

العمارة العربية الإسلامية ماضيها وحاضرها ومستقبلها

الدكتور

فريد محمود شافعي

أستاذ العمارة الإسلامية، كلية الهندسة
جامعة الملك سعود

الناشر: عمادة شؤون المكتبات - جامعة الملك سعود
ص . ب ٢٤٥٤ الرياض - المملكة العربية السعودية

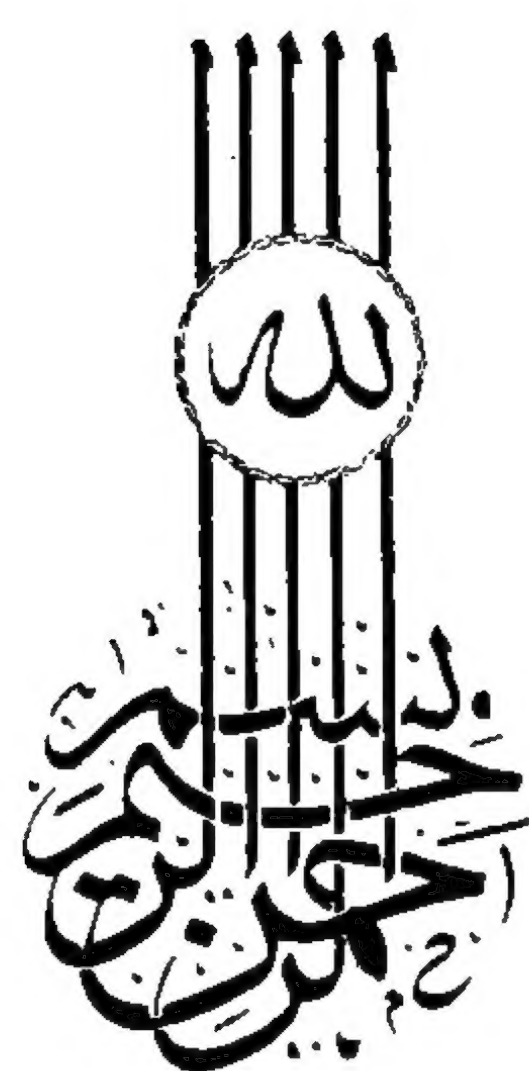
© ١٩٨١ م جامعة الملك سعود

جميع حقوق الطبع محفوظة . غير مسموح بطبع أي جزء من أجزاء هذا الكتاب ، أو تخزينه في أي نظام لحزن المعلومات واسترجاعها ، أو نقله على أية هيئة أو بآية وسيلة ، سواء كانت الكترونية أو شرائط ممغنطة ، أو ميكانيكية ، أو استنساخاً ، أو تسجيلاً ، أو غيرها ، إلا بإذن كتابي من صاحب حق الطبع .

الطبعة الأولى ١٤٠٢ هـ (١٩٨٢ م)

طبع في : شركة الطباعة العربية السعودية (المحدودة)

ص . ب ٦٤٦٣ - الرياض ، هاتف ٤٧٨٦٨٩٦ ، العمارة ٤٦٥٨٩٩٠



المحتويات

صفحة	
ز	المقدمة
ك	شكر وتقدير
م	عرفان
س	فهرس الأشكال
	الفصل الأول : العمارة العربية الإسلامية
١	في عصورها المبكرة (القرن ١ - ٣ هـ / ٧ - ٩ م)
	الفصل الثاني : العمارة العربية الإسلامية
٥٧	في عصورها الوسيطة (القرن ٤ - ٩ هـ / ١٠ - ١٥ م)
	الفصل الثالث : العمارة العربية الإسلامية
١٣٧	في عصورها الأخيرة (القرن ١٠ - ١٣ هـ / ١٦ - ١٩ م)
	الفصل الرابع : العمارة العربية الإسلامية
١٥١	عناصرها المعمارية الرئيسية :
١٩٩ ، ١٧٧ ، ١٥٤ ، ١٥١	المحراب ، المئذنة ، القبة ، العقود
	الفصل الخامس : العمارة العربية الإسلامية
٢٠٩	في عصرها الحاضر
	الفصل السادس : العمارة العربية الإسلامية
٢٣٩	في مستقبلها
٢٦٣	الخاتمة
٢٦٥	المراجع
٢٧١	الكشاف

المقدمة

تتعرض البلاد العربية والإسلامية في هذه الأيام ومنذ وقت قريب لتفاقم وتزايد انتشار نفوذ الحضارة الغربية حتى كاد أن يكتسح الدول التي تعرف بالدول النامية ، سواء تلك التي تتمتع بموارد طبيعية وثروات مرموقة ، أو المتوسطة الموارد ، أو حتى الفقيرة منها ، والتي يتمتع أغلبها في نفس الوقت بحضارات عريقة ، وهي على وجه الخصوص مجموعة البلاد العربية والإسلامية .

وكان من الطبيعي أن يتدخل ذلك النفوذ الغربي في ميدان العمارة في تلك البلاد إلى الحد الذي طغى فيه على التقاليد والأصالة العربية الإسلامية التي دامت حيّة مزدهرة زهاء ١٤ قرناً . بل لقد وصل الأمر بأن توارت أو كادت تختفي تلك التقاليد وتلك الأصالة ، وحتى كاد الناس ينظرون إليها وكأنها راحت في ذمة التاريخ ، حيث لم يعد لها مكان في هذا العصر الذي سيطرت فيه الاتجاهات والمذاهب الغربية الحديثة على النواحي التصميمية والانشائية ، أو كأنها لن تقوم لها قائمة مرة ثانية أمام تيارات تلك الأساليب .

وقد يكون للناس بعض العذر في ذلك الظن وهم يدورون في دوامة أو دوامات أثارها وتشيرها تلك التيارات ، والتي لم تقتصر تأثيراتها على العمارة وحسب ، بل إنها غمرت حياة العرب والمسلمين من نواح حساسة تمس أعماق تلك الحياة من ثقافية وعلمية بل ودينية ، حتى يخيل للمتأمل أن الناس في تلك الأقطار قد أصبحوا يعيشون في حالة من البلبلة والحيرة ، بل وفي دوار ، لا يدرون معه إلى أي اتجاه يتجهون . وأدت بهم هذه الحالة إلى الإستسلام والانسياق مع تلك التيارات ، سواء كان ذلك عن طوعية ورضا ، أو عن غير وعي أو اهتمام .

بل إن تلك التيارات ما تزال تشتد وتقوى وتكتسح كثيراً من محاولات الصمود أمامها ، وهي محاولات كانت فردية في معظمها ، ثم أخذت هي بدورها منذ سنوات قلائل فقط تشتد وتقوى ، وبخاصة أن المصادر الحاكمة وبخاصة في المملكة العربية السعودية قد اتجهت إلى تبني الاتجاه نحو إظهار الطابع المعماري العربي الإسلامي في المشروعات العظيمة التي انطلقت المملكة في إقامتها في سحاء وحمة ، ومنها على سبيل المثال قاعة المؤتمرات والفندق الملحق بها في كل من مكة المكرمة والرياض ، وفي مشروع مباني مجلس الوزراء ومجلس الشورى ، وكذلك جامعة الملك عبد العزيز في

جدة وفي فرعها في مكة المكرمة . وعلى الرغم من أن من كلفوا بإعدادها كانوا من كبار المماريين والمهندسين الغربيين ، فإننا نود أن نشيد بنجاح جهود البعض منهم في وضع لمسات من ذلك الطابع ، بينما لم تنل جهود بعض آخر نصيباً كافياً من النجاح .

ومهما يكن من أمر ، فإنه من الواضح أن عدداً ليس بالقليل منهم في حاجة إلى تفهم فلسفة وروح العمارة العربية الإسلامية وخصائصها الأصيلة ، والتي لا تتمثل كما يظن البعض منهم ، ومن العرب أنفسهم ، في عناصر معمارية وزخرفية ، مثل العقود والأعمدة والمقرنصات وغيرها ، مما يعد في حكم القشور والثياب الخارجية ، بل تتمثل في حقيقتها في أعماقها أي من أطراف جذورها وفي أسسها وفي لبها وجوهرها ، وكلها نواح نبعت ونمت في البيئات العربية الإسلامية ، ونجحت في توفير كل مطالب تلك البيئات كل حسب الظروف العامة لتلك البيئات ثم الخاصة بكل منها ، والتي تتعلق بالمناخ والسياسة والاقتصاد وغيرها .

ثم أخذت تتوالى وتتعالى النداءات في البلاد العربية الإسلامية للمحافظة على ذلك الطابع الأصيل ، مما شجع زملاء من المماريين إلى الإدلاء بأرائهم ، وبذل آخرون محاولات عملية في ذلك الموضوع .

وكان من تلك الآراء والمحاولات ، على سبيل المثال ، رأي متحمس للعودة إلى استعمال أسلوب البناء باللبن حيث كان وما يزال صالحاً للأجواء الحارة ولذوي الدخل المتواضع ، وهو رأي إن كان يوافق البيئات الريفية من قرى وتجمعات سكنية محدودة ، إلا أنه لا يمكن أن يصلح بأي حال من الأحوال للمدن الصغيرة ، ناهيك بالكبيرة والعواصم ، والتي لن يرض ذوو الدخل المتوسطة وما فوق المتوسطة بأن يشيدوا عمائرهم بذلك الأسلوب ، سواء كانت تشيد للأغراض السكنية أو التجارية ، أو التي تؤدي خدمات عامة من حكومية وترفيهية وعلمية وعلاجية وغيرها ، وكلها أنواع يتزايد الطلب على بنائها كلما نمت البلاد وتوالى عليها التطورات .

وكان من تلك المحاولات ما لجأ إليه بعض المكاتب الاستشارية الهندسية من التوصيات باستعمال بضعة عناصر معمارية تمت بالشبه لعناصر قديمة من الطراز العربي الإسلامي في بعض أجزاء المبنى الواحد من العمائر المدنية الخاصة والعامة وإدخالها ضمن تصميمات أخرى يغلب عليها طابع غربي مستحدث ، مما أنتج مزيجاً معمارياً جانبه التوفيق .

وكل ذلك فرض علينا واجباً أن ندلي بدلونا في هذا الميدان وأن نسهم فيه بقسط مما تجمع لدينا من معلومات ودراسات عن العمارة العربية الإسلامية التي كرسنا لها حياتنا وما بقي فيها من عمر ، وأن نضع مساهمتنا في إيجاز وتبسيط ما أمكن ، هادفين إلى شرح ما نعتقده عوناً على تفهم فلسفة وروح ذلك الطراز وما يتميز به من خصائص ، ثم ما يمكن أن يستخلص منه ما يصلح لأن يتمشى مع متطلبات البيئات العربية الإسلامية وتقاليدها في العصور الحاضرة والمستقبلية ، والتي لا نطن أبداً أنها ستتغير تغيراً جوهرياً على الرغم مما تتعرض له من ضغوط وإغراءات ، ولأن تتمشى في الوقت

نفسه مع المستحدثات في عالم نظريات العمارة والإنشاء والعلوم والتكنولوجيا ، وكذلك مع التيارات الثقافية والاجتماعية التي لا تتعارض مع التقاليد الإسلامية العريقة .

ونأمل أن يكون بحثنا هذا عوناً للمعماريين الغربيين والعرب على السواء الذين يناط بهم إعداد المشروعات المعمارية في البلاد العربية والإسلامية وعلى إنتاجها في القالب المعماري الذي يتفق مع اتجاهاتهم الفنية والعلمية ، ويتجلى فيه في الوقت نفسه الطابع العربي الإسلامي الصريح الواضح ، والذي لا مفر من عودته مهما قامت في سبيله من صعاب . وسيؤدي إلى عودته حتماً الشعور المتزايد والذي يقوى ويشتد مع مرور الزمن عند الشعوب العربية الإسلامية بوجوب الفكك من الخضوع التام لتقاليد الحضارة الغربية ، وأن يقتصر الالتجاء إليها والاقتباس منها فقط بما يتفق مع البيئات المحلية في المراحل التي يمرون بها في الحاضر والمستقبل . هذا مع اعترافنا بأن ذلك ليس بالأمر اليسير ، وبخاصة مع التطورات العلمية والتكنولوجية وغيرها من الجوانب الحضارية التي تسير بتلك السرعة المذهلة التي تدير الرؤوس ، وقد توحى باليأس من إمكان الصمود أمامها . وكل ذلك يدعونا لمضاعفة الجهود لاقتباس ما يصلح لنا وترك ما عداه ، وحتى لا نضيع وتضيع جهود أسلافنا الذين بنوا حضارتنا العريقة ، في خضم تلك التيارات وتمتصنا تلك الدوامات الضارية .

ومن الجدير بالذكر أننا اتبعنا في منهج بحثنا هذا أن نجعله في قالب لمحات نبدأ بإلقائها على الماضي حيث نتبع فيها تطورات العمارة في البلاد العربية الإسلامية منذ عصورها المبكرة وما تلاها من عصور ، وفي مراحل تتوالى في تسلسل تاريخي وتسير كل منها أفقياً لتشمل أقطار العالم الإسلامي وشعوبه واحداً بعد الآخر ، لكي نتبين الخصائص والمميزات العامة التي كانت تشترك فيها كلها ، ويظل لها لواء الدين الإسلامي واللغة العربية ، ثم الخصائص والمميزات التي كان ينفرد بها القطر منها بتأثير ظروفه البيئية الخاصة ، وكل ذلك مع التركيز على أهم تلك الخصائص والعناصر والمميزات التي تصلح بل التي تجب المحافظة عليها وتطويرها لكي تتمشى مع مستحدثات العصور الحاضرة والمستقبلية ، والتي يجب الاعتماد عليها في إنتاج العمائر ذات الطابع العربي الإسلامي الواجب .

ولكي نبرهن على أن الوصول إلى ذلك الهدف ، الذي يبدو وكأنه صعب المنال ، هو في حقيقة الأمر يمكن بلوغه إذا بذل فيه ما يستحقه من جهود ، نقول إننا لكي نبرهن على ذلك فقد جئنا في القسم الأخير من اللوحات ببعض أمثلة لإنتاج معماريين غربيين تعكس ملامح وطابعاً من العمارة العربية الإسلامية ، ولكنها في رأينا لم يعتمد أصحابها إظهار ذلك الطابع وتلك الملامح إلا في أمثلة قليلة منها ، وجاء الباقي صدفة غير مقصودة .

ويستلفت النظر في تلك الأمثلة أن الأشكال والتكوينات المعمارية (Form & Structure) هي التي يتضح فيها ذلك الطابع وتلك الملامح ، ولم تلعب التفاصيل والعناصر المعمارية والزخرفية إلا أدواراً ثانوية وغالباً ما تكون قد نتجت عن غير قصد ، إذا وجدت .

وبهنا أن نزيد من التأكيد على أن الدراسات التي يضمها هذا الكتاب ليست ملخصاً لأبحاث

بعض من عني بالكتابة عن العمارة العربية الإسلامية ، سواء كانت سطحية أو متعمقة إلى درجة معقولة ، بل هي عصارة مبسطة من دراساتنا وأبحاثنا وتحليلاتنا مع تعليقاتنا وآرائنا عنها . كما صححنا من تلك الأبحاث بما يتفق مع الحق والمنهج العلمي السليم ، وهي نواح كثيراً ما أهملت في عدد من تلك الأبحاث . وقد هدفنا من تلك العصارة أن يفيد منها الزملاء المعماريون من المتخصصين وغيرهم ممن يرغب في الالمام بناحية هامة من الحضارة الإسلامية .

ولاتمام الفائدة أوردنا في الهوامش أهم المراجع التي تناولت الموضوعات الهامة المختلفة ، ليرجع إليها من يشاء الاستزادة من المعلومات أو لتحقيق ما جاء في أبحاثنا عنها أو للتحقق منها .

شكر وتقدير

تتمتع المملكة العربية السعودية بفترة ازدهار شاملة بفضل قيادة جلالة الملك خالد بن عبد العزيز وولي عهده صاحب السمو الملكي الأمير فهد بن عبد العزيز والحكومة الرشيدة التي تقوم على عناصر تمتاز بالحنكة والحكمة والقدرات والتجارب العلمية والعملية ، والتي جندت كلها لخدمة الشعب السعودي بجميع مستوياته ، ووضعت الخطط لتوفير العيش الكريم له في جميع القطاعات ، والتي نفذت ويتم تنفيذها في جدية وحزم . كما شملت الجهود العناية بضيوف المملكة من الحجاج والعاملين الذين يساهمون بتجاربهم وقدراتهم في خدمة الشعب السعودي .

وبحكم مهنتي كمعماري ، شد اهتمامي بوجه خاص قطاع العمران والبناء الذي تسير فيه الخطوات في سرعة متزايدة لا توازيها في ذلك أية خطوات أخرى في العالم كله . فقد أسعدني بوجه أخص وبحكم تخصصي في العمارة الإسلامية التي كرست لها حياتي ، ذلك الاتجاه الذي أخذ يقوى ويشتد نحو إحياء التراث المعماري الإسلامي ونحو صياغة المشاريع المعمارية التي تتطلبها نهضة البلاد في القلب والطابع الواجبين من ذلك التراث العظيم ، والذي يظن البعض خطأ أنه ما عاد له مكان في وسط التيارات والاتجاهات المعمارية والتكنولوجية الحديثة . وأرجو أن يكون بحثي الذي أعرضه في الصفحات التالية قد نجح في إثبات خطأ ذلك الظن بالتحليل العلمي والمنطقي . وقد شجعني على إعداد هذا البحث ما طلبه عدد من المكاتب الهندسية التي أسند إليها إعداد مشاريع معمارية هامة من معاونتي في توضيح وشرح الأسس والقواعد الأصيلة لذلك التراث ، حتى يمكنهم إخراج تلك المشاريع وهي تعبر عن البيئة الإسلامية وعن ذلك التراث بقدر الإمكان .

وقد وجدت زيادة في الفائدة أن أضيف إلى ما قدمته من معاونات ، هذا البحث الذي يُلقى لمحات على ماضي العمارة الإسلامية ثم على الدور الذي يمكن أن تقوم به في الوقت الحاضر ووسط الظروف التي يمر بها العالم الإسلامي وسيمر بها في المستقبل .

وأنتهز هذه الفرصة لكي أسجل شكري وامتناني على ما لقيته من رعاية وتكريم من معالي الدكتور عبد العزيز عبد الله الفدا مدير جامعة الرياض السابق ، ومن وكيلها سعادة الدكتور حمود عبد العزيز البدر ، ثم من أصحاب السعادة العمداء والوكلاء السابقين لكلية الهندسة بجامعة

الرياض التي أعمل بها منذ عام (١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م) أستاذاً لمادة العمارة الإسلامية التي تنفرد هذه الكلية بتدريسها من بين كليات الهندسة بجامعة العالم كله ، وذلك منذ أن عملت بها . وأذكر من العمداء السابقين سعادة الدكتور جعفر عبد الرحمن صباغ ، ويشغل حالياً منصب وكيل جامعة الملك عبد العزيز بمكة المكرمة ، ثم سعادة الدكتور صالح عبد الرحمن العذل ، ويشغل حالياً منصب وكيل جامعة الرياض للدراسات العليا والبحث العلمي ، وقد شملني بالتقدير والرعاية في أثناء عمادته لكلية الهندسة .

وأخص بالشكر العميق سعادة الدكتور طلال عبد الكريم بكر العميد السابق لكلية الهندسة ، والذي أتممت في عهده هذا البحث لما أمدني به من عون أدبي ومن تشجيع ، ثم من عون عملي من حيث استعمال الأجهزة المتوفرة بالكلية ، وكذلك على ما أحاطني به من تكريم وتقدير كان لهما أكبر الأثر على ارتفاع معنوياتي وإقبالي على البحث والتأليف .

فريد محمود شافعي

عرفان

لقد استعنا بكثير من المراجع الرئيسية عن العمارة والفنون العربية الإسلامية والتي تعد قديمة إلى حد ما ، سواء العامة منها التي تشمل أقطاراً من العالم العربي الإسلامي أو التي خصصت لقطر منها ، وحصلنا منها على معلومات قيمة عاونتنا في دراسائنا وأبحاثنا وتحليلاتنا ، وذلك من ناحية ما اشتملت عليه من معلومات وآراء أو من أشكال من صور ورسومات ، وعُني مؤلفوها بعملها بأنفسهم في معظم الأحيان أو بالاستعانة بمحترفين في أحيان قليلة ، ثم بنشرها لتوضيح تلك الآراء التي يمتاز بعضها بعمق في الدراسة والتحليل والاستنتاج . ويعد الكثير من تلك الأشكال ذخيرة ثمينة للأجيال في الحاضر والمستقبل ، حيث اختفى بعض العماثر الهامة تماماً من الوجود أو تطرق إلى عدد منها ترميمات وتجديدات غيرت من معالمها .

غير أن الاقبال قد زاد في نحو السنوات العشرة الأخيرة على إعادة تصوير ونشر الكثير عن تلك العماثر القديمة بمساعدة ما هيأته وسائل التكنولوجيا الحديثة من أجهزة وعلوم في فنون وصناعات التصوير الفوتوغرافي والطباعة والنشر مما شجع المشتغلين بتلك الصناعات والفنون على إعادة النشر بالألوان الطبيعية ، والتي ما زلنا لا نعترف بأنها طبيعية تماماً ، بل فيها شيء من المبالغة . ومهما يكن من أمر ، فإن ذلك الاتجاه لا شك يزيد من التشويق إلى القراءة والاطلاع وإثارة الاهتمام لدى المتخصصين وغير المتخصصين . ولما كان معظم الصور قد قام بعملها محترفون ، فقد نبّه الكثير من الناشرين على ضرورة الحصول على إذن كتابي منهم باستخدامها في أبحاث المؤلفين والباحثين .

غير أن الكثير من المشتغلين بتاريخ العمارة والفنون قد لاحظوا أن عدداً ليس بالقليل من المراجع الحديثة ، التي اتبعت فيها الأساليب الحديثة ، قد اعتمد مؤلفوها في التشويق إلى مواد مراجعهم على الصور الملونة أكثر مما اعتمدوا على البحث والتحليل والاستنتاج العلمي العميق ، وما جعل مؤلفاتهم تبدو كمعرض لتلك الأساليب الحديثة .

ومن جهة أخرى ، فقد تولت وزارات الاعلام والسياحة وهيئات الآثار والمتاحف والهيئات العلمية في الدول العربية والإسلامية والتي تحتفظ بآثار من العمارة والفنون العربية الإسلامية ، نقول إنها قد تولت توزيع نشرات وكتيبات بل وكتب تشمل كثيراً من الصور الملونة لتلك الآثار الثمينة ،

وقام بعملها محترفون ، ويتم توزيعها بغير مقابل على الرغم من أنها تكلفت أموالا باهظة بغير شك .
فإلى أصحاب المراجع القديمة والحديثة التي انتفعنا بمعلوماتهم وبالأشكال التي نشروها وإلى
وزارات الإعلام والسياحة وهيئات الآثار والمتاحف والمعاهد العلمية ، بل وإلى بعض الشركات من
الخطوط الجوية والشركات التجارية وغيرها في إيران والعراق وتركيا وسوريا والأردن والمملكة العربية
السعودية ومصر وتونس والجزائر والمغرب وأسبانيا ، نزجي إليهم الشكر والتقدير وعرفان الجميل لما
أتاحوه لنا من عون لا يمكن إنكاره ، وبخاصة في الصور التي لا يمكن الاستغناء عنها في وضع
البحوث الجادة عن العمارة العربية الإسلامية التي تخصصنا فيها وانقطعنا لدراستها .
هذا ، وقد كنا غاية في الحرص على ذكر المصادر التي انتفعنا منها بالصور التي احتجنا إليها
ووضعناها ضمن الكتاب ، وأشرنا إلى تلك المصادر بكل أمانة في هوامش الكتاب ، كما أوردناها
تفصيلاً في ثبث المراجع في نهاية فصول الكتاب مع ذكر تاريخ النشر ومكانه واسم الناشر كلما أمكن
ذلك .

قائمة الأشكال

الصفحة	الشكل
٢	١ — المدينة المنورة ، مسجد الرسول في أول مرحلة
٢	٢ — المدينة المنورة ، مسجد الرسول في أول مرحلة
٤	٣ — المدينة المنورة ، مسجد الرسول بعد توسعة عثمان
٤	٤ — المدينة المنورة ، مسجد الرسول بعد توسعة عثمان
٥	٥ — البطراء ، معبد الخازنة
٦	٦ — البطراء ، معابد وقبور
٧	٧ — مدائن صالح ، ومغائر شعيب
٨	٨ — مدائن صالح ، ومغائر شعيب
٨	٩ — مدائن صالح ، داخل قبر
٩	١٠ — الأخدود ، المعبد
١٠	١١ — الأخدود ، المعبد
١٠	١٢ — اليمن وحضرموت ، معبد اله القمر
١١	١٣ — اليمن وحضرموت ، معبد إله القمر
١٢	١٤ — بيت المقدس ، قبة الصخرة : المسقط
١٢	١٥ — بيت المقدس ، قبة الصخرة : واجهة
١٣	١٦ — بيت المقدس ، قبة الصخرة : منظر داخلي
١٣	١٧ — بيت المقدس ، قبة الصخرة : فسيفساء
١٤	١٨ — دمشق ، المسجد الأموي : مسقط
١٤	١٩ — دمشق ، المسجد الأموي : الصحن
١٥	٢٠ — دمشق ، المسجد الأموي : واجهة الحجاز
١٥	٢١ — دمشق ، المسجد الأموي : فسيفساء المدخل الغربي
١٦	٢٢ — دمشق ، المسجد الأموي : بيت المال
١٦	٢٣ — دمشق ، المسجد الأموي : شمسية من الرخام
١٦	٢٤ — الأردن ، قصر عمره : واجهة خلفية
١٧	٢٥ — الأردن ، قصر عمره : مسقط
١٨	٢٦ — الأردن ، قصر خربة المفجر : مسقط

- ٢٧ - الأردن ، قصر خربة المفجر : فسيفساء في الأرضية ١٩
- ٢٨ - الأردن ، قصر المشتى : المسقط ٢٠
- ٢٩ - الأردن ، قصر المشتى : الجدار المزخرف في متحف برلين ٢٠
- ٣٠ - الأردن ، قصر المشتى : تفصيل من الزخارف ٢١
- ٣١ - بغداد ، تخطيط المدينة المدورة ٢٣
- ٣٢ - العراق ، مدينة الرقة : المسجد الجامع ٢٤
- ٣٣ - العراق ، مدينة الرقة : باب بغداد ٢٥
- ٣٤ - العراق ، قصر الأخيضر : مسقط ٢٦
- ٣٥ - العراق ، قصر الأخيضر : منظور ٢٦
- ٣٦ - سامرا ، خريطة المدينة ٢٧
- ٣٧ - سامرا ، منظر جوي ٢٨
- ٣٨ - سامرا ، المسجد الجامع من الجو ٢٨
- ٣٩ - سامرا ، الجوسق الخاقاني : مسقط ٢٩
- ٤٠ - سامرا ، باب العامة ٣٠
- ٤١ - سامرا ، المقرنصة الإسلامية ٣١
- ٤٢ - سامرا ، التاج الكاسي ٣٢
- ٤٣ - مصر ، التاج الكاسي في كنيسة العذراء ٣٢
- ٤٤ - مصر ، التاج الكاسي في محراب ضريح الصالح نجم الدين ٣٣
- ٤٥ - مصر ، مقياس النيل : فتحة البئر العليا ٣٤
- ٤٦ - مصر ، مقياس النيل : قاع البئر ٣٥
- ٤٧ - مصر ، مقياس النيل : قطاع ٣٦
- ٤٨ - مصر ، جامع ابن طولون : منظور ٣٨
- ٤٩ - مصر ، جامع ابن طولون : مسقط ٣٩
- ٥٠ - مصر ، جامع ابن طولون : حنية جدارية ٤٢
- ٥١ - مصر ، جامع ابن طولون : شمسية من الجص ٤٣
- ٥٢ - مصر ، البيت الطولوني : مسقط ٤٤
- ٥٣ - القيروان ، المسجد الجامع : مسقط ٤٥
- ٥٤ - القيروان ، المسجد الجامع : الصحن ٤٦
- ٥٥ - القيروان ، المسجد الجامع : المنبر والمقصورة ٤٦
- ٥٦ - سوسة ، المسجد الجامع : مسقط ٤٧
- ٥٧ - سوسة ، المسجد الجامع : الصحن ٤٧
- ٥٨ - الأندلس ، مسجد قرطبة : من الجو ٤٨
- ٥٩ - الأندلس ، مسجد قرطبة : التخطيط الأول ٤٨
- ٦٠ - الأندلس ، مسجد قرطبة : التخطيط بعد التوسيعات ٤٩
- ٦١ - الأندلس ، مسجد قرطبة : التخطيط مع الكنيسة ٥٠
- ٦٢ - الأندلس ، مسجد قرطبة : من الداخل ٥١
- ٦٣ - الأندلس ، مسجد قرطبة : المحراب الأصلي ٥١
- ٦٤ - الأندلس ، مسجد قرطبة : العقود المفصصة والمتشابكة ٥٢

- ٦٥ - الأندلس ، تاج عمود إسلامي ٥٢
- ٦٦ - الأندلس ، تاج عمود إسلامي ٥٢
- ٦٧ - الأندلس ، تاج عمود إسلامي ٥٢
- ٦٨ - الأندلس ، تاج عمود إسلامي ٥٢
- ٦٩ - الأندلس ، قصر الجعفرية : عقد من مشبكات ٥٨
- ٧٠ - الأندلس ، كنيسة كريستو دي لالوث ٥٩
- ٧١ - الأندلس ، حمام الجدرية في بازا ٦٠
- ٧٢ - صقلية ، باليرمو : كنيسة الكايبلا بالاتينا ٦١
- ٧٣ - صقلية ، باليرمو : كنيسة مونريالي ٦١
- ٧٤ - مصر ، الجامع الأزهر : المسقط الأصلي ٦٢
- ٧٥ - مصر ، الجامع الأزهر : الصحن ٦٣
- ٧٦ - مصر ، الجامع الأزهر : زخارف جدارية ٦٤
- ٧٧ - مصر ، الجامع الأزهر : عقد مدبب فاطمي أصلي ٦٥
- ٧٨ - مصر ، جامع الحاكم بأمر الله : منظور ٦٦
- ٧٩ - مصر ، جامع الحاكم بأمر الله : منظور لأعلى ظلة القبلة ٦٧
- ٨٠ - مصر ، جامع الحاكم بأمر الله : المئذنة الشمالية ٦٧
- ٨١ - مصر ، القصر الغربي الصغير : على حالته الراهنة ٦٨
- ٨٢ - مصر ، القصر الغربي الصغير : على حالته الأصلية ٦٩
- ٨٣ - مصر ، قاعة الدردير : مسقط ٧٠
- ٨٤ - مصر ، قاعة الدردير : قطاع ٧١
- ٨٥ - مصر ، قاعة الدردير : الإيوان الجنوبي ٧٢
- ٨٦ - مصر ، مقعد في بيت شلبي ٧٣
- ٨٧ - مصر ، باب الفتوح : مسقط ٧٤
- ٨٨ - مصر ، باب الفتوح : واجهة ٧٥
- ٨٩ - مصر ، باب النصر : مسقط ٧٦
- ٩٠ - مصر ، باب النصر : واجهة ٧٧
- ٩١ - مصر ، باب النصر : السلم الحلزوني ٧٨
- ٩٢ - مصر ، باب النصر : قبو انكسار النفق ٧٩
- ٩٣ - مصر ، باب زويلة : مسقط ٨٠
- ٩٤ - مصر ، باب زويلة : واجهة ٨١
- ٩٥ - مصر ، ضريح رقية : مسقط ٨٢
- ٩٦ - مصر ، ضريح رقية : الواجهة ٨٣
- ٩٧ - العراق ، بغداد : الباشورة ٨٤
- ٩٨ - القاهرة ، الباب الجديد : مسقط ٨٥
- ٩٩ - القاهرة ، الباب الجديد : منظور ٨٥
- ١٠٠ - حلب ، باشورة المدخل : مسقط ٨٦
- ١٠٠ أ - حلب ، باشورة المدخل : صورة ٨٦
- ١٠١ - أصفهان ، المسجد الجامع : الإيوان الرئيسي ٨٧

- ١٠٢ - أصفهان ، المسجد الجامع : المسقط ٨٧
- ١٠٣ - كرمان ، مسجد مالك : المسقط ٨٨
- ١٠٤ - أردستان ، المسجد الجامع : مسقط ٨٩
- ١٠٥ - بغداد ، المدرسة المستنصرية ، مسقط ٩٠
- ١٠٦ - دمشق ، المدرسة النورية : مسقط ٩١
- ١٠٧ - القاهرة ، المدرسة الصالحية : مسقط ٩١
- ١٠٨ - القاهرة ، مدرسة الناصر محمد بن قلاوون ٩٢
- ١٠٩ - آسيا الصغرى ، مدرسة أنجي ميناريلي : مسقط ٩٤
- ١١٠ - آسيا الصغرى ، مدرسة أنجي ميناريلي : واجهة ٩٤
- ١١١ - آسيا الصغرى ، مدرسة أنجي ميناريلي : تفصيل ٩٥
- ١١٢ - آشور ، دار ذات إيوانات أربعة ٩٦
- ١١٣ - مدينة الحضر ، الإيوانات ٩٧
- ١١٤ - مدينة الحضر ، الإيوانات ٩٧
- ١١٥ - مدينة الحضر ، الإيوانات ٩٧
- ١١٦ - الكوفة والبصرة ، المسجد الجامع الثاني ٩٨
- ١١٧ - دمعان ، مسجد تاريك خانة : مسقط ٩٩
- ١١٨ - الشام ، قلعة الحصن ١٠٠
- ١١٩ - الشام ، قلعة الحصن ١٠١
- ١٢٠ - مصر ، ضريح الإمام الشافعي : واجهة ١٠٢
- ١٢١ - مصر ، ضريح الإمام الشافعي : تفصيل ١٠٣
- ١٢٢ - مصر ، ضريح الإمام الشافعي : المحارب الثلاثة ١٠٣
- ١٢٣ - مصر ، قلعة الجبل أو قلعة صلاح الدين ١٠٤
- ١٢٤ - غرناطة ، قصر الحمراء : مسقط عام ١٠٥
- ١٢٥ - غرناطة ، قصر الحمراء : مسقط تفصيلي ١٠٧
- ١٢٦ - غرناطة ، قصر الحمراء : منظر عام ١٠٩ و ١٠٨
- ١٢٧ - غرناطة ، قصر الحمراء : منظر داخلي ١١٠
- ١٢٨ - مصر ، جامع ومدرسة السلطان حسن : مسقط ١١٢
- ١٢٩ - مصر ، جامع ومدرسة السلطان حسن : سقف دهليز المدخل ١١٣
- ١٣٠ - مصر ، جامع ومدرسة السلطان حسن : شريط كوفي ١١٤
- ١٣١ - مصر ، شرفة مثذنة جامع المؤيد ١١٥
- ١٣٢ - مصر ، تاج عمود من مقرنصات ١١٦
- ١٣٣ - غرناطة ، تاج عمود من مقرنصات ١١٦
- ١٣٤ - مصر ، جامع ومدرسة قايتباي ١١٧
- ١٣٥ - مصر ، وكالة ذو الفقار : مسقط ١١٨
- ١٣٦ - مصر ، وكالة ذو الفقار : الفناء ١١٩
- ١٣٧ - مصر ، وكالة قايتباي : حجرة معيشة ١٢٣
- ١٣٨ - مصر ، قاعة محب الدين : مسقط ١٢٥
- ١٣٩ - مصر ، قاعة محب الدين : قطاع ١٢٥

- ١٤٠ - مصر، منزل زينب خاتون، مسقط ١٢٦
- ١٤١ - مصر، بيت الكريتلية ١٢٧
- ١٤٢ - أصفهان، ميدان الشاه عباس ١٢٨
- ١٤٣ - اجرا، تاج محل ١٢٩
- ١٤٤ - اجرا، جامع اللؤلؤة ١٣١
- ١٤٥ - استنبول، أيا صوفيا: مسقط ١٣٨
- ١٤٦ - استنبول، أيا صوفيا: واجهة ١٣٨
- ١٤٧ - استنبول، أيا صوفيا: منظور داخلي ١٣٩
- ١٤٨ - استنبول، جامع السليمانية: واجهة ١٣٩
- ١٤٩ - استنبول، جامع السليمانية: مسقط ١٤٠
- ١٥٠ - استنبول، جامع الأحمدية: واجهة ١٤٢
- ١٥١ - استنبول، جامع الأحمدية: مسقط ١٤٢
- ١٥٢ - مكة المكرمة، الحرم الشريف ١٤٤
- ١٥٣ - المدينة المنورة، الحرم النبوي ١٤٤
- ١٥٤ - سامرا، محراب بالجوسق الخاقاني ١٥٣
- ١٥٥ - تركيا، محراب ١٥٣
- ١٥٦ - بصرى، مئذنة جامع عمر ١٥٥
- ١٥٧ - معرة النعمان، مئذنة المسجد الجامع ١٥٥
- ١٥٨ - حلب، مئذنة المسجد الجامع ١٥٦
- ١٥٩ - دمشق، المئذنة الشرقية بالجامع الأموي ١٥٧
- ١٦٠ - دمشق، المئذنة الغربية بالجامع الأموي ١٥٧
- ١٦١ - دمشق، المئذنة الشمالية بالجامع الأموي ١٥٨
- ١٦٢ - دمشق، مئذنة شامية مملوكية ١٥٨
- ١٦٣ - القيروان، مئذنة المسجد الجامع ١٥٩
- ١٦٤ - القيروان، مئذنة المسجد الجامع: تفصيل ١٦٠
- ١٦٥ - أشبيلية، مئذنة الجيرالدا ١٦٠
- ١٦٦ - مراكش، مئذنة جامع الكتبية ١٦١
- ١٦٧ - تلمسان، مئذنة المسجد الجامع ١٦١
- ١٦٨ - مصر، مئذنة رباط الجيوشي ١٦٢
- ١٦٩ - مصر، مئذنة جامع أبي الغضنفر ١٦٢
- ١٧٠ - مصر، مئذنة المدرسة الصالحية ١٦٢
- ١٧١ - مصر، مئذنة مدرسة سلاروسنجر الجاولي ١٦٣
- ١٧٢ - مصر، مئذنة جامع الناصر محمد بالقلعة ١٦٣
- ١٧٣ - مصر، مئذنة جامع القاضي يحيى زين الدين بشارع الأزهر ١٦٣
- ١٧٤ - المدينة المنورة، مئذنة مسجد الرسول الشرقية ١٦٧
- ١٧٥ أ - مسجد الرسول بالمدينة المنورة من الداخل ١٦٨
- ١٧٥ ب - المدينة المنورة، مئذنة مسجد الرسول الغربية ١٦٩
- ١٧٦ - العراق، مئذنة جامع الرقة ١٧٠
- ١٧٧ - العراق، منارة مجضة ١٧١

- ١٧٨ — العراق ، ملوية سامرا ١٧١
- ١٧٩ — العراق ، ملوية سامرا ١٧٢
- ١٨٠ — مصر ، مئذنة جامع ابن طولون ١٧٢
- ١٨١ — العراق ، مئذنة جامع الموصل ١٧٣
- ١٨٢ — أفغانستان ، مئذنة محمود الغزنوي في غزنة ١٧٣
- ١٨٣ — فارس ، مئذنة سمنان ١٧٣
- ١٨٤ — فارس ، مئذنتا جامع يزد ١٧٤
- ١٨٥ — دلهي ، مئذنة قطب منار ١٧٤
- ١٨٦ — الشام ، قبة الحمام في حمام الصرخ ١٧٥
- ١٨٧ — العراق ، قبة في قصر الأخيضر ١٧٥
- ١٨٨ — القيروان ، قبة المربع أمام المحراب : من الخارج ١٧٧
- ١٨٩ — القيروان ، قبة المربع أمام المحراب : من الداخل ١٧٨
- ١٩٠ — قرطبة ، قبة المسجد الجامع ١٧٩
- ١٩١ — تلمسان ، قبة المسجد الجامع ١٨١
- ١٩٢ — تلمسان ، قبة المسجد الجامع ١٨١
- ١٩٣ — تازة ، قبة المسجد الجامع ١٨٢
- ١٩٤ — مراكش ، قبة الميضاة من عصر المرابطين ١٨٣
- ١٩٥ — مراكش ، قبة الميضاة من عصر المرابطين ١٨٤
- ١٩٦ — إيطاليا ، قبة كنيسة سان لورنزو ١٨٥
- ١٩٧ — إيطاليا ، قبة كنيسة سان سبلكرو في نفارو ١٨٥
- ١٩٨ — إنجلترا ، كنيسة ويلز ١٨٦
- ١٩٩ — إنجلترا ، الأقبية المتقاطعة بالضلوع ١٨٦
- ٢٠٠ — إنجلترا ، سقف كنيسة هنري السابع في وستمنستر ١٨٧
- ٢٠١ — أصفهان ، قبة في المسجد الجامع ١٨٨
- ٢٠٢ — أصفهان ، قبة في المسجد الجامع ١٨٨
- ٢٠٣ — أصفهان ، قبة في المسجد الجامع ١٨٩
- ٢٠٤ — أصفهان ، قبة في المسجد الجامع ١٩٠
- ٢٠٥ — مصر ، ضريح في أسوان ١٩٠
- ٢٠٦ — مصر ، ضريح في أسوان ١٩٠
- ٢٠٧ — مصر ، قبة جامع المؤيد شيخ ١٩١
- ٢٠٨ — مصر ، قبة ضريح القبة السلطانية ١٩١
- ٢٠٩ — العراق ، قبة ضريح الإمام دور ١٩١
- ٢١٠ — العراق ، قبة ضريح الإمام دور ١٩٢
- ٢١١ — دمشق ، قبة ضريح نور الدين ١٩٣
- ٢١٢ — دمشق ، قبة مارستان نور الدين ١٩٤
- ٢١٣ — العراق ، قبة ضريح زبيدة بالموصل ١٩٤
- ٢١٤ — فارس ، قبة مغروطة لضريح ١٩٥
- ٢١٥ — أصفهان ، بصلية في جامع مسجد شاه ١٩٥

قائمة الأشكال

ش

- ٢١٦ - سمرقند ، قبة ضريح تيمورلنك ١٩٦
- ٢١٧ - استنبول ، قبة وقبيبات في مجموعة السلجانية ١٩٧
- ٢١٨ - تركيا ، قباب جامع بايزيد في أماسيا ١٩٧
- ٢١٩ - المدائن ، العقد المديب في طاق كسرى ٢٠٠
- ٢٢٠ - العقد المديب ذو المركزين ٢٠٠
- ٢٢١ - العقد المديب ذو المراكز الأربعة ٢٠٠
- ٢٢٢ - العقد المديب الفاطمي ٢٠١
- ٢٢٣ - العقد حدوة الفرس المستدير ٢٠١
- ٢٢٤ - العقد حدوة الفرس المديب ٢٠١
- ٢٢٥ - العراق ، قصر الأخيضر : عقد مفصص ٢٠٢
- ٢٢٦ - العراق ، جامع سامرا : عقد مفصص ٢٠٢
- ٢٢٧ - قرطبة ، الجامع : عقود متقاطعة ومفصصة ٢٠٤
- ٢٢٨ - مراكش ، الجامع : عقود جامع الكتبية بمراكش ٢٠٤
- ٢٢٩ - تلمسان ، الجامع : عقود المسجد الجامع ٢٠٥
- ٢٣٠ - ألمانيا ، مصنع للنسيج ٢١٠
- ٢٣١ - ألمانيا ، قاعة المسرح الكبير ببرلين ٢١٢
- ٢٣٢ - روما ، المدينة الأولمبية ٢١٩
- ٢٣٣ - روما ، المدينة الأولمبية ٢٢٠
- ٢٣٤ - تورين ، قاعة المعرض ٢٢١
- ٢٣٥ - مونتريال ، قاعة معرض الولايات المتحدة ٢٢٢
- ٢٣٦ - السعودية ، مطار الظهران ٢٢٢
- ٢٣٧ - استراليا ، دار الأوبرا في سيدني ٢٢٣
- ٢٣٨ - طوكيو ، المدينة الأولمبية ٢٢٤
- ٢٣٩ - كوالالمبور ، الجامع الجديد ٢٢٤
- ٢٤٠ - طهران ، نصب تذكاري للشاه رضا بهلوي ٢٢٥
- ٢٤١ - طهران ، ضريح الشاعر عمر الخيام ٢٢٦
- ٢٤٢ - طهران ، ضريح الشاعر عمر الخيام ٢٢٧
- ٢٤٣ - ميونخ ، المدينة الأولمبية ٢٢٨
- ٢٤٤ - ميونخ ، المدينة الأولمبية ٢٢٨
- ٢٤٥ - مكة المكرمة ، مركز المؤتمرات ٢٢٩
- ٢٤٦ - مكة المكرمة ، مركز المؤتمرات ٢٢٩
- ٢٤٧ - مكة المكرمة ، مركز المؤتمرات : المسجد ٢٣٠
- ٢٤٨ - مكة المكرمة ، مركز المؤتمرات : الكتابة الكوفية ٢٣١
- ٢٤٩ - الرياض ، مسجد كلية الهندسة : مسقط ٢٣٢
- ٢٥٠ - الرياض ، مسجد كلية الهندسة : واجهة أمامية ٢٣٣
- ٢٥١ - الرياض ، مسجد كلية الهندسة : واجهة جانبية ٢٣٤
- ٢٥٢ - مصر ، منزل زينب ختون ٢٣٥
- ٢٥٣ - مصر ، قاعة الدردير : مسقط ٢٣٦

- ٢٥٤ — بلاد العرب ، الخيمة البدوية ٢٣٦
- ٢٥٥ — الشام ، عمامات رجال الدين المسلمين ٢٣٦
- ٢٥٦ — فرنسا ، كنيسة سان فرون في بيريجيو ٢٣٧
- ٢٥٧ — إيطاليا ، كنيسة بيزا ٢٣٧
- ٢٥٨ — البلاد العربية ، الملقف ٢٤٣
- ٢٥٩ — البلاد العربية ، السلسيل والشاذروان ٢٤٣
- ٢٦٠ — البلاد العربية ، السبيل ٢٤٤
- ٢٦١ — البلاد العربية ، المشريات ٢٤٥
- ٢٦٢ — البلاد العربية ، المشريات ٢٤٥
- ٢٦٣ — البلاد العربية ، الطبق النجمي ٢٤٦
- ٢٦٤ — البلاد العربية ، الطبق النجمي ٢٤٧
- ٢٦٥ — البلاد العربية ، المفروكة ٢٥٢
- ٢٦٦ — البلاد العربية ، المفروكة ٢٥٣

العمارة العربية الإسلامية في عصورها المبكرة القرن ١-٣ هـ ٧-٩ م

والمرجع المجسم أن فتوح العرب التي قاموا بها منذ ظهور الإسلام ونجحوا فيها قد كونت دولة عظمى من عدة أقطار ، وأن تقاليد تلك الدولة قد قامت على أسس موحدة من الدين الحنيف واللغة العربية . وأن تلك الأسس قد استمرت حية قوية تربط بين تلك الأقطار وحتى بعد أن تطرق التفكك إلى علاقاتها ببعضها البعض من النواحي السياسية ، وبعد أن أخذ كل قطر أو أكثر يتخذ لنفسه سمات خاصة يتميز بها في قليل أو كثير عن بقية الأقطار الأخرى ، متأثراً في ذلك بعوامل البيئة المحلية ، وبالعوامل التي نشأت من صلاته بأقطار ودول أخرى إسلامية وغير إسلامية . الأمر الذي أنتج عدة مدارس معمارية عربية إسلامية محلية في كل منها ، ولها سماتها ومميزات ، بالإضافة إلى الطابع العربي الإسلامي العام الذي لا يمكن الخطأ فيه ، والذي كانت كلها تنضوي تحت لوائه .

وتتمثل نقطة البداية في تاريخ العمارة العربية الإسلامية في دار الرسول عليه السلام في المدينة المنورة بعد هجرته إليها (ش : ١ و ٢) ، ثم ما توالى عليها ، بعد أن تحولت إلى

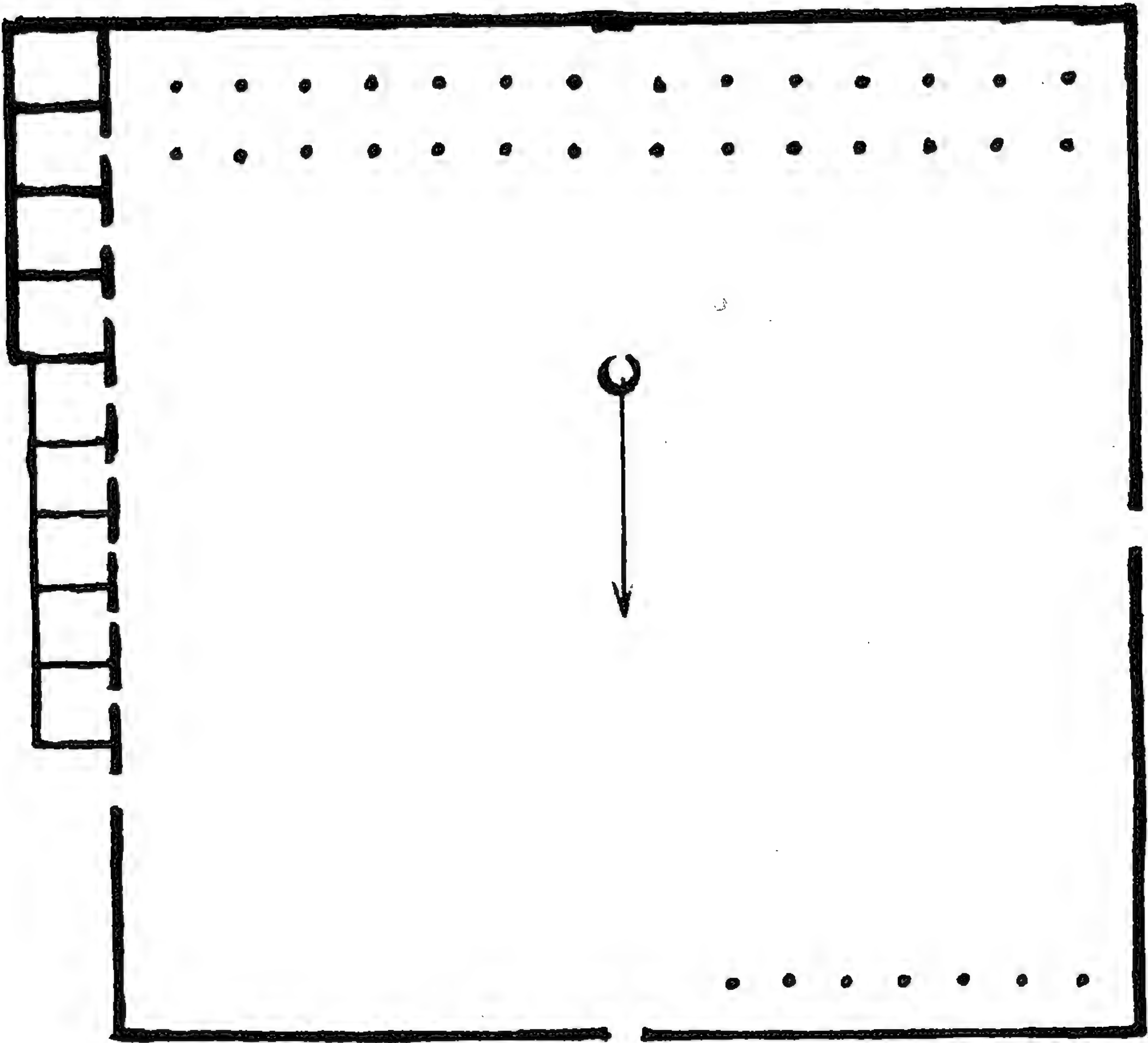
تبدأ دراساتها بلمحة أولى على فجر الحضارة العربية الإسلامية وما انبثق عنها من طرازها المعماري .

ومن الحقائق المعروفة أن العمارة تتميز من بين الفنون والعلوم والآداب بأنها أهم المراجع وأصدقها لتسجيل وتجسيم مراحل الحضارات في تطوراتها وعصورها المختلفة .

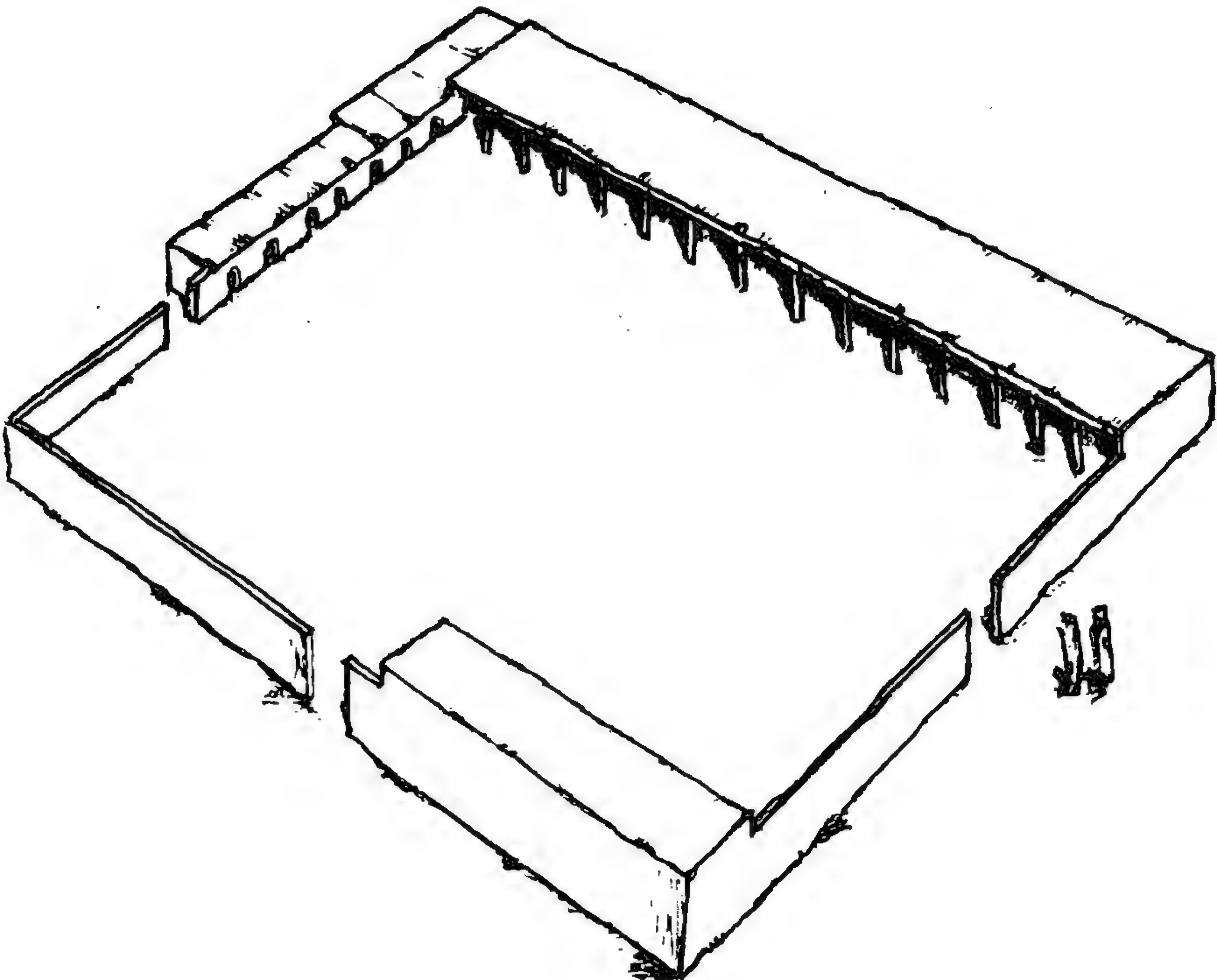
ومن المعروف كذلك أن العالم العربي الإسلامي وحضارته قد تعرضا لعدة أحداث هامة في فترة طويلة من عمر البشرية قريت من ١٤ قرناً ، وأن تلك الأحداث قد تركت بصماتها على الحضارة والعمارة في تلك الفترة .

وسجلت العمارة العربية الإسلامية منذ البداية وإلى أيامنا هذه ، وفي صدق وأمانة ، آثار تلك الأحداث ، من حلوها ومرها ، ومن هدوء وهزات ، ومن عسر ويسر ، ومن سلم وحرب ، ومن علاقات ود ونفور ، وما صاحبها من تعاطف وصراع بين أقطار العالم العربي الإسلامي وبعضها البعض ، وبينها وبين الدول الأخرى غير الإسلامية المعاصرة لها .

وبوضح ذلك السجل المعماري العريق



كريسول



شافعي

ثلاث ظلات أخرى وبذلك أصبح الصحن محاطاً بأربع ظلات ، تمتاز تلك التي في ناحية القبلة بعمق أكبر من بقية الظلات (ش : ٣ و ٤) ، ولذلك فإنه لا يمكن أن يتطرق أي شك في أن التخطيط Design قد اتخذ شكلاً معمارياً واضحاً منذ أول العصر العربي الإسلامي ، وذلك من قبل أن تتم الفتوح الإسلامية ويحتك العرب الفاتحون بالحضارات والطرز المعمارية المعاصرة .

وكل ذلك يوضح في جلاء تام أن المسجد لم يخضع لأية تأثيرات جاءت إلى مهد الإسلام من تلك الحضارات وطرزها المعمارية .

وأصبح ذلك التصميم على بساطته الكبيرة نواة للعمارة العربية الإسلامية ، سواء للمساجد أو لغيرها من العماائر الدينية والمدنية ، وهو أمر يجب أن يؤخذ في الاعتبار في أبحاث العمارة العربية الإسلامية ، فإن اللب والأساس في العمارة عامة هو التخطيط والتصميم ، أما الأناقة في البناء والزخرفة فإنها تعد ثانوية بالنسبة إلى تلك المرحلة الأساسية ، أي التخطيط والتصميم ، ويمكن اعتبارها بمثابة ثياب أو زينة وقشور خارجية تسهم بعض الشيء مع السمات والخصائص في تكوين شخصية الطراز .

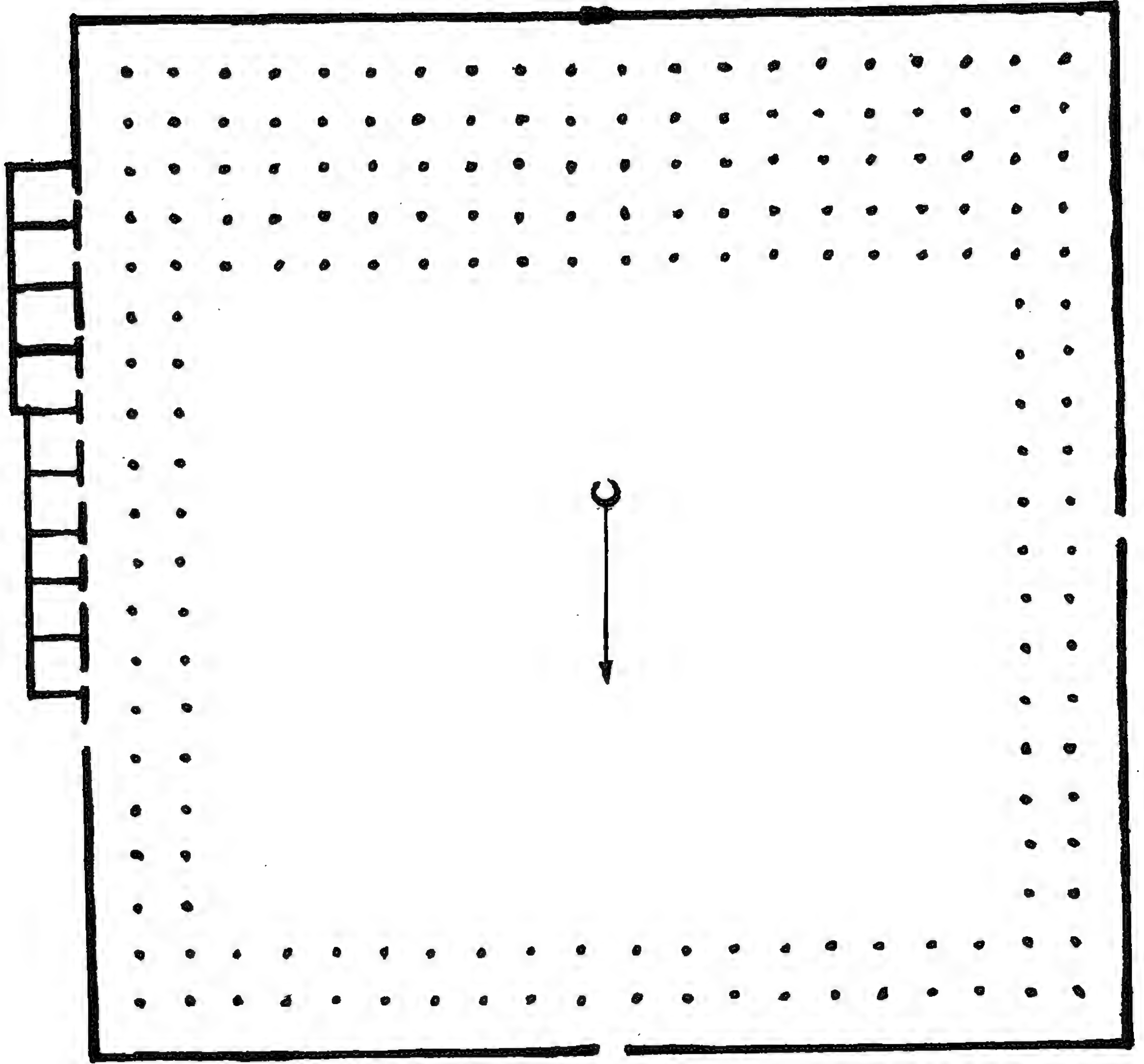
كذلك يجب أن لا ننسى أن الرسول صلى الله عليه وسلم وأتباعه قد تحاشوا الاندفاع وراء التألق في الوقت الذي تركزت فيه كل جهودهم وإمكاناتهم الذهنية والمادية على مقاومة الشرك وأهله ، وعلى نشر الدعوة إلى الدين الحنيف ، وما كان يجب أن يُفسر ذلك بخلو الجزيرة العربية من الأناقة والدراية بالأساليب المعمارية ،

مسجد ، من إضافات وتعديلات ومن مراحل تطور حتى انتهى إلى شكله النهائي في أيام عثمان بن عفان (ش : ٣ و ٤) وذلك في عام ٢٦ هـ (٦٤٦ م)^(١) ، والذي صار نموذجاً يحتذى به المسلمون في تشييد مساجدهم في أنحاء العالم الإسلامي ، ثم ما انبثق بعد ذلك من أنواع مختلفة من العماائر ومن أساليب وتقالييد تصميمية وبنائية على مر العصور واكبت مسيرة الحضارة العربية الإسلامية في مراحل تاريخها .

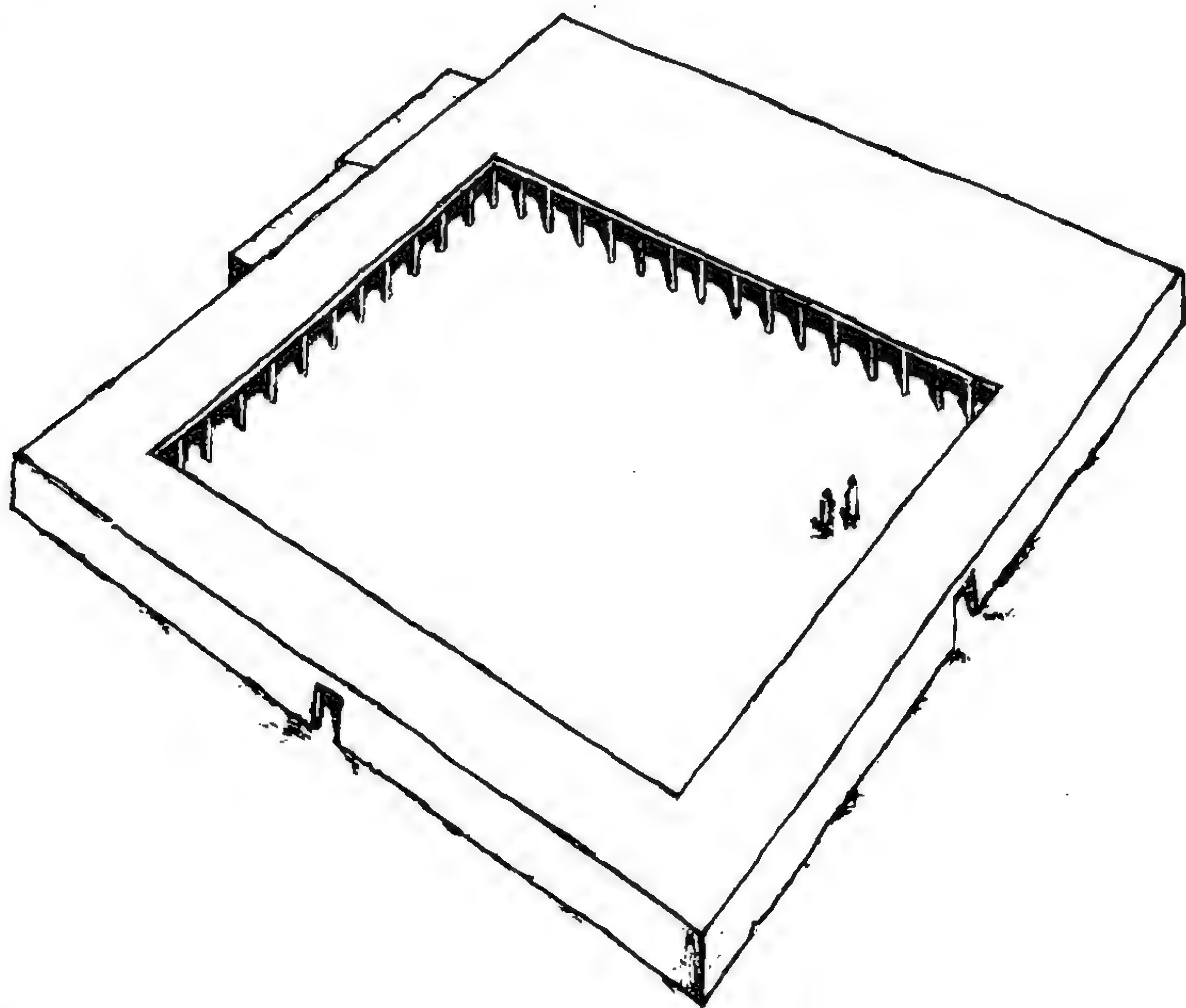
ومن الجدير بالذكر ، أن دار الرسول صلى الله عليه وسلم قد خططت في أول مراحلها في بساطة كبيرة واقتصاد شديد يتفقان مع الظروف التي كانت محيطة آنذاك بالمسلمين ، وكان تخطيطها على أيدي الرسول صلى الله عليه وسلم والعرب المسلمين من مهاجرين وأنصار .

بدأت الدار بحجرتين من جدران من اللبن والطين وأمامهما فناء يحيط به أسوار شيدت باللبن ، وترتفع إلى أكثر قليلاً من قامة رجل . ثم زاد عدد الحجرات إلى أربع ثم إلى تسع . وجعل في الركن الشمالي الغربي من الفناء ظلة صغيرة أو صُفة تقام فيها الصلاة إذا ما حان أوانها .

وأضاف الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم ظلة أخرى أكبر بطول الجدار الجنوبي كله للفناء (ش : ١ و ٢) ، وذلك عندما نزلت الآية الكريمة بالأمر بالاتجاه إلى الكعبة عند الصلاة ، وبذلك تحول فناء الدار إلى صحن لأول مسجد شيد بالبناء في العصر الإسلامي ، ثم وسعه عمر بن الخطاب ، ومن بعده عثمان بن عفان بعد نحو عشرين عاماً فأضاف



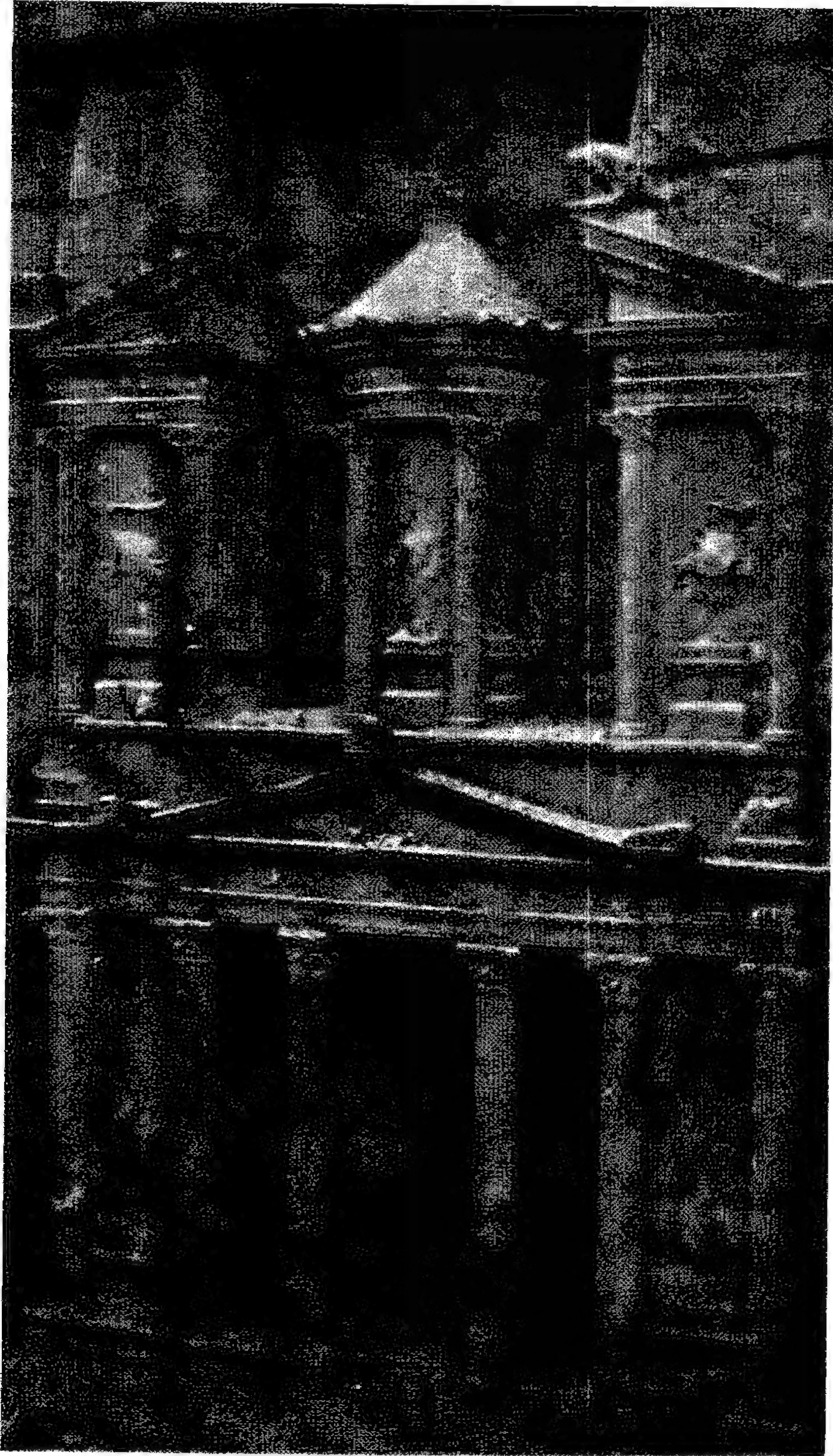
كريسول



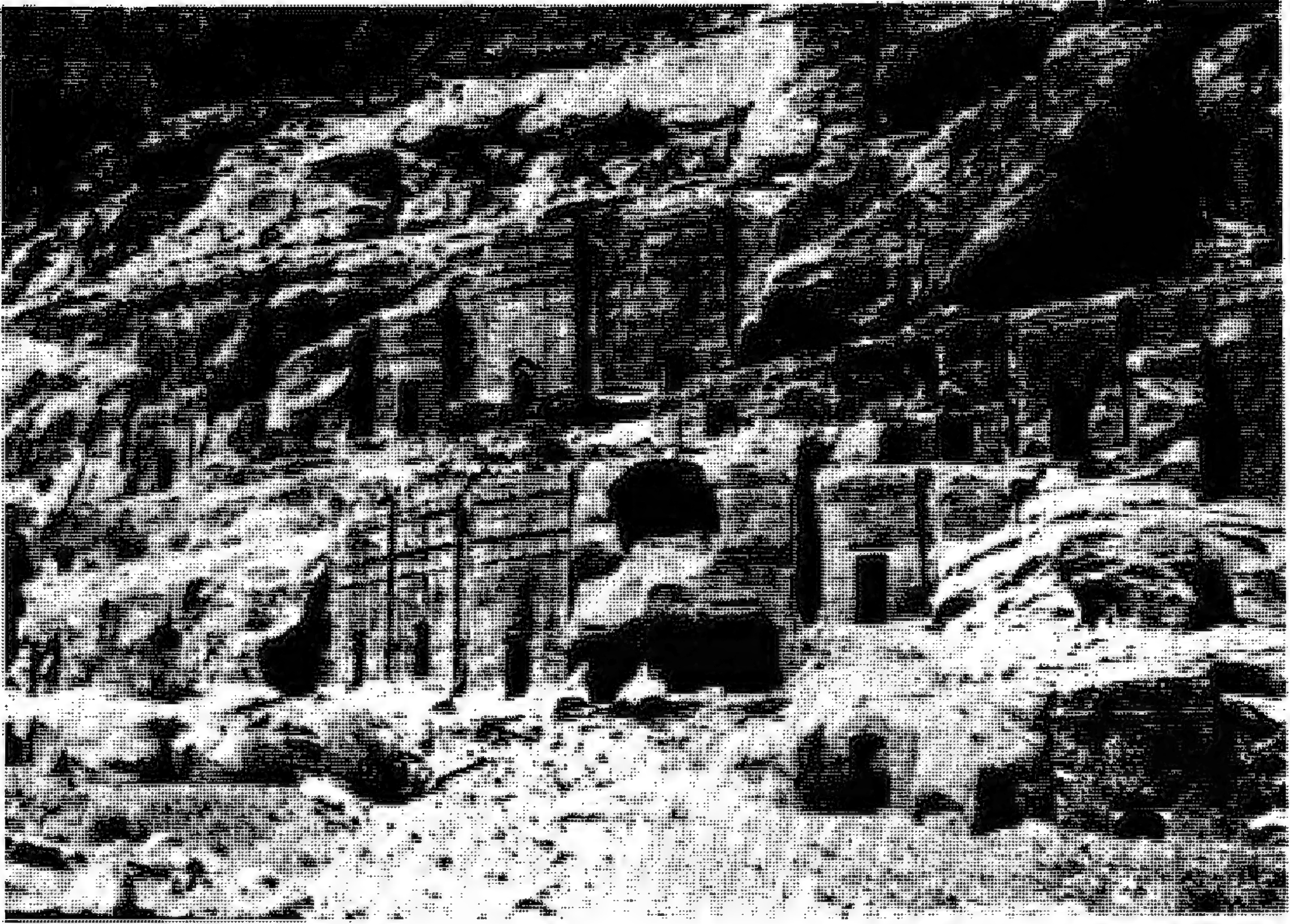
شافعي

المراجع القديمة . أما عدم العثور على آثار من تلك العماائر فإنه ليس بدليل على خلو الجزيرة العربية من طرز من العمارة تتمتع بشخصية وسمات تتميز بها ، ولعل محاولات الحفر التي بدأت تتخذ خطوات جدية منذ عهد قريب في بقاع المملكة العربية السعودية ستكشف عن بعض تلك السمات والخصائص التي أخفاها الدهر .

والى جهل أهلها بكل ذلك ، وهي نظريات نادى بها المستشرقون على غير أساس وبغير أدلة أو براهين ، وهو أمر يدل إما على التحامل أو الجهل ، فإنه مما لا شك فيه أن مدن يثرب ومكة والطائف وغيرها من المراكز الحضرية كان بها طرز من العمارة تتجلى فيها الأناقة والترف والزخارف ، وقد ورد الكثير من أوصافها في



الإعلام الأردني



تصوير عبد العزيز أبو سليمان

ش : ٦ - البطراء ، مقابر منحوتة في الجبل

أصول آشورية وفرعونية لا يمكن إنكارها أو تجاهلها ، فضلاً عن التصميمات المحلية التي توضح أن أهل تلك المناطق هم أصحاب الفضل فيها ، مما يجب معها فصلها تماماً عن الطراز الروماني أو الهلينستي ، والذي لا تمت إليه بصلة سوى بتلك الحليات والزخارف ، بينما تتميز في جوهرها بشخصية وخصائص لا إبهام فيها ، وتعدّها لأن تكون طرازاً قائماً بذاته ، سميناه « بالطراز العربي النبطي » . وقد توسعنا في تحليله وشرحه في الجزء الثاني من كتابنا « العمارة العربية في العالم الإسلامي » .

ويضاف إلى ذلك أيضاً ما يوجد في جنوب شبه الجزيرة العربية من آثار تتمثل في أنقاض جدران المعبد في قرية الأخدود في نجران^(٩) ، وجدران عمائر أخرى (ش : ١٠ و ١١) ، وشيدت تلك الجدران بأحجار ضخمة متقنة

وبالإضافة إلى تلك الأدلة المنطقية فإن هناك من الأدلة المادية التي تتمثل في الآثار الباقية في مناطق من شمال شبه الجزيرة العربية ، منها ما يوجد في منطقة البطراء في الأردن (ش : ٥ و ٦)^(١٠) ، وفي منطقة العلا ومدائن صالح ومغاير شعيب وغيرها من المناطق الشمالية من المملكة العربية السعودية (ش : ٧ و ٨ و ٩)^(١١) ، وكلها تدل بجلاء على دراية أهل تلك المنطقة العربية النبطية في العصر الجاهلي بأساليب وتقاليد معمارية أصيلة ، لها شخصيتها وخصائصها ، ومن الخطأ الفادح وضعها مع الطراز الروماني الهلينستي الذي حاول العلماء الغربيون نسبة تلك الآثار إليه^(١٢) ، وذلك لمجرد وجود بعض الحليات والعناصر والزخارف الهلينستية الملامح ، بينما توجد عناصر كثيرة أخرى ذات

تتوازي تماماً مع ما في الطراز العربي النبطي في شمال شبه الجزيرة ، وذلك من حيث إتقان النحت والبناء بالأحجار الكبيرة الحجم بل وتزيد عليها في أسلوب عمل القوائم والأعتاب من كتل متعامدة الأسطح ومن قطعة واحدة (monolithic) .

وكل ذلك لا يترك مجالاً للشك في أن منطقة الحجاز التي كانت همزة الوصل بين الشمال والجنوب ، وكانت القوافل تنتقل بينها في رحلات الصيف إلى الشمال وفي الشتاء إلى الجنوب ، لا يمكن أن تكون خلواً من العمارة كما نادى به بعض الغربيين ، حيث قال أحدهم بصريح العبارة : « العمارة لا وجود لها في البلاد العربية في هذا الوقت » وهو يقصد وقت ظهور الإسلام ، ونصها بالإنجليزية :^(٧) Architecture non-existent in Arabia at this time .

النحت والبناء ، ومنها أحجار نحتت أوجهها الظاهرة والجانبية وبحيث يتميز الوجه الخارجي لبعضها بأن أحيط بإطار أملس عريض وتركت الحشوة بداخله خشنة منقرة ، وهو الأسلوب المعروف لنا في الوقت الحاضر وباللغة المعمارية الدارجة باسم « الدستور المبوّص » (rusticated masonry) كما يتضح في الصورة (ش : ١٠) . هذا إلى جانب الأحجار الأخرى ذات الأحجام الكبيرة والمنحوتة بدقة ومهارة ، والمشيدة كلها في مداميك أي صفوف منتظمة تدل بجلاء على دراية أهل تلك المنطقة أيضاً من شبه الجزيرة بالآصول المعمارية من تصميم وأساليب البناء ذات المستوى الرفيع .

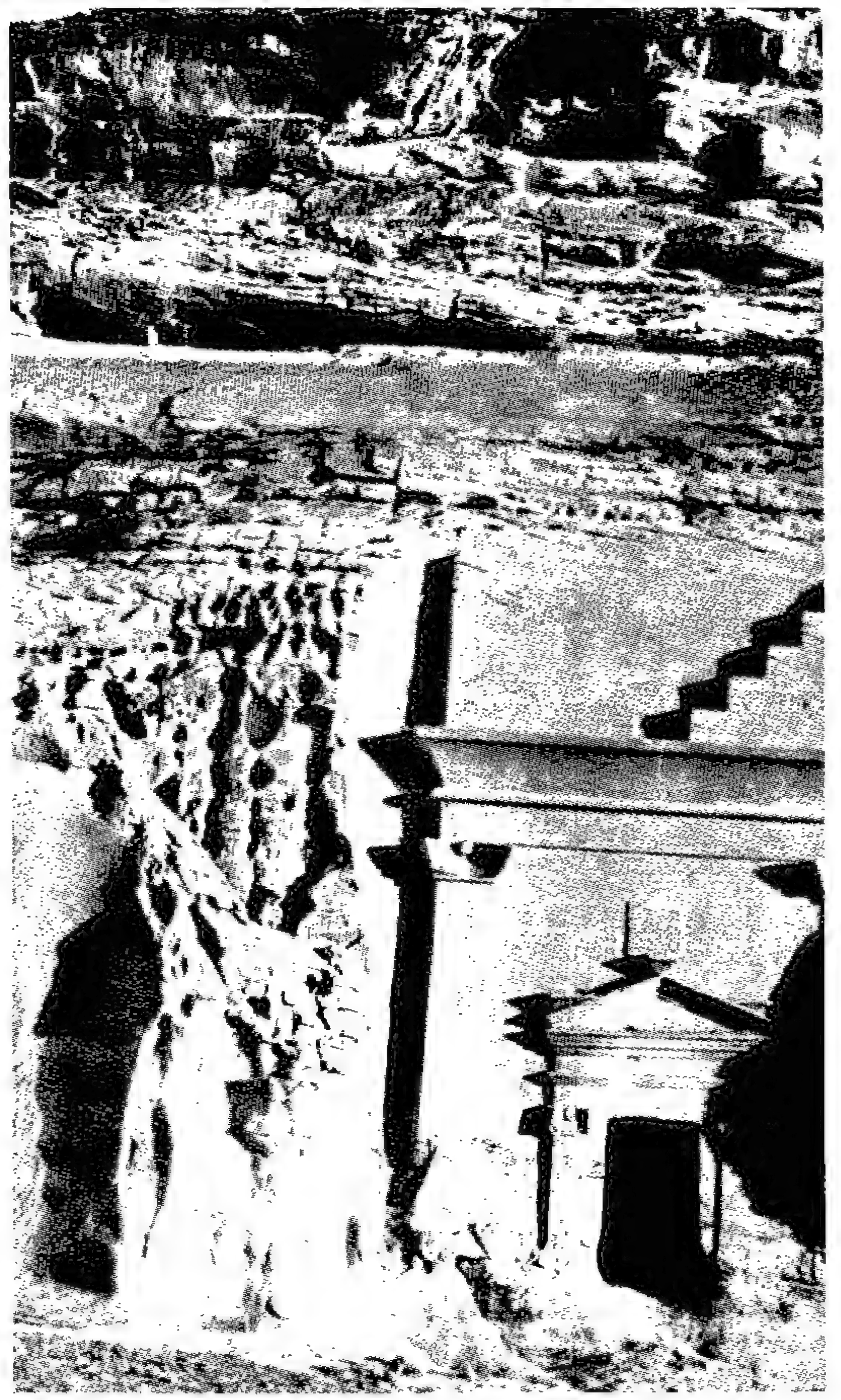
ويزيد ذلك تأكيداً تلك البقايا من العمائر الموجودة في منطقة اليمن وحضرموت وظفار وعمان (ش : ١٢ و ١٣)^(٨) وتتميز بخصائص





إدارة الآثار السعودية

ش : ٩ - مدائن صالح ، داخل قبر



إدارة الآثار السعودية

ش : ٨ - مدائن صالح ، شرافات مستنة كبيرة وصغيرة

واللغة . وقامت على تلك الأسس الحضارة العربية الإسلامية وعمارتها ، وسارت في الطريق الذي رسمته لها الظروف السياسية والمناخية والاجتماعية وغيرها من العوامل التي تبلورت منها وأثرت عليها .

وتكونت للعمارة مفاهيم وأفكار وتقاليد على تلك الأسس المشتركة بين جميع أقطار الدولة ، مما أضفى على الطراز كله في جميع تلك الأقطار وفي جميع العصور طابعاً عاماً مشتركاً . غير أنه كان يشترك معه في نفس الوقت طابع معماري محلي يتميز به في كل قطر عن الآخر . وبالإضافة إلى هذين الطابعين ، العام والخاص ، فقد يشترك في بعض الخصائص قطران أو أكثر متجاورين في الموقع الجغرافي ، ومن أمثلة ذلك المنطقة الشرقية من العالم

وإذن فلا بد من أن يكون قد قام على أراض بقاع من الحجاز نوع أو أنواع من الطرز المعمارية المحلية ، وكان من الطبيعي أن تتضح فيها ابتكارات وتأثيرات بعض منها من هنا وبعض آخر من هناك . الأمر الذي ستكشف عنه بغير شك أعمال التنقيب والبحث العلمي الجادة ، وفي وقت لعله يكون قريباً ، وبخاصة أن الأنظار والجهود قد بدأت تتجه جدياً نحو ذلك الهدف .

ثم إن هناك من الأدلة المادية المعمارية أيضاً ما يدل على أن العرب المسلمين قد اتجهوا إلى التأنيق في عمائرهم بعد أن اطمأنوا إلى إتمام الفتوح وبلوغ الهدف منها ، من حيث نشر الدين الإسلامي واللغة العربية ، وأرسوا قواعد الدولة العربية الإسلامية على أساس الدين

به عمر بن الخطاب واليه على مصر عمرو بن العاص أن يراعى في بناء الدور والمساكن في الفسطاط إذا زاد ارتفاعها عن طابقين أن ترفع النوافذ في الطابق فوق الأرض إلى القدر الذي لا يسمح بأن يطل أحد من أهل الدار على جاره فيجرح حرمة ، حتى ولو كان المطل واقفاً على مقعد^(٨) .

وذلك القانون لا بد أن يكون قد اتبع في العالم العربي الإسلامي بأسره ، ولم يكن قاصراً على مصر أو غيرها فحسب . وفي اعتقادنا أن ذلك القانون قد انبثق عنه أيضاً ، مع مرور الوقت ومع مراحل التطور ، ابتكار المشرقيات لذلك الغرض ، ثم للتهوية ولأغراض أخرى . كما ساعدت عليه أيضاً فكرة الفناء الأوسط الذي أصبح تقليداً لا يمكن الاستغناء عنه في أي نوع من أنواع العماائر في العصر العربي الإسلامي ولكي تحيط به وحدات المبنى والمرافق

الإسلامي ، وتشمل الهند وفارس والعراق ، ثم المنطقة الوسطى التي تضم الشام ومصر ، ثم المنطقة الغربية منه والتي تشمل إقليم برقة (ليبيا حالياً) ، وإفريقية (تونس) ، والمغرب الأوسط (الجزائر حالياً) ، والمغرب الأقصى (مراكش حالياً) ، ثم الأندلس أو شبه الجزيرة الأيبيرية . ومما يذكر للعصر العربي الإسلامي ، تأسيس عدد من المدن ، مثل الكوفة والبصرة والفسطاط والقيروان وواسط . غير أن تخطيطها لم يتبع نظاماً هندسياً بل كان على نظام المخيمات التي نتجت من أن العرب كانوا يقيمونها بجوار موقع له أهمية حربية مثل قلعة أو مدينة حصينة ، وبعد استيلائهم عليه كانوا يستبدلون الخيام بالبناء ، وسنرى غير ذلك في العصر العباسي .

ومن النقاط الحضارية المعمارية الهامة ذلك التقليد أو القانون المعماري الإسلامي الذي أمر





تصوير فيصل المطلق

ش : ١٢ - اليمن وحضرموت ، معبد اله القمر

ش : ١١ - معبد الأخلود

وجوانبها (ش : ١٧) ، ثم وجود الافريز من الكتابة الكوفية الذي يسير تحت باطن السقف ويلتف بالدائرة الوسطى التي تتوسطها الصخرة (ش : ١٧) ، إلى غير ذلك من التأثيرات العربية والأذواق الإسلامية .

ويزيد الطابع الإسلامي وضوحاً في المسجد الأموي بدمشق الذي تبع تخطيطه النموذج النبوي الذي سبق شرحه (ش : ١٨ - ٢٣) ^(١) ، وكان قد شيد على ذلك النظام منذ أول بنائه في عام ٩٦ هـ (٧١٥ م) ، مما يؤكد وضوح التقاليد المعمارية العربية الإسلامية في الجواهر واللب ، وذلك على الرغم من أن الجدران الخارجية التي وضع بداخلها ذلك التخطيط كانت قبل ذلك تحيط بمعبد روماني كبير الاتساع ، ثم استولى عليه المسيحيون وبنوا فيه كنيسة اشتراها منهم الوليد بن عبد الملك وأعطاهم أموالاً وأرضاً ليقيموا عليها غيرها ، وذلك ليتمكن من بناء مسجده على المساحة كلها .

ذلك ما كان من أمر الجواهر ، أما المظهر ، أي من حيث التفاصيل والعناصر

الأخرى ، لتستمد منه الإنارة والتهوية بغير أن يتعرض أهل الدار والسكان لأنظار الغرباء . ثم اتضحت ملامح صريحة للطابع العربي الإسلامي للعمارة منذ تأسيس الدولة الأموية وامتداد الفتوح وإتمامها منذ أيام الوليد بن عبد الملك .

وكان من المنتظر بل ومن المنطق أن تتدخل في هذا الطابع في البلاد المفتوحة تأثيرات محلية كانت قائمة في الأقطار التي تكونت منها الدولة قبل ووقت الفتح ، وهو أمر يتضح في بناء قبة الصخرة ^(٢) (ش : ١٤ - ١٧) والتي تعد أقدم العمائر الباقية من العصر العربي الإسلامي . ولكن على الرغم من وجود تلك التأثيرات فإن المدقق المحايد يمكنه أن يتبين طابعاً إسلامياً أثر على أشكالها القديمة التقليدية التي كانت معروفة في العصور الهلينستية ، فحور من ملامحها . مثال ذلك ما حدث للعناصر الزخرفية النباتية المرسومة بالفسيفساء (ش : ١٧) وفي ألواح البرونز المطروق التي تكسو بواطن الأعتاب ^(٣) والكمرات الرابطة

ومن تلك العناصر العقد المدبب (ش : ٢٠ و ٢١٩) الذي أصبح علماً من أعلام العناصر العربية الإسلامية ، ثم العقد شكل حدوة الفرس (ش : ١٩ و ٢٠ و ٢٢٣) .

ومنها أيضاً توزيع بائكات واجهات الظلات الأربع على الصحن بحيث تتركز عقودها على مجموعات من القوائم كل منها تتكون من أسطونين ، أي عمودين مستديرين ، ثم بدنة ، أي قائم متعامد الجوانب ، ثم أسطونين وهكذا (ش : ١٩) . وهو أسلوب لم يوجد قبل الإسلام .

ومنها ابتكار بيت المال الذي زودت به المساجد وبقي منها ذلك الأثر الرائع في المسجد الأموي (ش : ٢٢) .

ثم أخذ النضج في المفاهيم والتكوينات والتصميمات والتقاليد والسمات المعمارية العربية الإسلامية يزداد وضوحاً بمرور الزمن في أثناء حكم الأمويين ، ويتمثل في عدة آثار معمارية

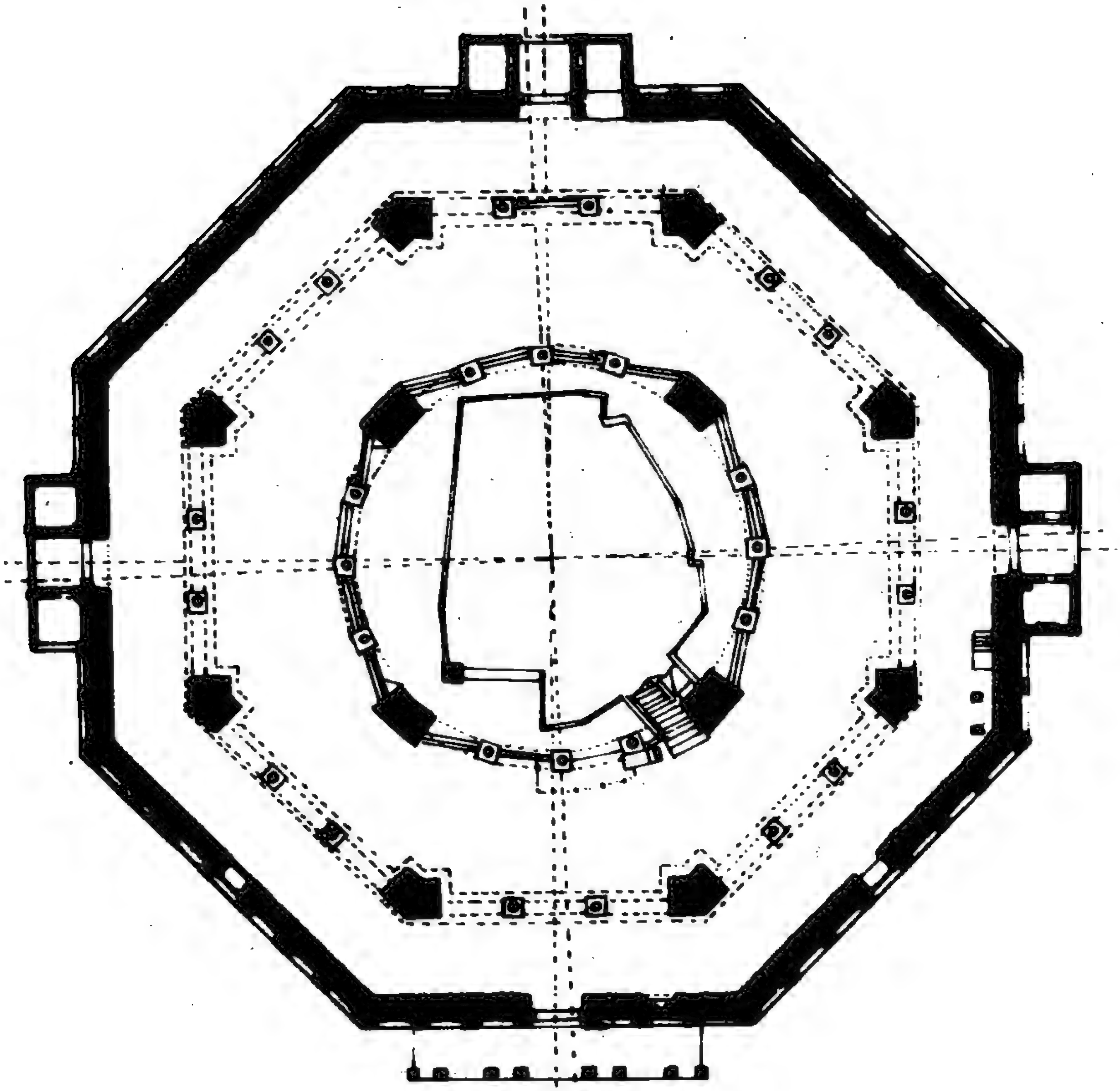
والزخارف المعمارية ، فإنها تبدو لأول وهلة وثيقة الصلة بأشباه لها وجدت في الطرز السابقة والمعاصرة من هليستية وبيزنطية ، ولكن مع بعض التعمق في الفحص فإن ملامح جديدة لتلك العناصر والتفاصيل تبدأ في الوضوح ، وذلك بالإضافة إلى عناصر وتفاصيل جديدة ، بل إلى ابتكارات وأفكار ومفاهيم لم توجد في الطرز التي سبقت أو عاصرت قيام الطراز العربي الإسلامي .

ومن تلك العناصر والمفاهيم الجديدة ، على سبيل المثال ، ظاهرة مجاز القبلة أو الرواق القاطع الذي وضع في محور ظلة القبلة في مسجد دمشق (ش : ١٨ و ٢٠) ، أي في محور المحراب ، ونتج عن ذلك أن قطع امتداد الأروقة الثلاثة الموازية لجدار القبلة إلى مجموعتين من الأروقة : إحداهما إلى الشرق والأخرى إلى الغرب ، وكان القصد من ذلك المجاز هو تأكيد أهمية المحراب الذي يعين الاتجاه نحو الكعبة المشرفة .

ش : ١٣ - اليمن وحضرموت ، معبد إله القمر

موسوعة الفن العالمي



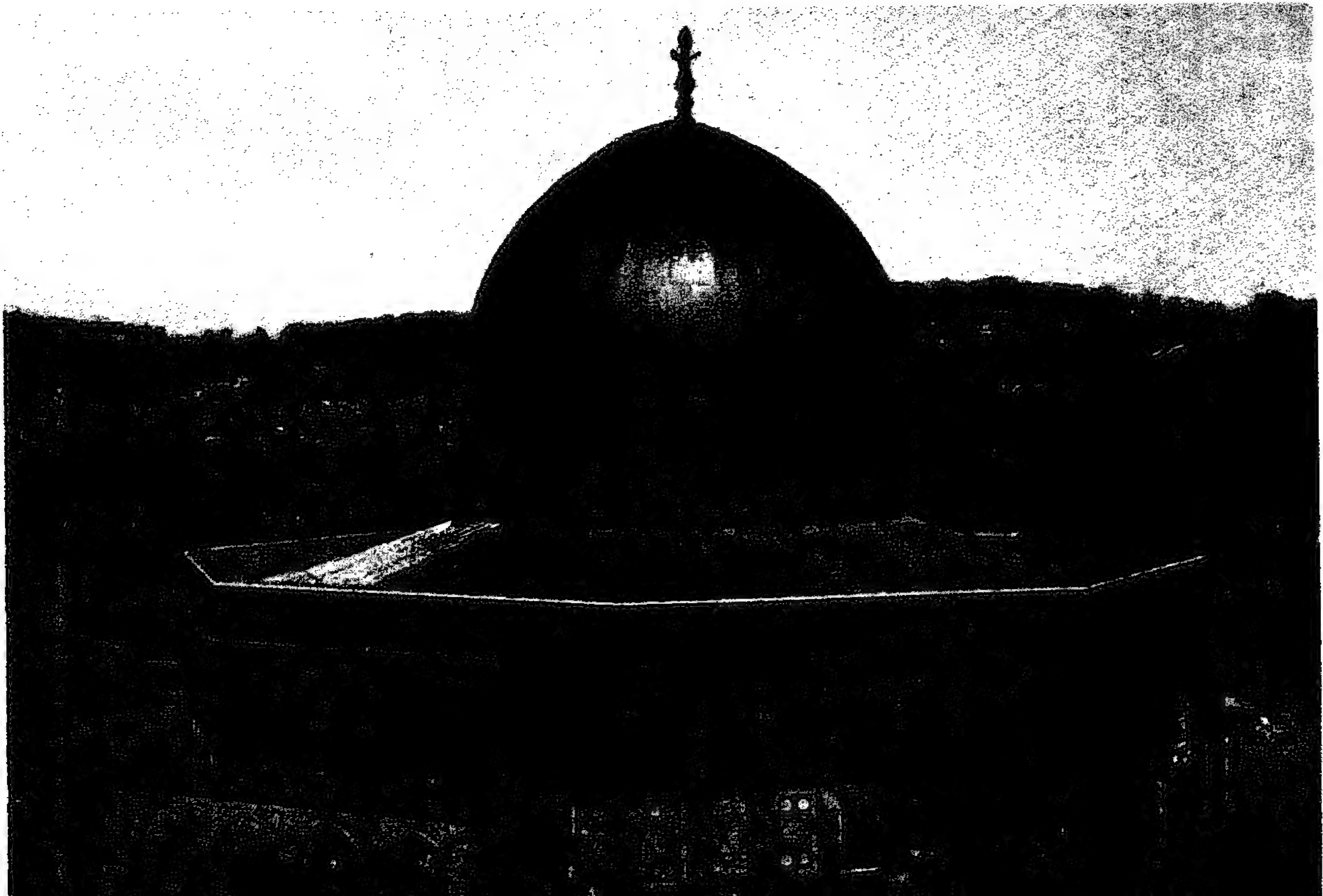


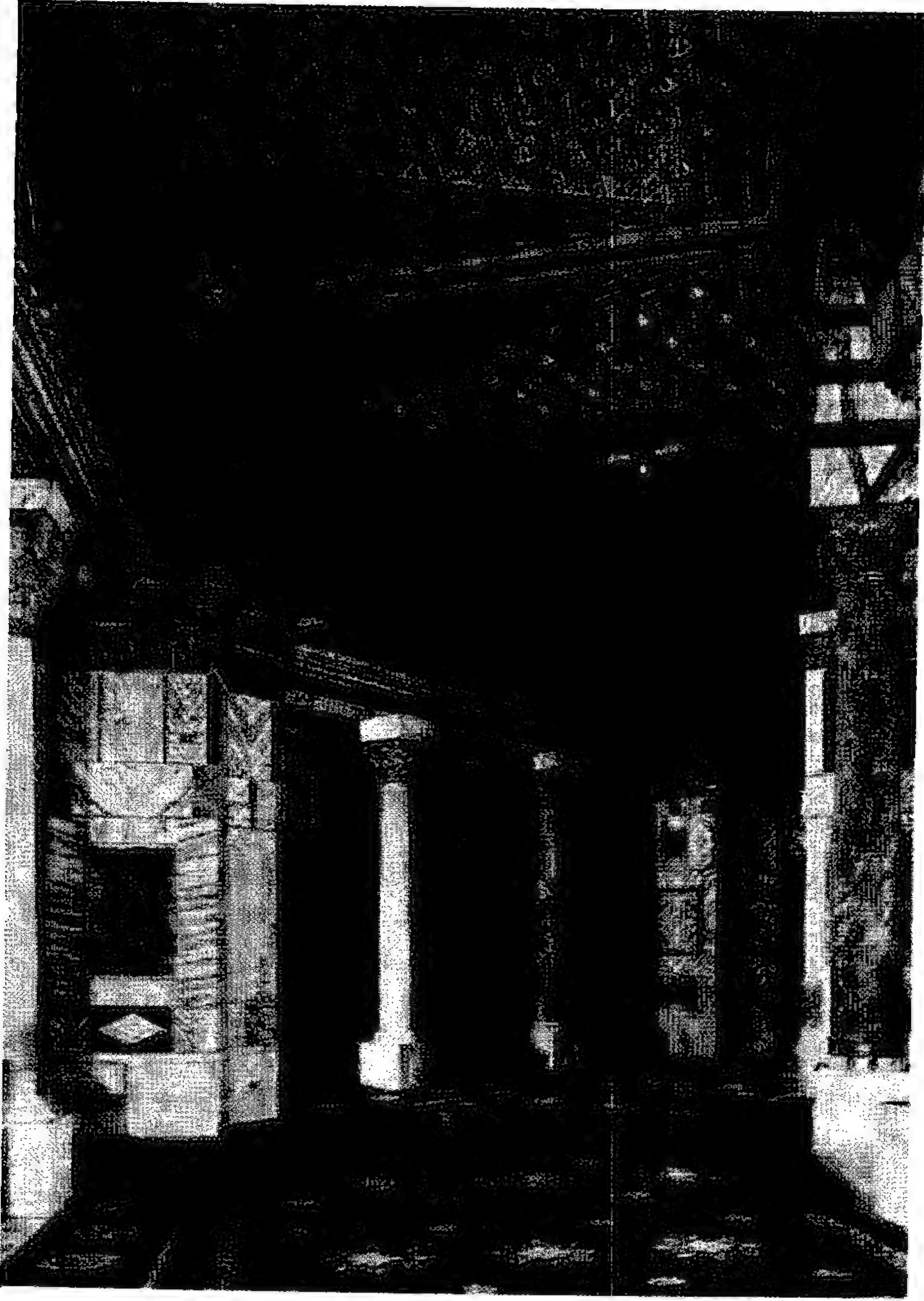
كرسول

ش : ١٤ - قبة الصخرة ، مسقط

مجلس الفيصل

ش : ١٥ - قبة الصخرة ، واجهة



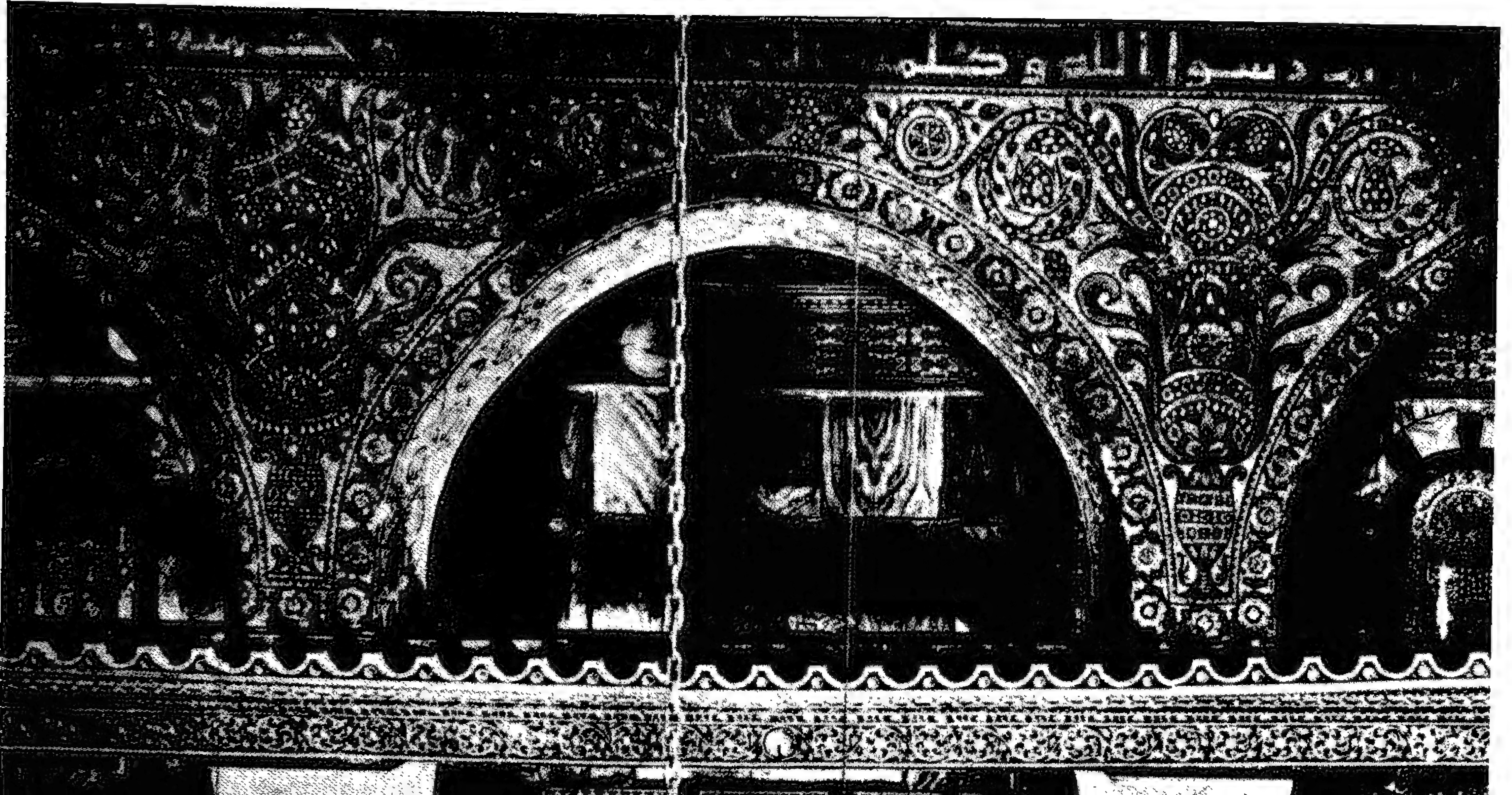


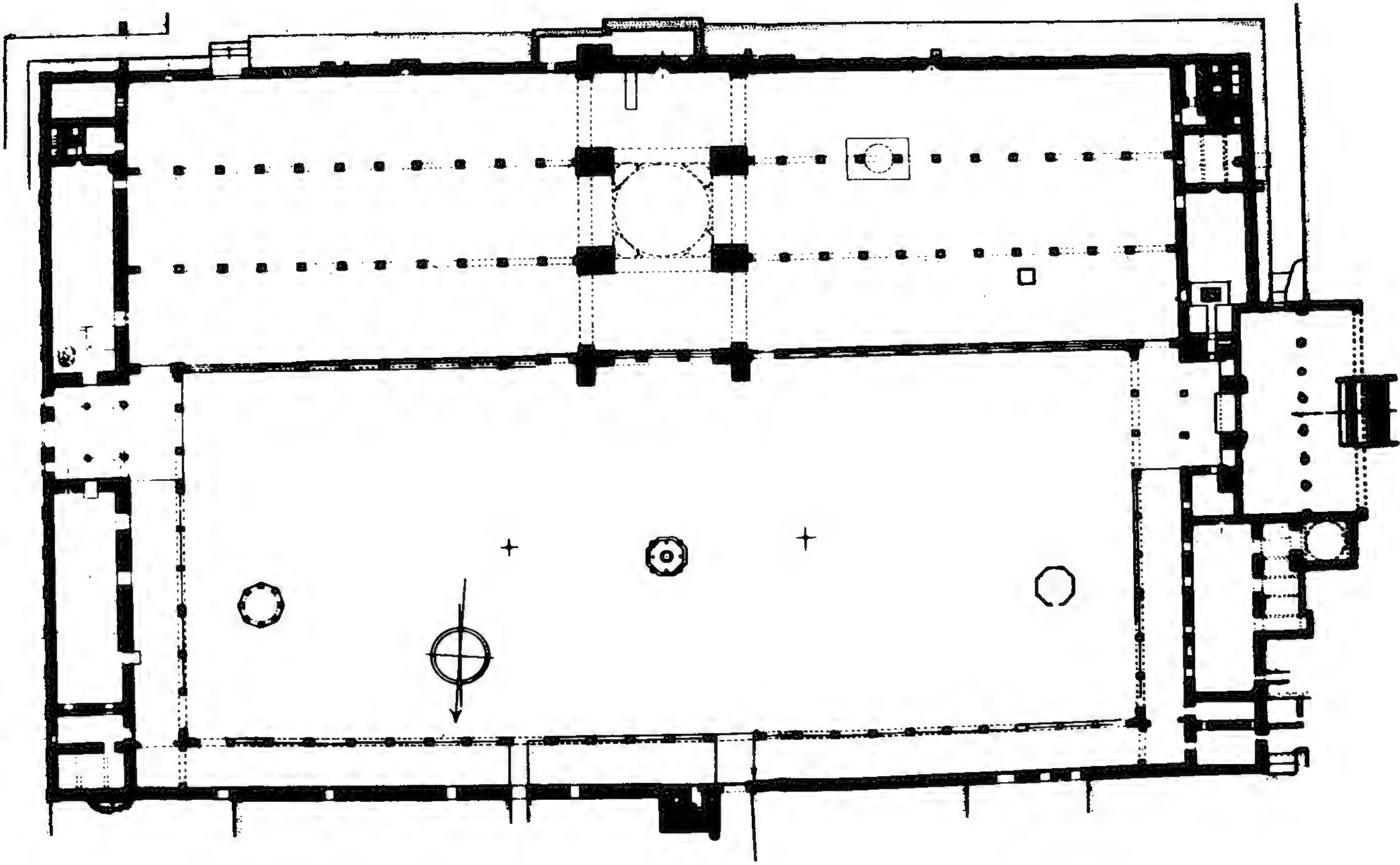
كريسول

ش : ١٦ - قبة الصخرة ، منظر داخلي

كريسول

ش : ١٧ - قبة الصخرة ، فسيفساء



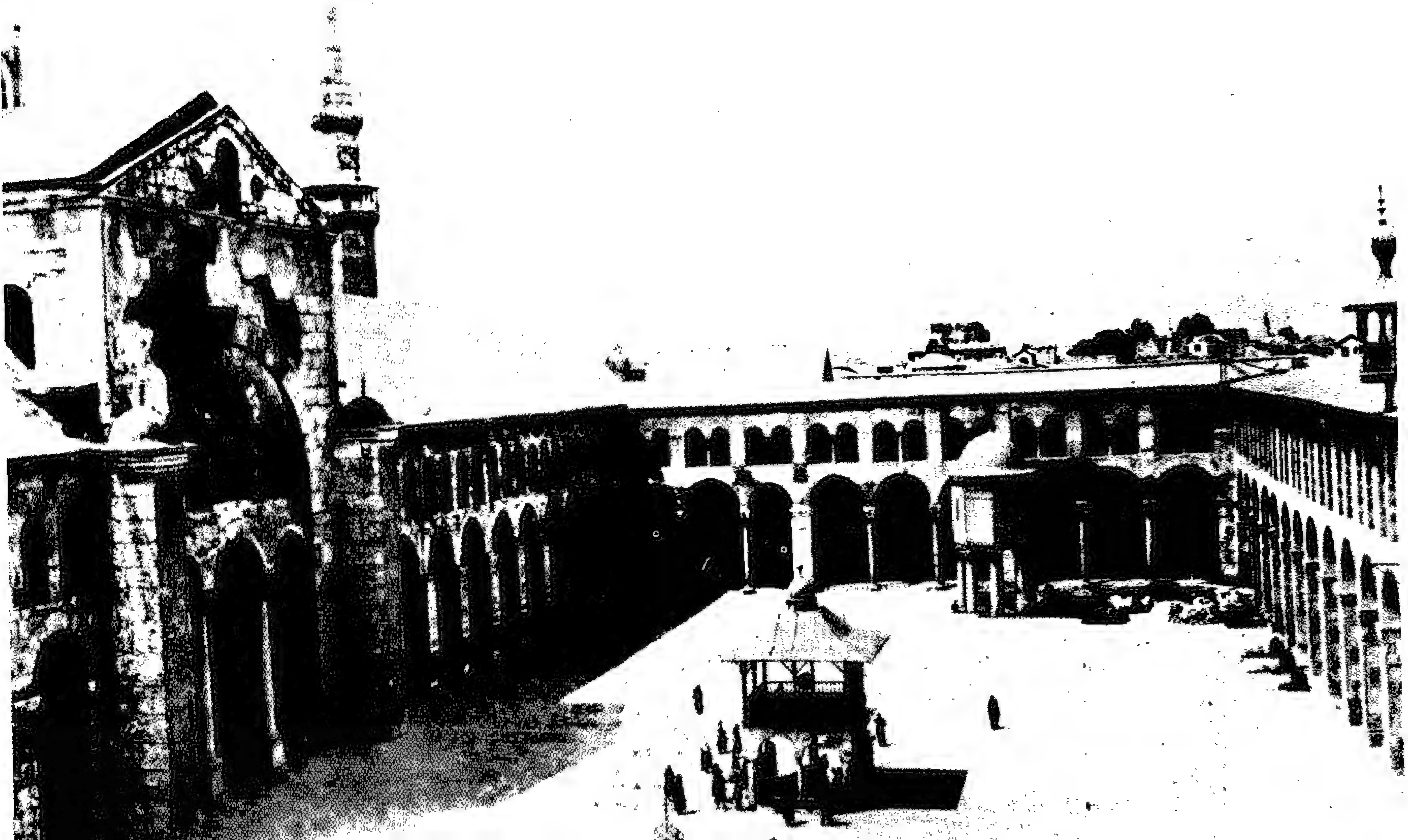


كريسول

ش : ١٨ - دمشق ، الجامع الأموي ، مسقط

كريسول

ش : ١٩ - دمشق ، الجامع الأموي ، الصحن



الحضراء وغيره من العماثر^(٢٠).
ويتجلى ذلك النضج في تصميم كل من
قصر عمره (ش: ٢٤ و ٢٥) وحمام الصرخ، إذ
ينفردان بتخطيط مشترك خاص من حيث صغر
الحجم ثم قلة عدد الوحدات المعمارية، وكان
كلا منها قد شيد لإقامة مؤقتة ولفترة وجيزة في
البادية بقصد الترويح عن النفس.
ويتكون التخطيط من قاعة للمعيشة
وحجرتين للنوم بينهما دهليز، ثم مجموعة من
وحدات حمام ملتصق بالمجموعة السكنية التصاقاً
عضوياً.

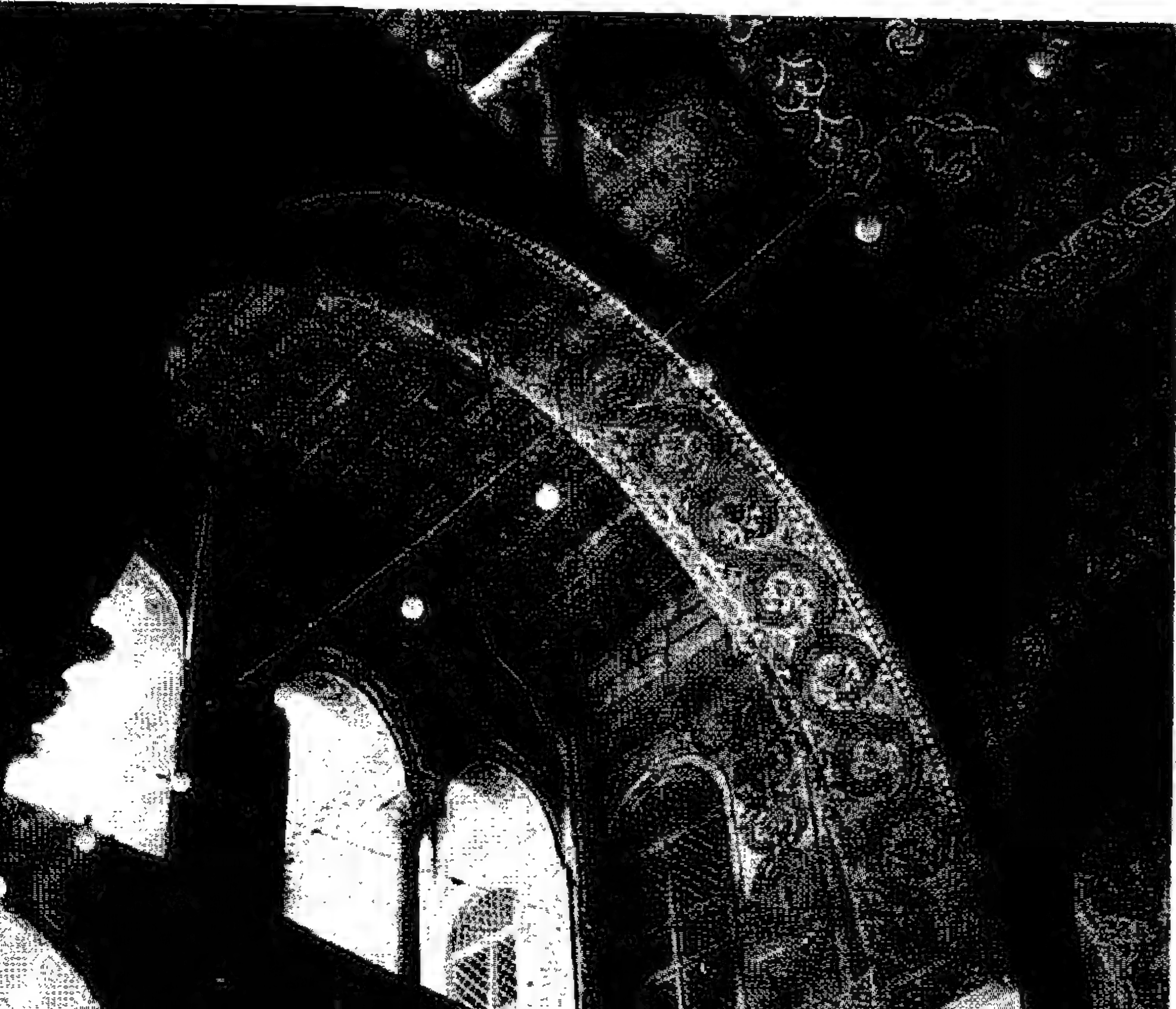
وشيد الحمام بمقياس مصغر على النظام
الروماني، أي من حجرة باردة تؤدي إلى حجرة
دافئة ومنها إلى حجرة ساخنة يأتيها الهواء
الساخن من خلال أنابيب تحت بلاطات
أرضيتها من فرن بجوارها. والجديد هو التصاق
الحمام بالسكن مباشرة فأصبح الجميع كتلة
واحدة بعد أن كان الحمام يُشيد منفصلاً مثلما
حدث في قصر هشام بخربة المفجر

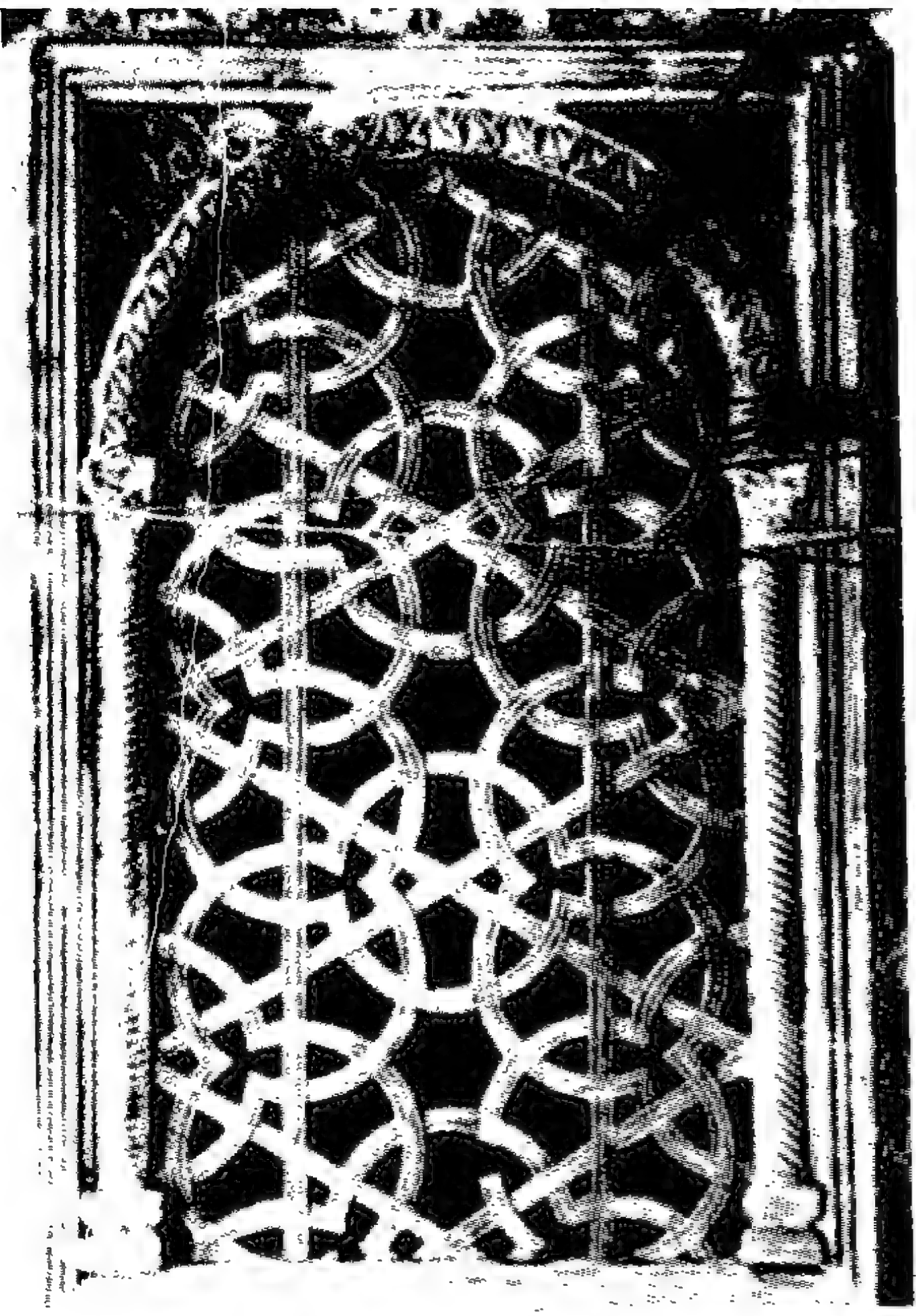
بقيت من عهدهم في منطقتي الشام والعراق،
منها الموجودة حالياً في الأردن مثل قصر عمره
(ش: ٢٤ و ٢٥)^(٢١) وشيد في ٩٦هـ
(٧١٣م)، وحمام الصرخ^(٢٢) وشيد في حوالي
١١٠هـ (٧٣٠م). ومنها قصر المشتى
(ش: ٢٨ - ٣٠)^(٢٣) وشيد في ١٢٦هـ
(٧٤٤م)، وقصر الطوبة الذي شيد في نفس
التاريخ تقريباً^(٢٤)، وقصر هشام بخربة المفجر
(ش: ٢٦ و ٢٧)^(٢٥) وشيد أيضاً بعد قصري
المشتى والطوبة بقليل، ومنها قصر الحلابات
والمسجد بداخله وشيد في حوالي سنة ١١٠هـ
(٧٣٠م)^(٢٦).

ومن تلك الآثار الأموية ما هو موجود
حالياً في منطقة سوريا، مثل قصر الحير
الشرقي^(٢٧) وقصر الحير الغربي وشيدا في حوالي
عام ١١٠هـ (٧٣٠م)^(٢٨). ومنها ما يوجد في
العراق مثل مدينة واسط التي شيدها
الحجاج بن يوسف الثقفي في حوالي سنة ٨٦هـ
(٧٠٥م) وشيد فيها قصراً عرف بالقبة

ش: ٢١ - دمشق، الجامع الأموي، فسيفساء المدخل الغربي
تصوير محمد عرفة

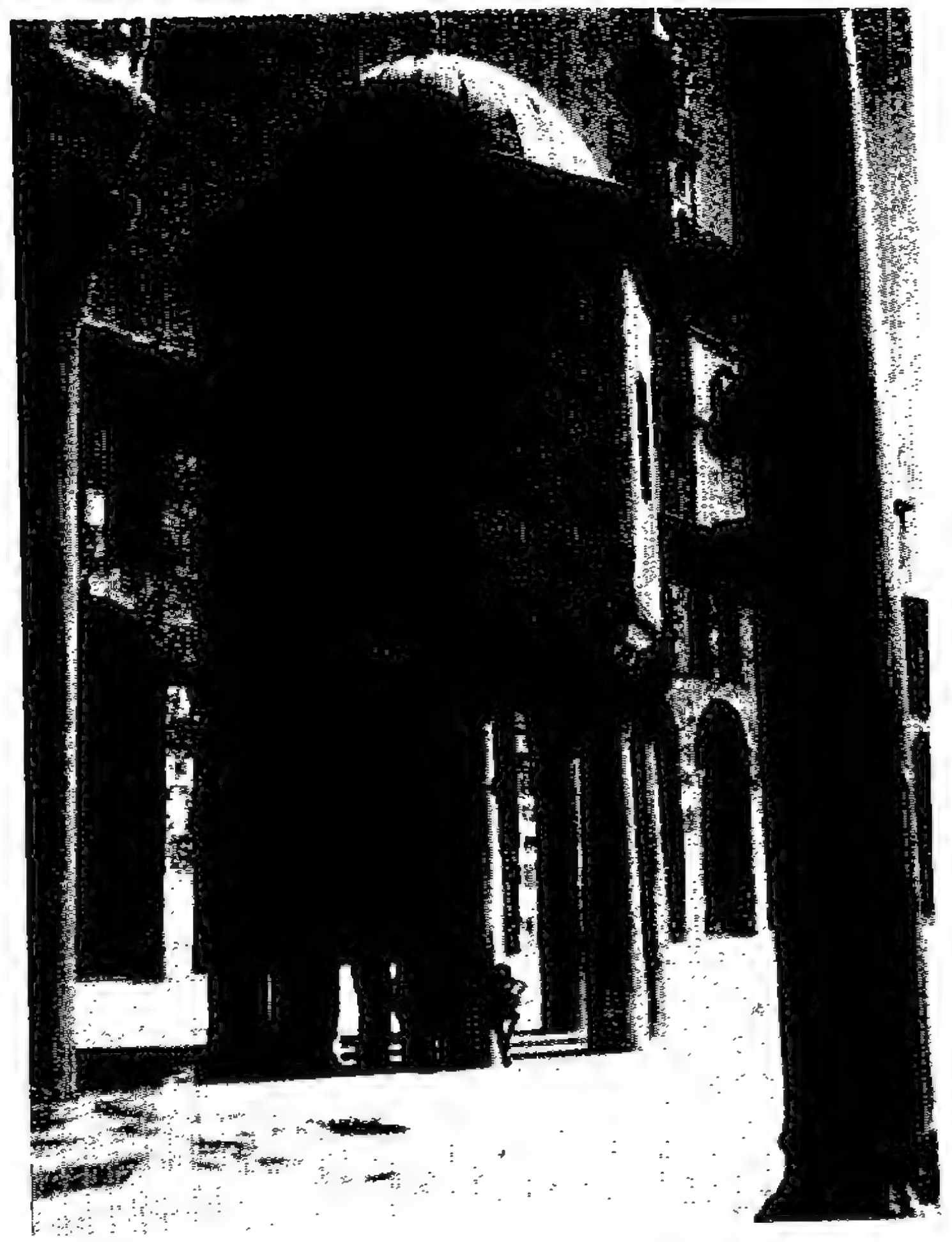
ش: ٢٠ - دمشق، الجامع الأموي، واجهة الحجاز
تصوير محمد عرفة





كريسول

ش : ٢٣ - دمشق ، المسجد الجامع ، شمسية من الرخام



تصوير محمد عرفة

ش : ٢٢ - دمشق ، الجامع الأموي ، بيت المال

(ش : ٢٨) بوجود أربعة بيوت لعلها كانت للزوجات الأربع الشرعيات ، ويمثل كل منها النموذج الشامي للمسكن ، والذي لم يعثر له على أمثلة أخرى من بعد العصر الأموي ، حيث ساد بعد ذلك النموذج العراقي الذي سنتحدث عنه بعد قليل .

كذلك تتميز الواجهة الرئيسية لقصر المشتى الذي وضع في محورها الباب الوحيد للدخول إلى القصر بأنها قد شيدت بالحجر المتقن النحت والبناء ، وليس ذلك فحسب بل أن

(ش : ٢٦) . وأغلب الظن أن هذا التصميم كان نتيجة لتعاليم الدين الإسلامي بدوام التطهر والاغتسال ، ولم يوجد قبل العصر الإسلامي . وبالإضافة إلى الحمامات الخاصة بالقصور والدور فقد شيدت الحمامات العامة منذ أول الفتوح الإسلامية كان منها حمام شيده عمرو بن العاص في القسطنطينية سماه الناس بحمام الفأر تهكماً على صغر حجمه^(٢١) .

كما يتجلى ذلك النضج والطابع المعماري العربي الإسلامي فيما تميز به قصر المشتى

الإعلام الأردني

ش : ٢٤ - الأردن ، قصر عمره ، واجهة خلفية



(ش : ٢٨) .

كما يتجلى النضج أيضاً في قصر خربة المفجر ، إذ تدل الأنقاض الباقية منه على أنه قد شيد في أسلوب غاية في الدقة والإحكام . وكان يتكون تصميمه من عدة أبنية ، منها القصر الكبير الذي يتوسطه فناء متسع وفي كل من جوانبه الأربعة رواق واحد ، وتحيط بالأروقة الوحدات الأخرى من قاعات وحجرات ومرافق إلى غير ذلك .

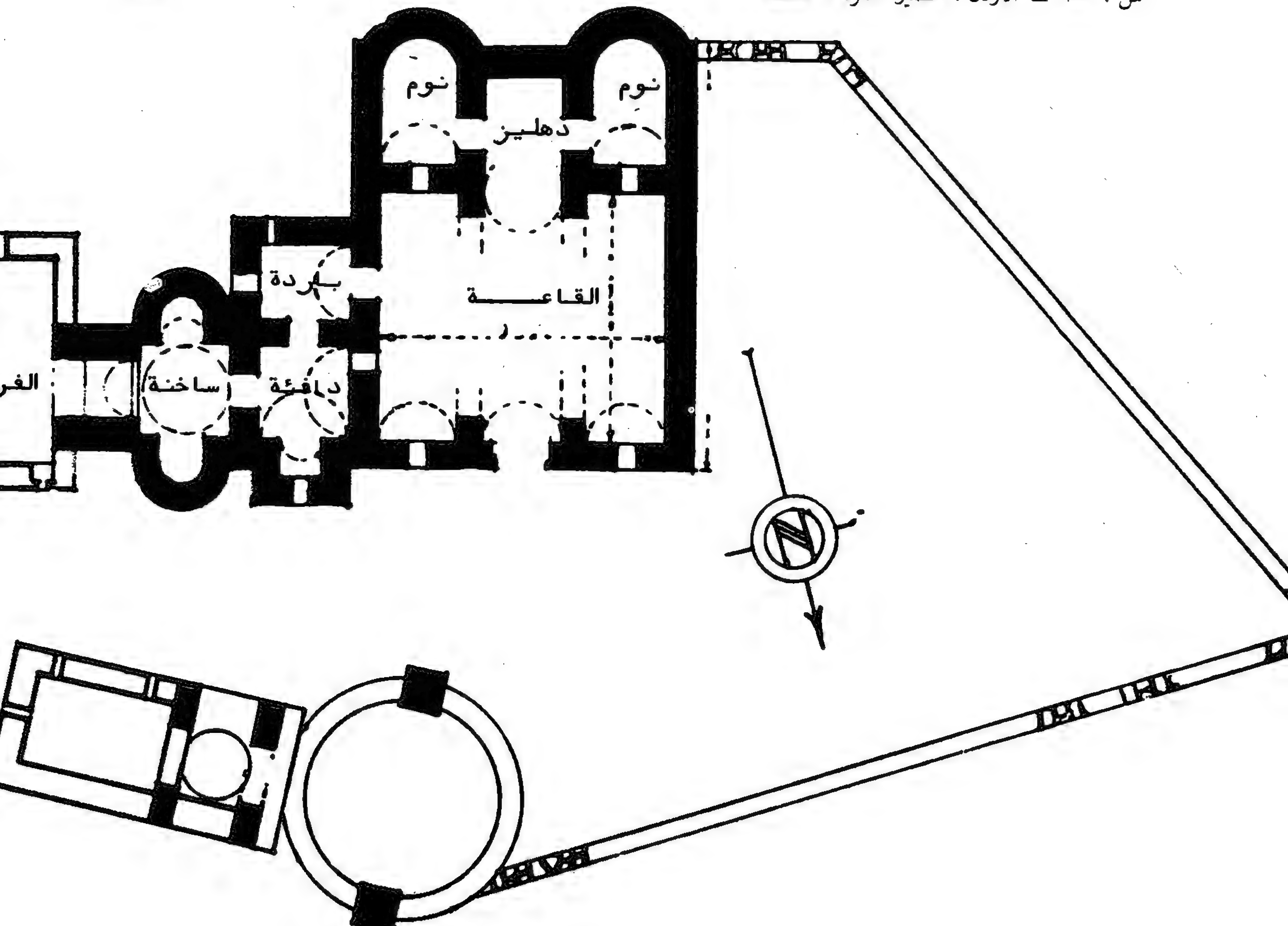
وفي الجهة الشمالية من القصر حمام متسع يختلف في تصميمه عن الحمام الروماني التقليدي . ويفصل الحمام عن القصر فناء مربع يكاد يعادل في مساحته فناء القصر نفسه . ثم يتقدم المجموعة كلها ساحة متسعة مستطيلة

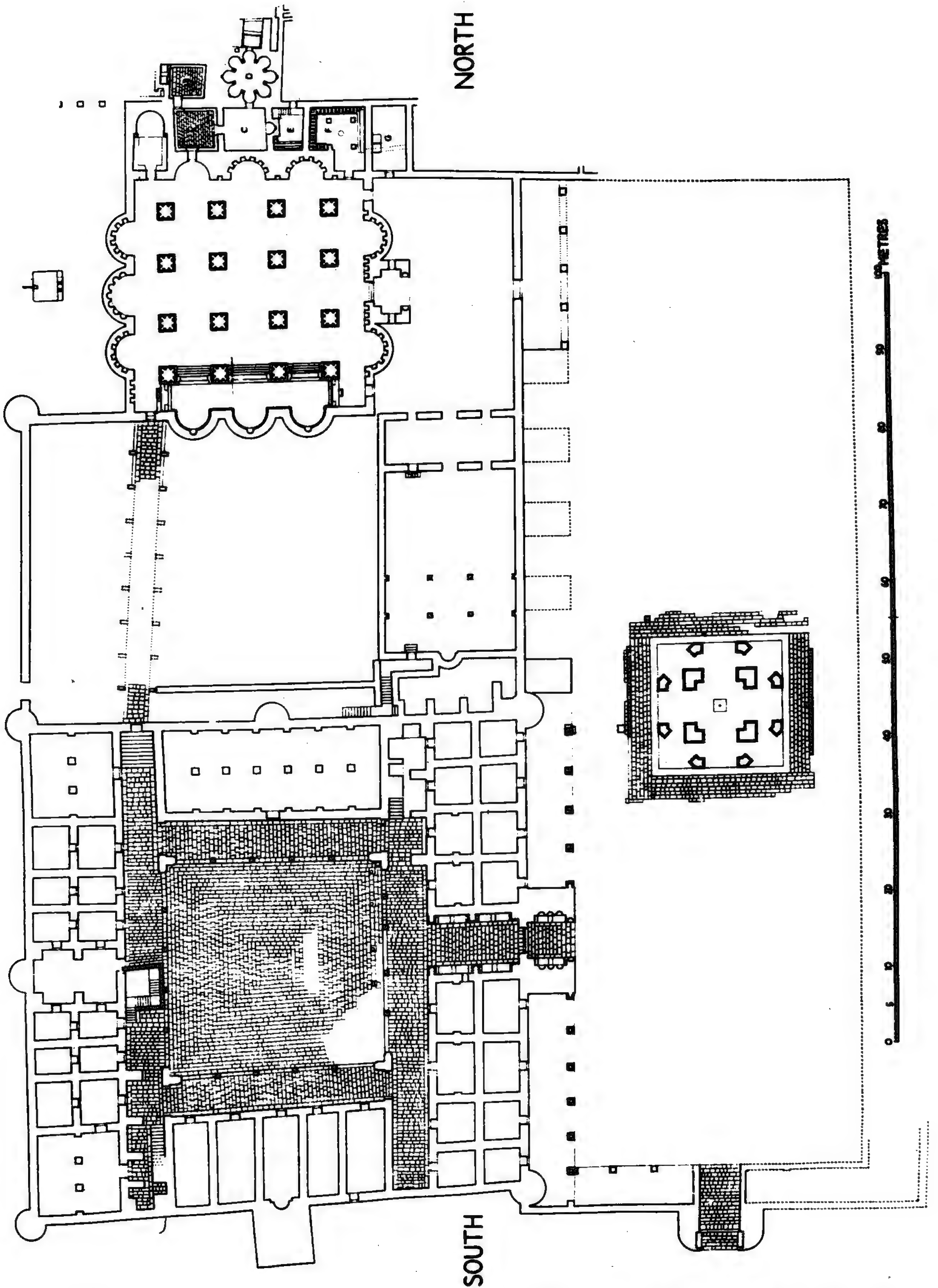
قطاعاً كبيراً منها قد زخرف بارتفاع نحو خمسة أمتار بزخارف محفورة في الحجر وبغاية الدقة والمهارة ، وبلغ من مستواها الرفيع أن طلبها إمبراطور ألمانيا هدية من السلطان عبد الحميد عندما زاره في استنبول ، ونقل ذلك القطاع كله إلى برلين ووضع في قاعة خاصة في متحف الدولة هناك وهو يوجد الآن في القطاع الشرقي من تلك المدينة (ش : ٢٩ و ٣٠) .

غير أنه لم يكمل من بناء ذلك القصر إلا الجدران الأربعة الخارجية ، ثم البيوت الأربعة التي تحيط بها اصطلاح على تسميتها بقاعة العرش ذات الحنيات المحوفة الثلاث . ويوجد محراب مجوف في الجدار الجنوبي الخارجي ووضع في محور مساحة مستطيلة كانت مخصصة لمسجد

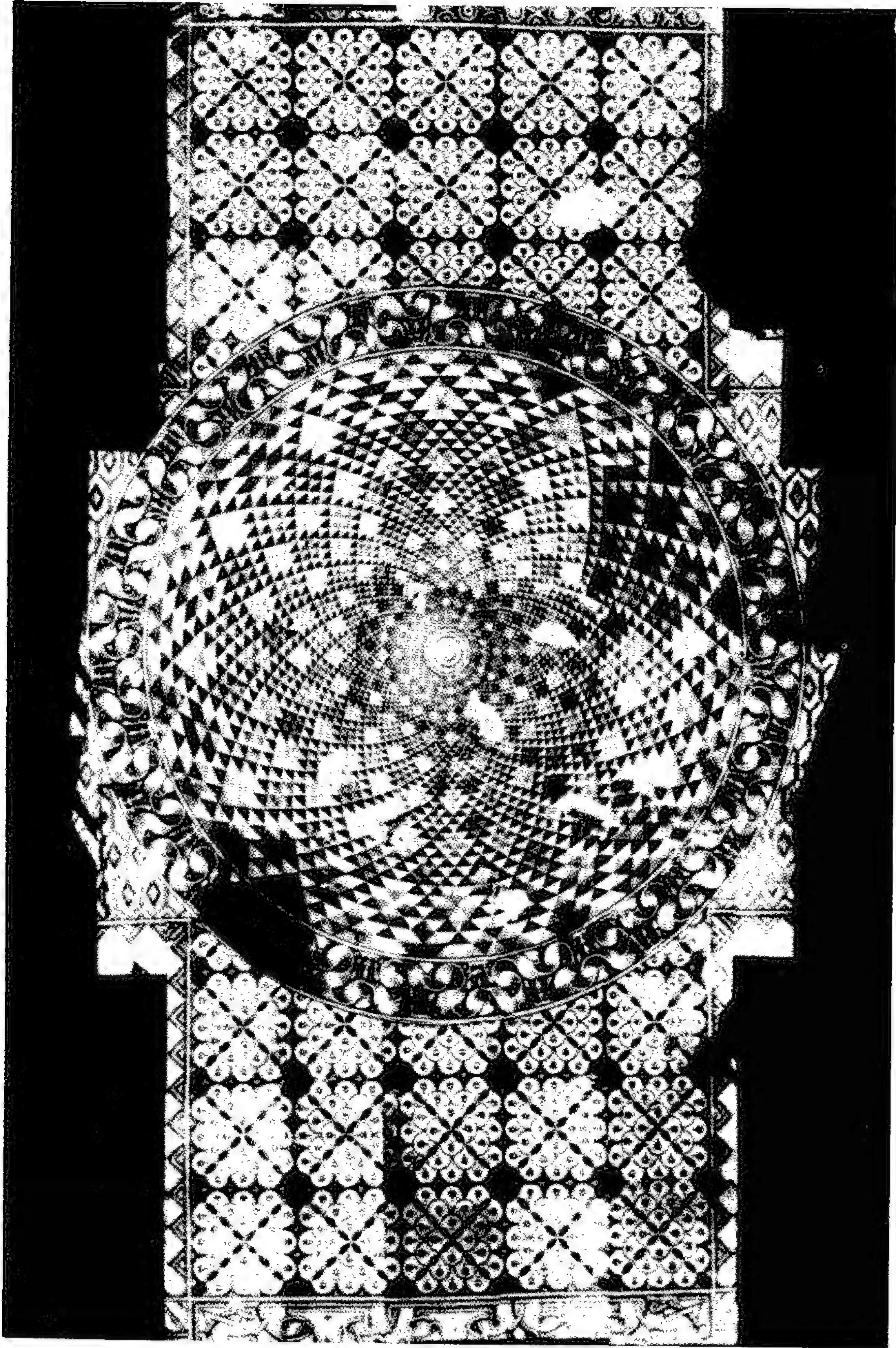
ش : ٢٥ - الأردن ، قصر عمره ، مسقط

كريسول





ش : ٢٦ - الأردن ، قصر خربة المفجر ، مسقط



هاملتون

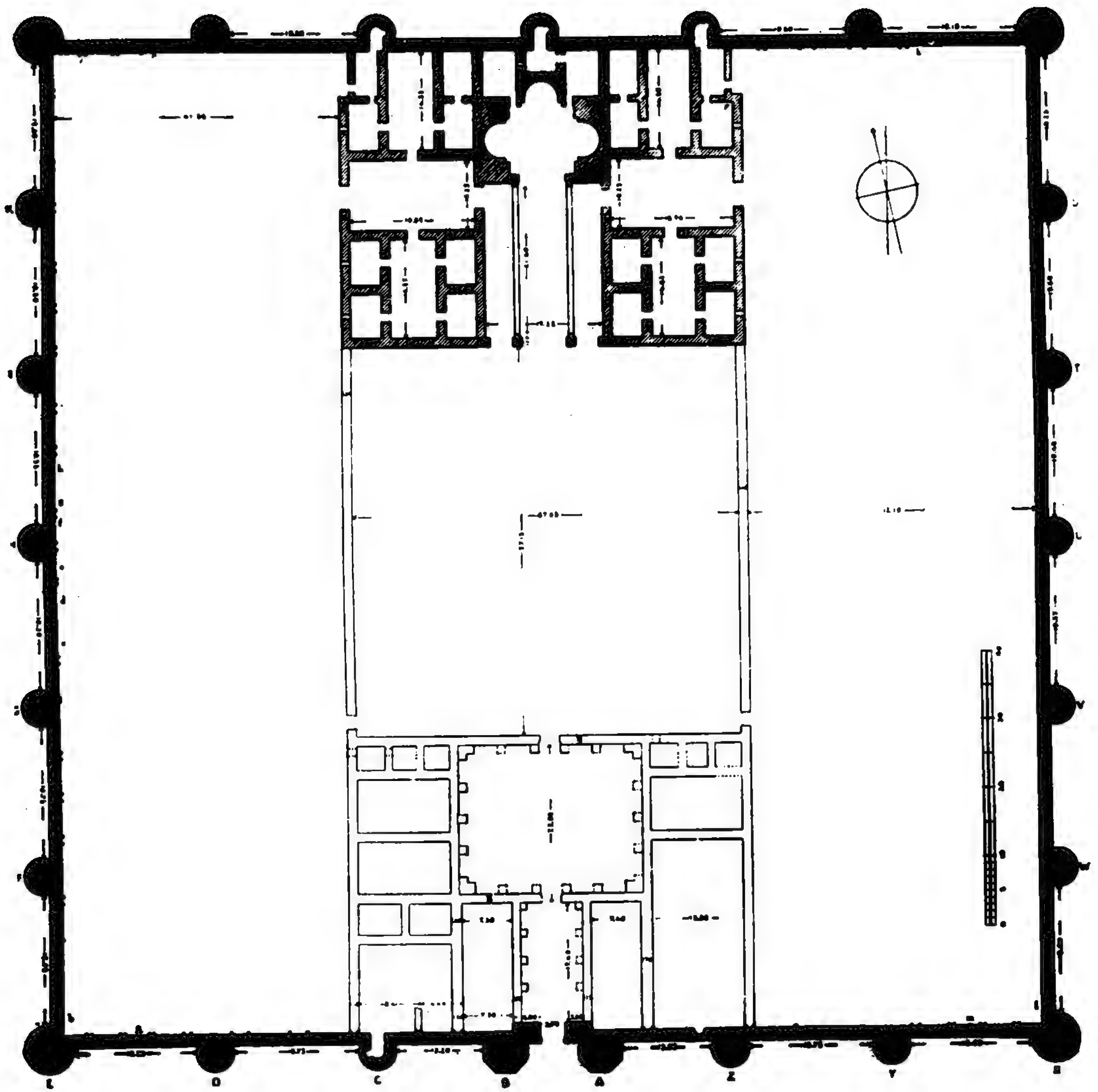
ش : ٢٧ - الأردن ، قصر خربة المفجر ، فسيفساء أرضية

كل من قبة الصخرة والمسجد الأموي بدمشق ،
والتي كانت وما تزال تغطي مسطحات كبيرة
من الجدران (ش : ١٦ و ١٧ و ٢٠ و ٢١) ،
تتألف من عناصر زخرفية هندسية ونباتية
وكتابات كوفية كالموجودة في قبة الصخرة
(ش : ١٧) ، وتعد أقدم مثل منها في العماير

الشكل ، وضع في كل جانب منها سقيفة من
رواق واحد ، ويتوسط هذه الساحة جوسق
بديع التصميم .

* * *

ومن الملاحظات الهامة التي تتعلق بتأثير
الحضارة الإسلامية ، أن جميع الفسيفساء في

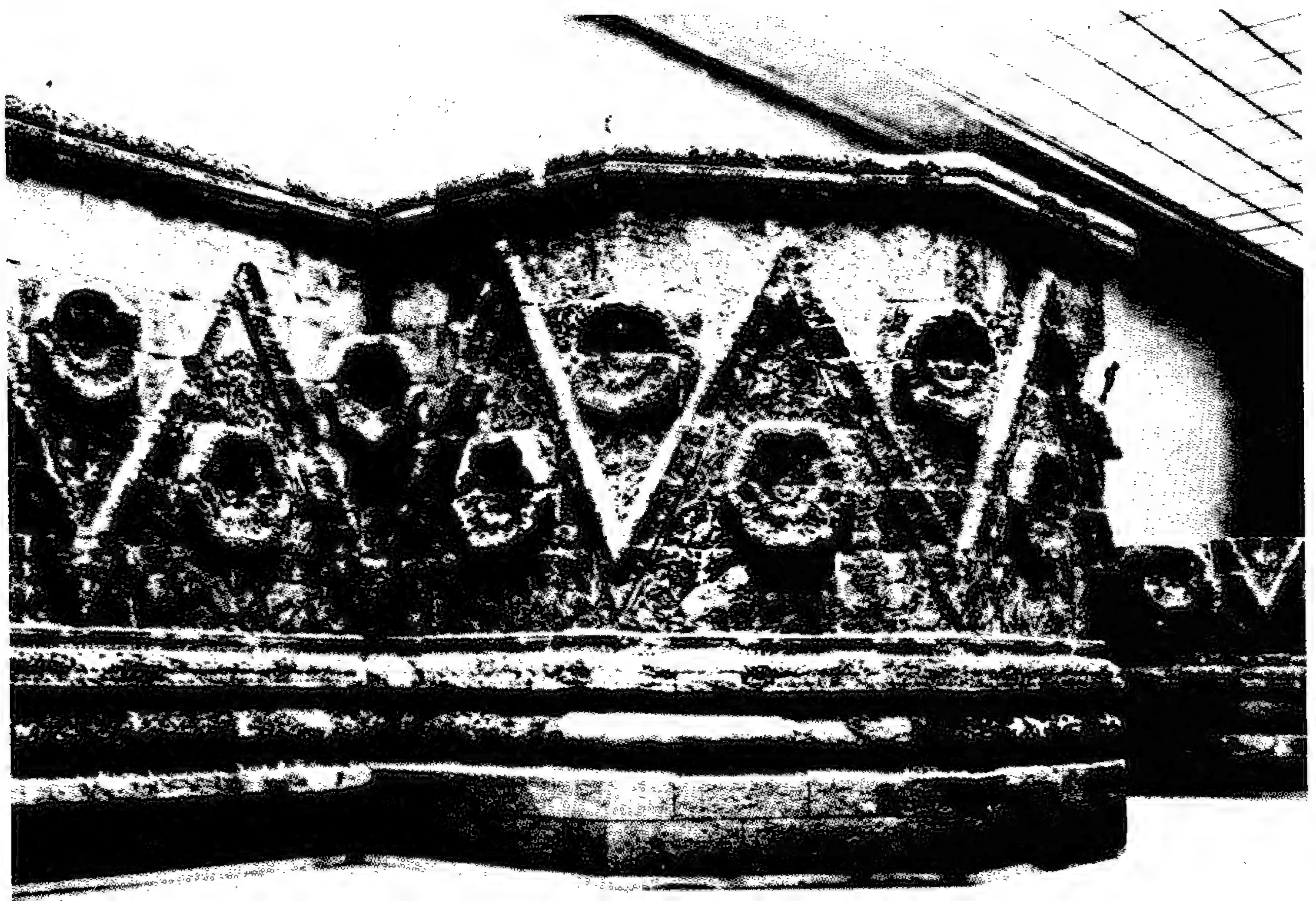


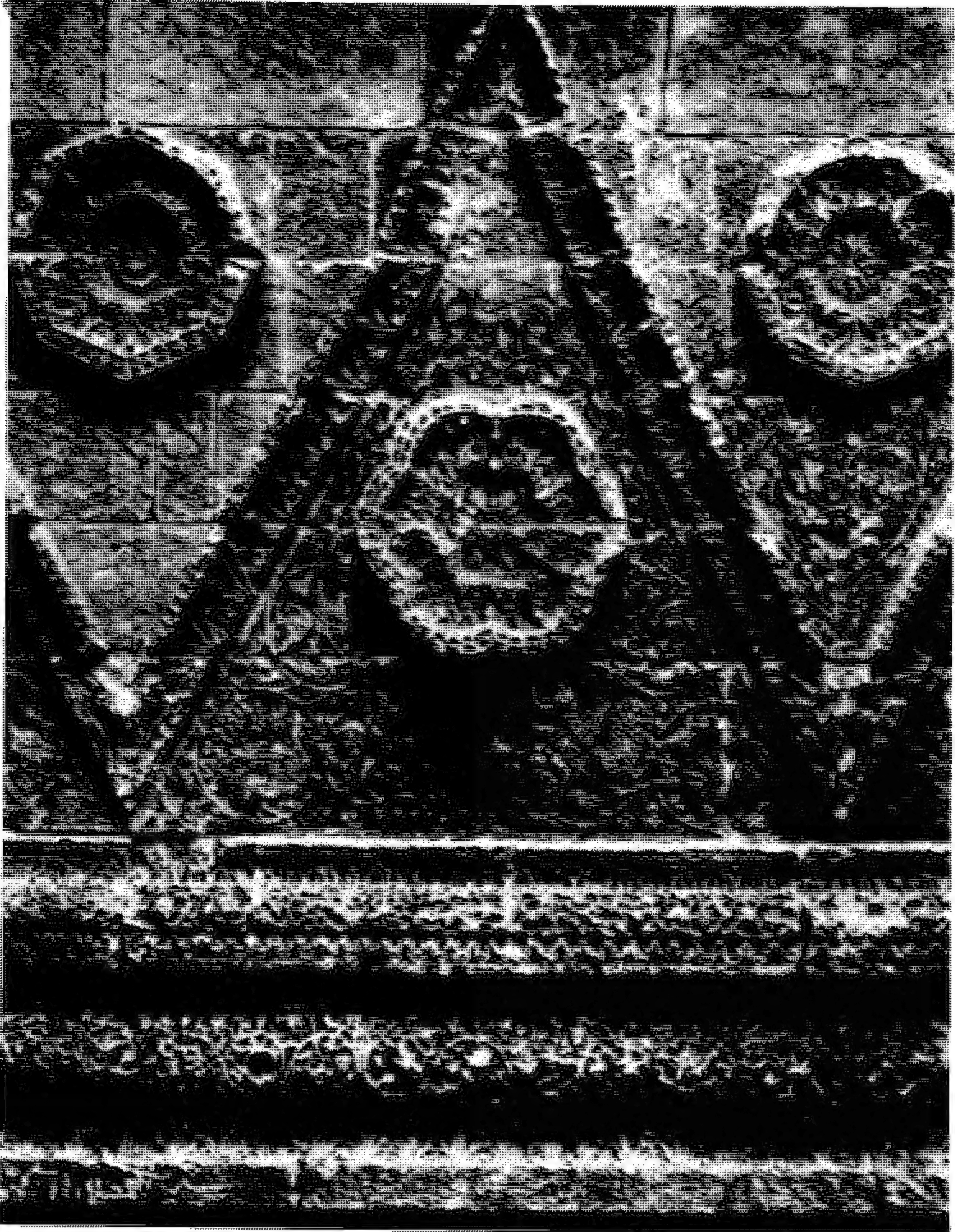
كرسول

ش : ٢٨ - الأردن ، قصر المشقى ، المسقط

كرسول

ش : ٢٩ - الأردن ، قصر المشقى ، الجدار فى متحف برلين





كريسول

ش : ٣٠ - الأردن ، قصر المشتى ، تفصيل من الزخارف

بدمشق . ولكننا نلاحظ أن الفنانين لم يتورعوا عن عمل التماثيل والصور والزخارف من الكائنات الحية كما في قصر المشتى (ش : ٣٠)^(٢٣) وقصر خربة المفجر^(٢٤) ، بل إن قصير عمره به كثير من الرسوم الجدارية الملونة وتمثل أشخاصاً ونساء ومناظر مختلفة^(٢٥) . وعلى الرغم من وجود تأثيرات من طرز

العربية الإسلامية ، وبالإضافة إلى تلك العناصر الزخرفية في جامع دمشق مناظر طبيعية من أشجار وأبنية وغيرها من العناصر^(٢٦) ، أو بمعنى آخر أنها تخلو تماماً من صور أو زخارف من الكائنات الحية التي لم تكن تلق ترحيباً من المسلمين وبخاصة في العمارات الدينية التي ينتمي إليها كل من قبة الصخرة والمسجد الأموي

سابقة على تلك الزخارف والصور من الكائنات الحية إلا أنها تتميز بطابع جديد وأسلوب خاص يتضح فيه اختلاف محسوس عن الأسلوب التقليدي في تلك الطرز.

هذا وتشترك أغلب القصور الكبيرة في وجود مسجد بداخل كل منها ، مثل المسجد في قصر الحير الشرقي^(٣١) ، ومسجدان في قصر خربة المفجر ومسجد في قصر المشتى ، إلى غير ذلك .

ومن الملاحظ كذلك أن جميع القصور الكبيرة سواء تلك التي شيدت بالبادية أو بالمدن قد دعمت جدرانها بالأبراج نصف الدائرية (ش : ٢٦ و ٢٨) .

وتدور عجلة الأيام لتأتي بمرحلة هامة أخرى في تاريخ العمارة العربية الإسلامية بعد المراحل الهامة السابقة . وجاءت تلك المرحلة بعد وقوع حدثين حضاريين كان لكل منهما تأثيره على الاتجاهات المعمارية في العالم العربي الإسلامي .

ويتمثل أحد الحدثين في فرار آخر الأمويين وهو عبد الرحمن الملقب بالداخل إلى الأندلس ، وتأسيسه للدولة الأموية الغربية فيها ، وهو الذي أنشأ مسجد قرطبة الذي بدأت به أولى مراحل نضج العمارة العربية الإسلامية في الأندلس .

ويتمثل الحدث الثاني في انتقال حاضرة الحكم من دمشق قاعدة الأمويين في الشام إلى العراق معقل العباسيين وإلى بغداد الحاضرة الجديدة التي أسسها العباسيون بعد فترة قليلة من قيام دولتهم تبلغ نحو ١٥ سنة .

* * *

ويعين بناء مدينة بغداد نقطة تحول حاسمة في تاريخ الحضارة والعمارة العربية الإسلامية وتخطيط المدن في العالم الإسلامي كله (ش : ٣١)^(٣٢) .

ذلك أن تخطيط مدينة بغداد قد اتبعت فيه خطوات من البحث والتدقيق وقام على دراسات عميقة للموقع والتصميم وتوزيع المناطق المختلفة أسفرت عن نظام هندسي يقوم على عمل حلقات دائرية من الأسوار لكي تحصر المناطق السكنية وغير السكنية بينها ، وتحيط كلها بساحة دائرية كبيرة تتوسط المدينة ، ويقوم في مركز الدائرة قصر الخليفة والمسجد الجامع الكبير . وكانت الطرق الرئيسية وأبواب المدينة الأربعة تتجه نحو مركز المدينة المدورة ، وهو اسم من الأسماء العديدة التي كُنت بها تلك المدينة في كتب المؤرخين القدماء .

ولكن من المأسى التاريخية أن لا يصلنا أي أثر واضح من تلك المدينة ذات الصيت العظيم والتي شهدت وجرت فيها أحداث حضارية خطيرة وجليلة ، ولا يزال رنينها يدوي حتى وقتنا الحاضر .

فلقد نكبت بغداد والحضارة العربية الإسلامية في أوائل القرن ٧ هـ (١٣ م) باكتساح المغول لها وإحراقهم إياها بما كان فيها من كنوز معمارية وتراث حضاري استغرق تطورها ونضجها نحو أربعة قرون ونصف ، وضاع ذلك كله تقريباً في الحرائق التي أشعلها المغول والدمار الذي أحدثوه فيها وفي البلاد التي تعرضت لعواصفهم المخرية الضارية .

وما كنا لنعلم شيئاً عن تلك المدينة

وأحدثت غارات المغول فجوة خطيرة في تسلسل مراحل تطور الطراز المعماري العربي في منطقة الشرق الإسلامي ، أي فارس والعراق ، وليس من السهل والحالة هذه أن نتبع في وضوح معالم وتقاليد ومفاهيم وتفصيل ذلك الطراز في تلك المنطقة بوجه عام وفي مدينة بغداد بوجه خاص في فترة تقرب من قرن .

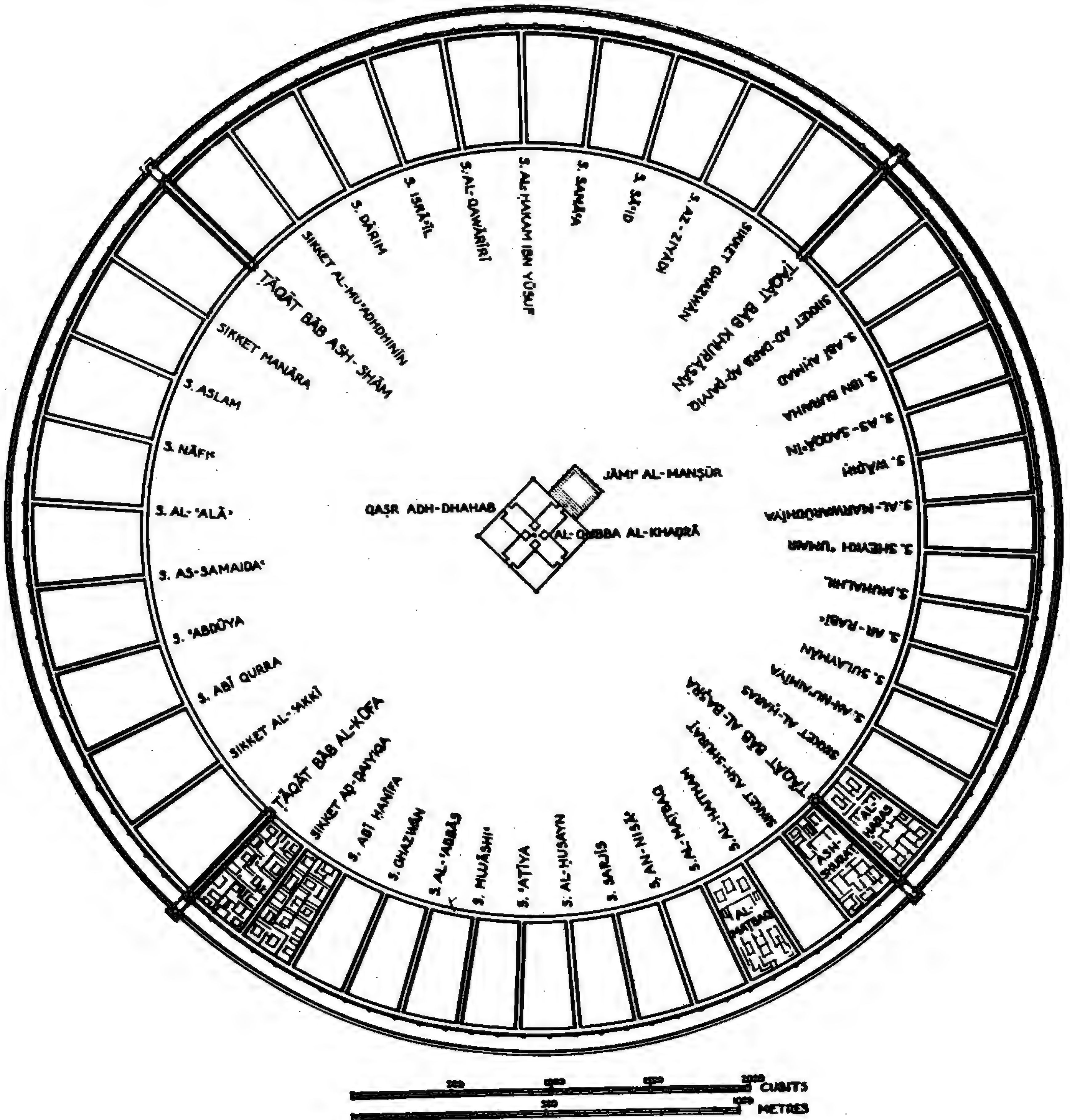
* * *

وعظمتها المعمارية لولا ما جاء في المخطوطات التاريخية^(٢٨) ، وكان منها ما حمله من نجا من أهلها بالفرار منها ومن أهل البلاد الأخرى التي اكتسحها المغول ، ووصل أولئك الناجون ببقايا تلك المخطوطات إلى البلاد التي هاجروا إليها ، وهي آسيا الصغرى والشام ومصر .

وقد أمكن من الأوصاف الدقيقة التي وردت في تلك المراجع تصور تخطيطها وعمل رسوم تصويرية لها (ش : ٣١)^(٢٩) .

مديرية الآثار - بغداد

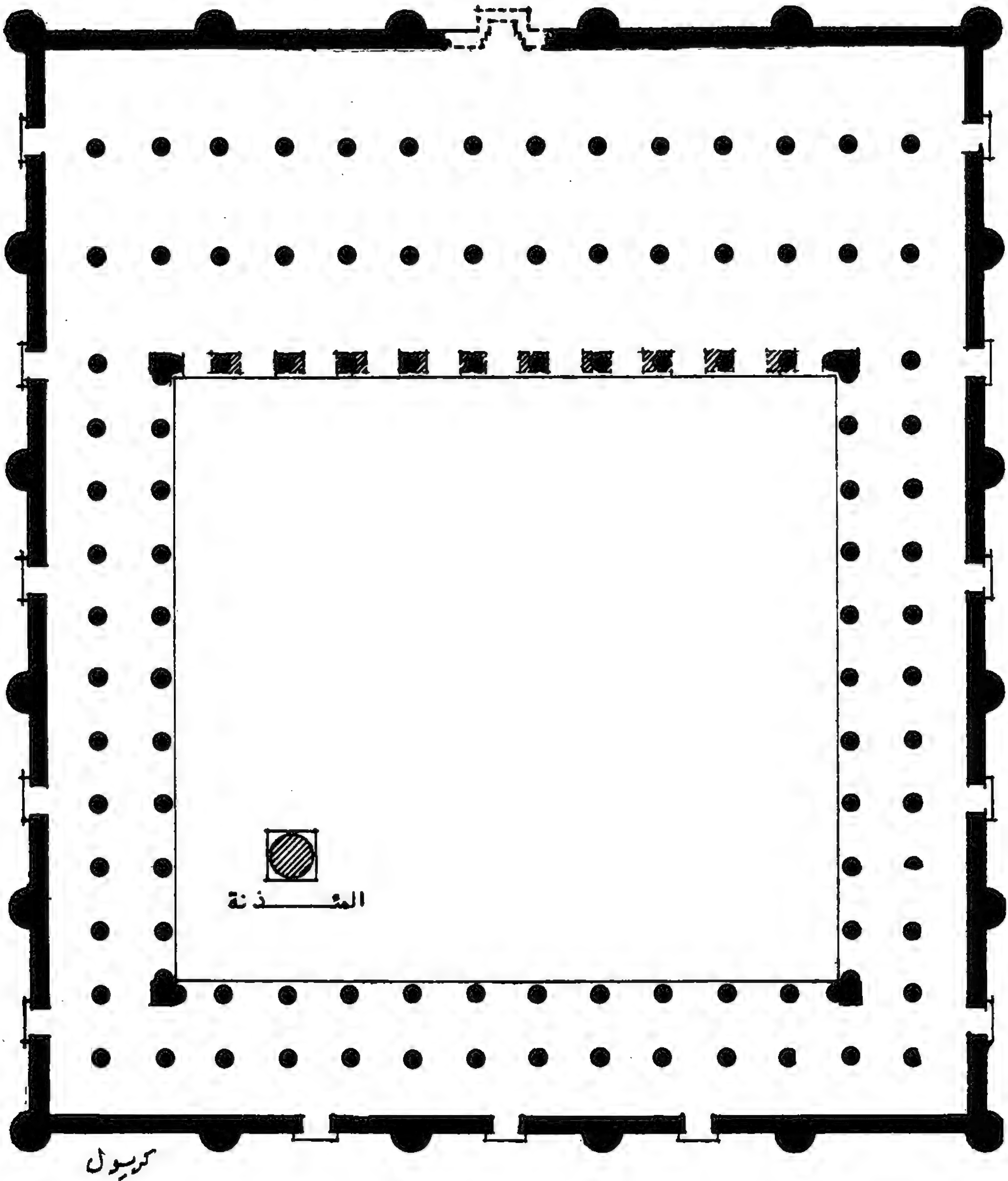
ش : ٣١ - بغداد ، تخطيط المدينة المدورة



أن ضاقت الحاضرة الأولى بأهلها وبالأعداد الكبيرة من عسكر جيوش الخلافة الذين أسرف الخلفاء في جلبهم من أواسط آسيا .

كانت مدينة سامرا ثلاثة المدن التي خططها العرب المسلمون على نظم هندسية ، فقد سبقتها وسبقت بغداد مدينة الرقة^(٣) على نهر

ويعوضنا بعض الشيء عن تلك الخسارة الفادحة التي أصابت تاريخ العمارة الإسلامية في حواضر قديمة وفي بغداد بوجه خاص ما بقي من خرائب مدينة سامرا أو «سُرَّ من رأى» ، وهي الحاضرة العباسية الثانية التي بدأ عمرانها بعد بناء بغداد بنحو ثلاثة أرباع القرن ، وذلك بعد

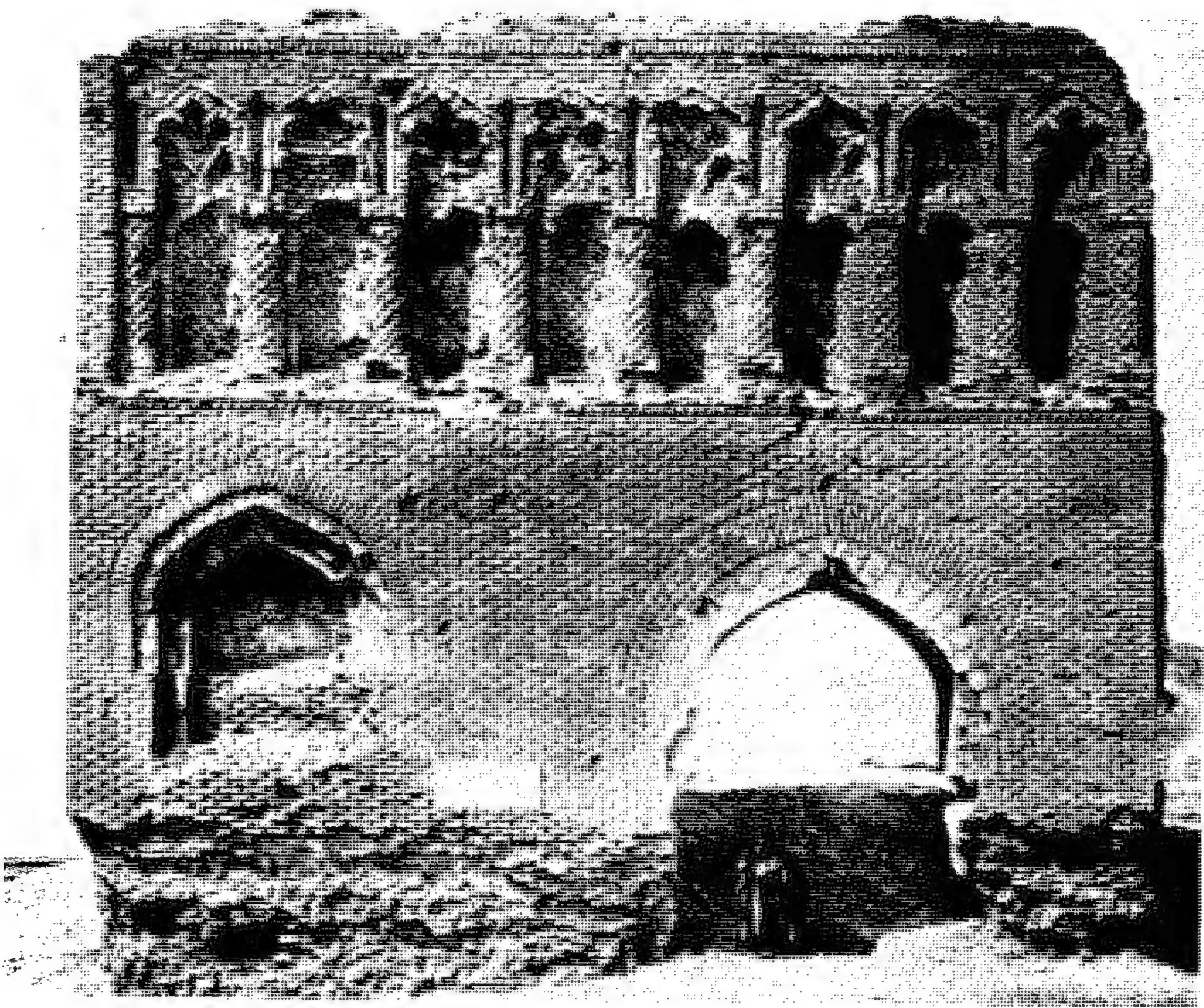


الرئيسية والفرعية تمتد في خطوط مستقيمة تماماً (ش : ٣٧) ، سواء كان ذلك في تواز أو تقاطع في زوايا حادة أو قائمة أو منفرجة ، وكل ذلك أنتج انتظام شكل الأراضي التي أعدت للبناء . ولم تكن الطرق وأراضي البناء متعرجة الأضلاع كما كان الحال في المدن التي سبقت مثل البصرة والكوفة والفسطاط والقيروان وغيرها ، وهي المدن التي أسست أيام الخلفاء الراشدين أو في أيام الدولة الأموية .

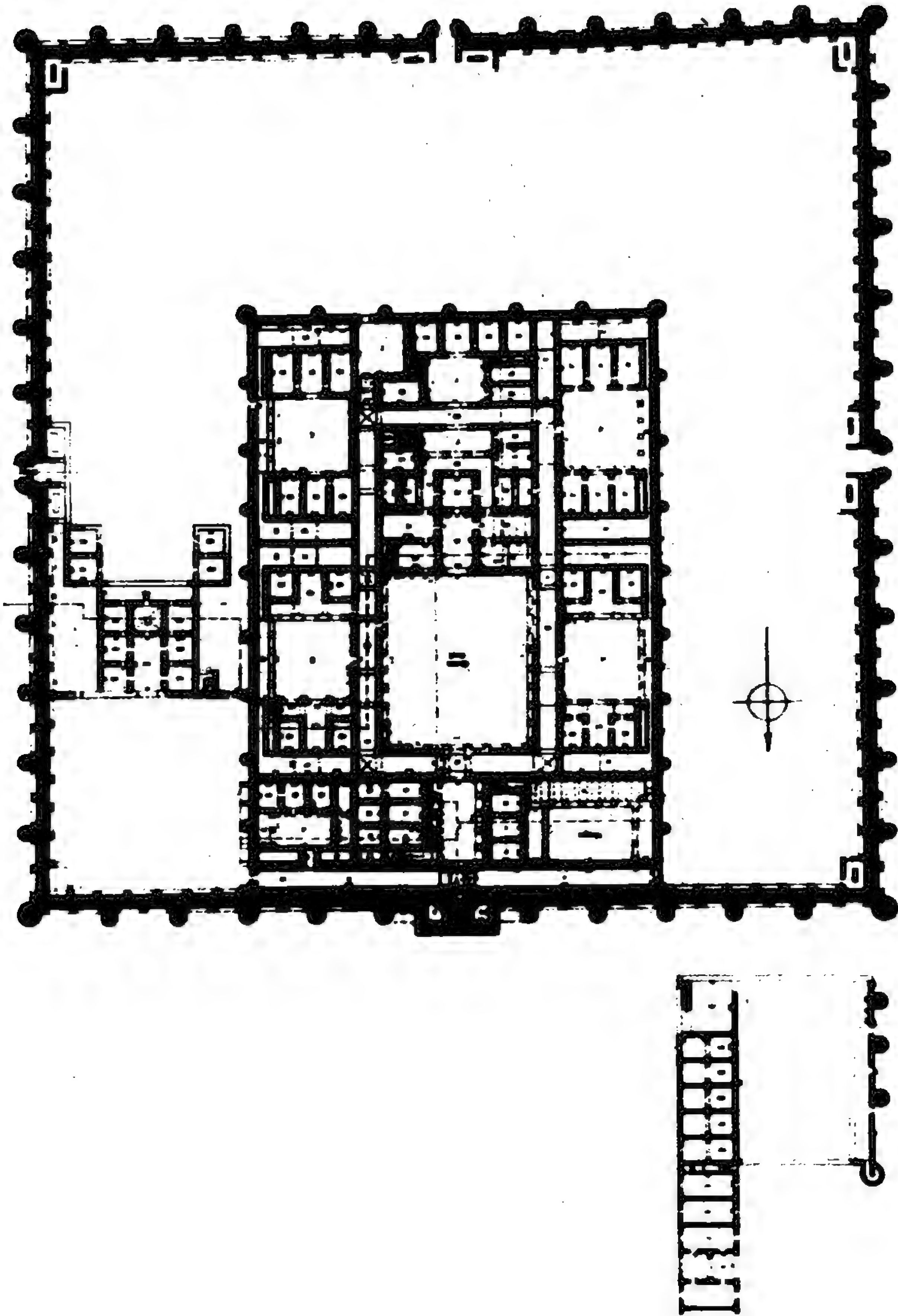
ومن الظواهر الهامة في تخطيط مدينة سامرا ابتكار عمل طريق عريض رئيسي يخترق المدينة بطولها الذي يصل إلى ٣٠ كيلومتراً من الشمال إلى الجنوب ، وسمي بالشارع الأعظم ، فكان بمثابة قصبة المدينة .

الفرات وكان قد أنشأها الخليفة المنصور من قبل أن يُشيد بغداد على نهر دجلة ، ولكنه لم يتخذ منها حاضرة . ولم يبق من مدينة الرقة من العصر العباسي الأول سوى المسجد الذي يتوسطها (ش : ٣٢) ، وبعض أسوارها وباب بغداد وهو أحد أبوابها (ش : ٣٣) . وكانت أسوارها تتكون من جدارين بينهما فصيل ، أي مسافة تفصل بين السورين . واتخذت الرقة تخطيطاً هندسياً غير منتظم تماماً ، ولكن لم يبق من آثار توزيع طرقها الداخلية والمناطق السكنية والتجارية ما يدل على أنها خضعت لنظام هندسي .

أما مدينة سامرا (ش : ٣٦ و ٣٧) ^(٣١) فإن الآثار الباقية منها تؤكد أن تخطيطها كان على نظام هندسي لا شك فيه ، فقد كانت الطرق

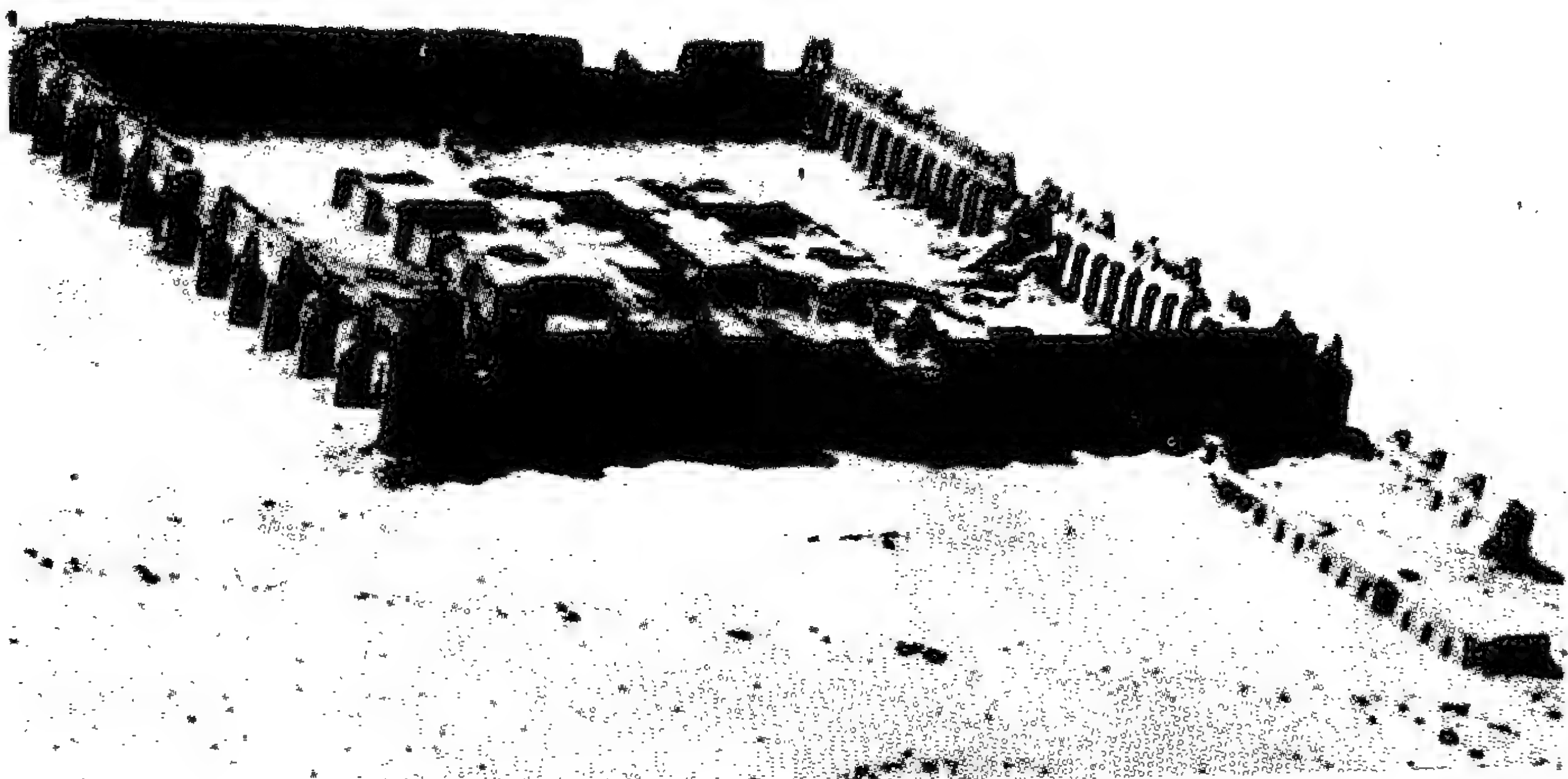


كريسول



مديرية الآثار - بغداد

ش : ٣٤ - العراق ، قصر الأخيضر ، مسقط

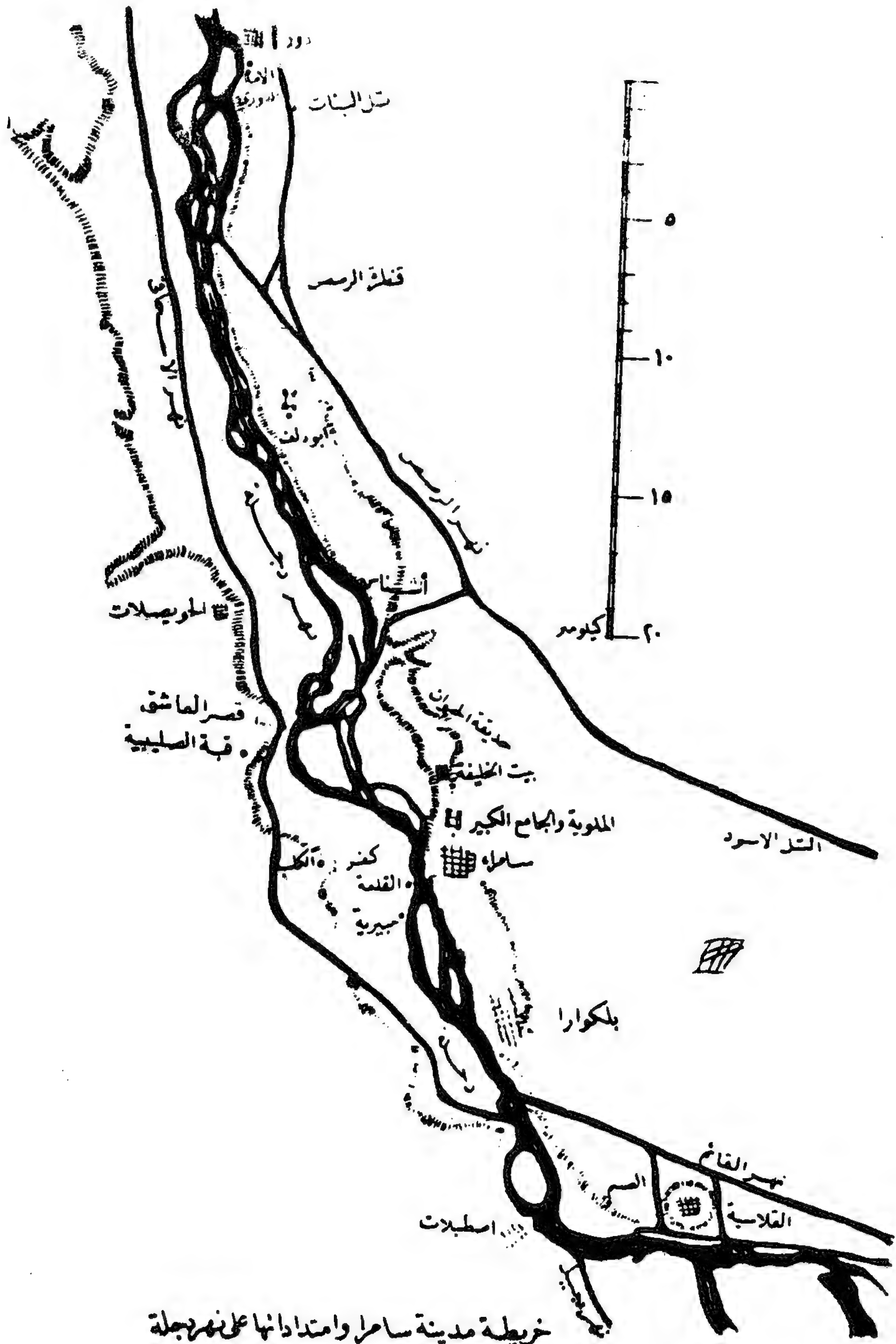


مديرية الآثار - بغداد

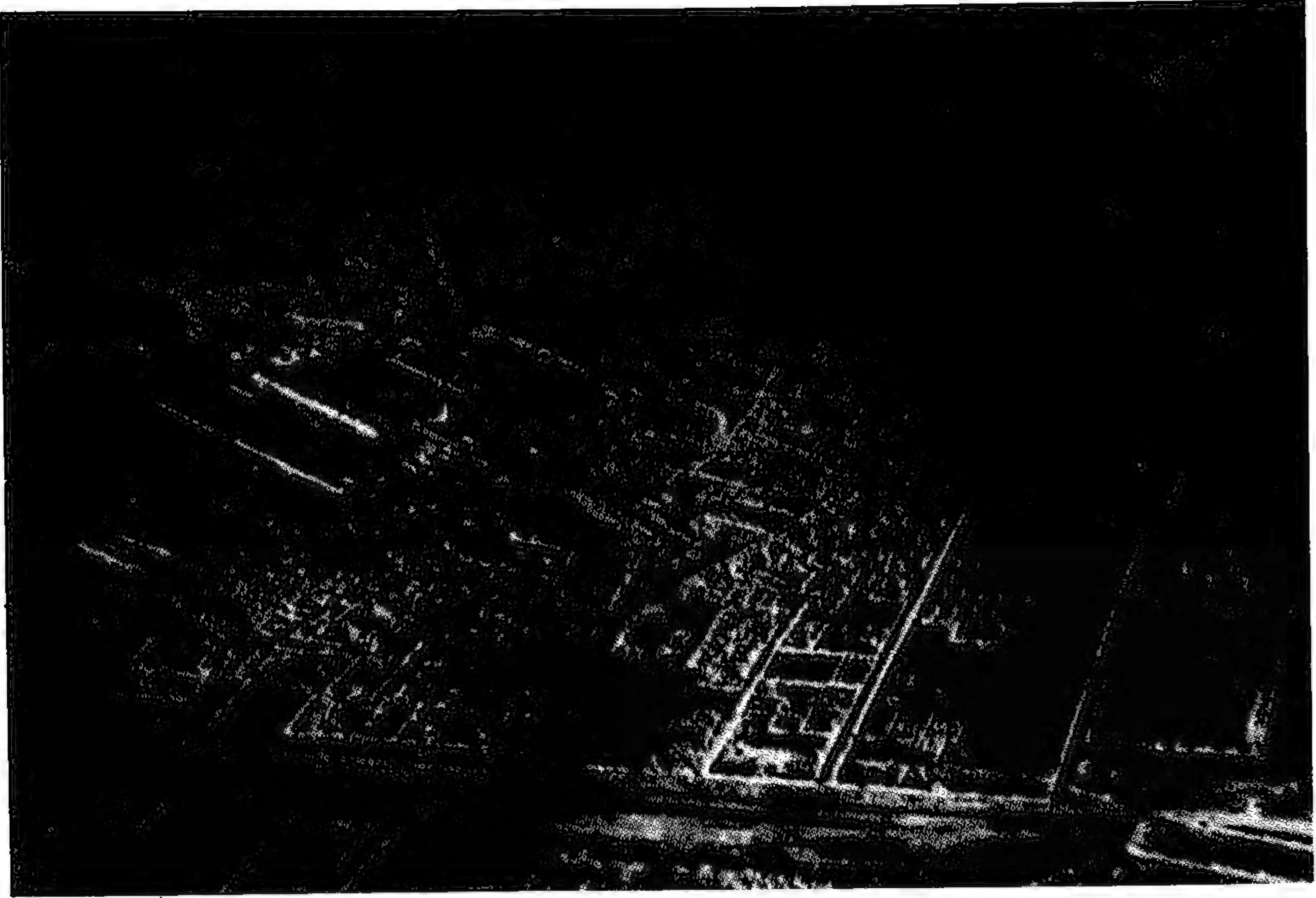
ش : ٣٥ - العراق ، قصر الأخيضر ، منظور

بل الخرائب الباقية تبين في جلاء مرحلة متقدمة من النضج المعماري والفني ما كان يمكن الوصول إليها إلا بعد حلقات متتالية من التطور سبقت من غير شك بناء مدينة سامرا ، وبخاصة أنه نضج شمل الجوهر والمظهر معاً .

وبالإضافة إلى تلك التقاليد الهندسية في التخطيط ، والتي ظلت واضحة كل الوضوح على الرغم من عوادي الزمن ، والتي بدأها العرب المسلمون في مدينة بغداد لأول مرة في تاريخ تخطيط المدن في العالم القديم ، فإن الآثار



خريطة مدينة سامراء وامتداداتها على نهر دجلة

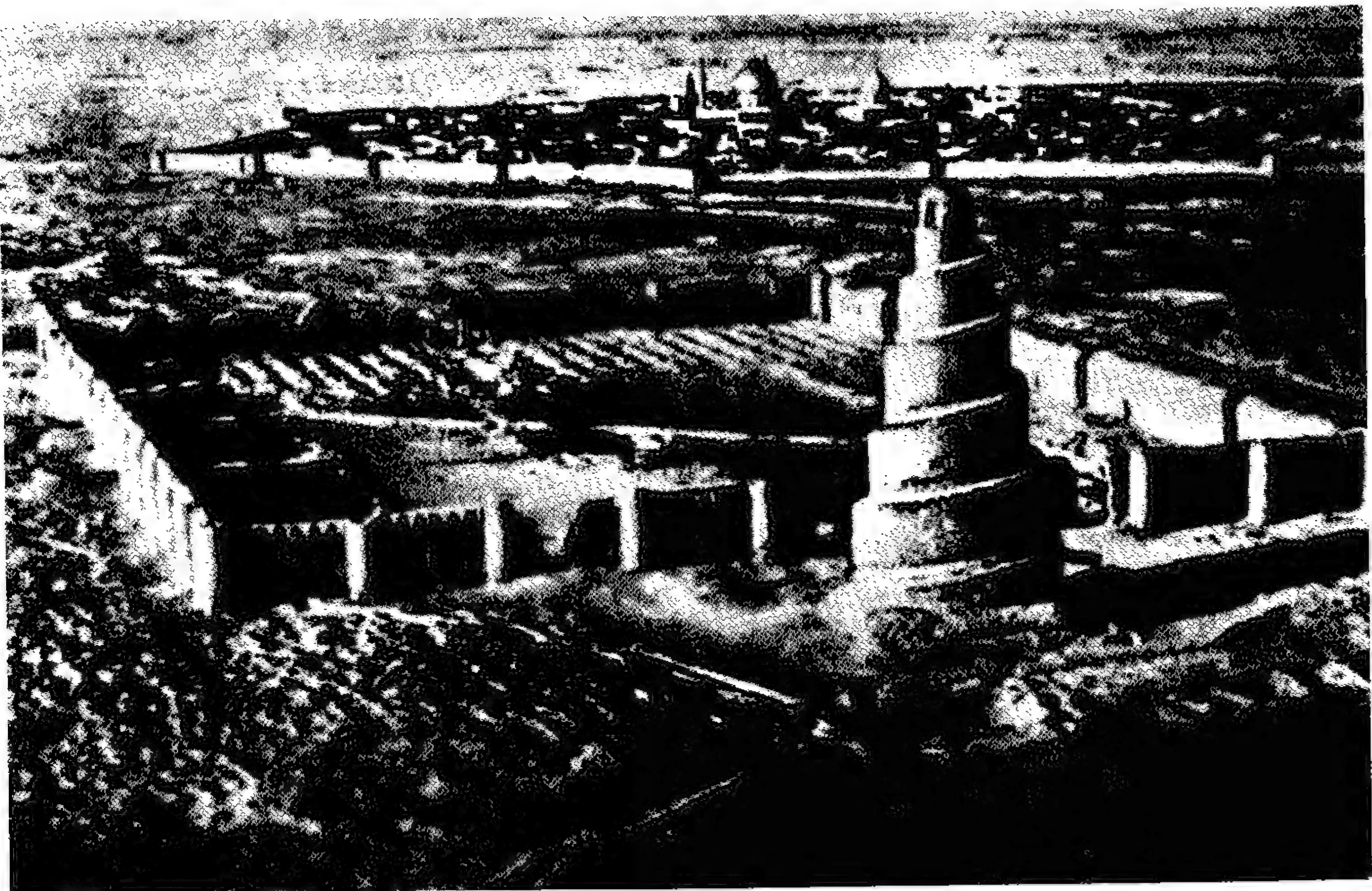


كريسول

ش : ٣٧ - سامرا ، من الجو

ومما يثير الاهتمام أن عُمران سامرا قد بدأ وانتشر واتسع حتى شمل مساحة شاسعة من الأرض يبلغ طولها نحو ٣٠ كيلومتراً على امتداد

وأغلب الظن أن تلك الحلقات قد فقدت مع ما دمر في أثناء عصف الرياح الهوجاء التي أثارها المغول .

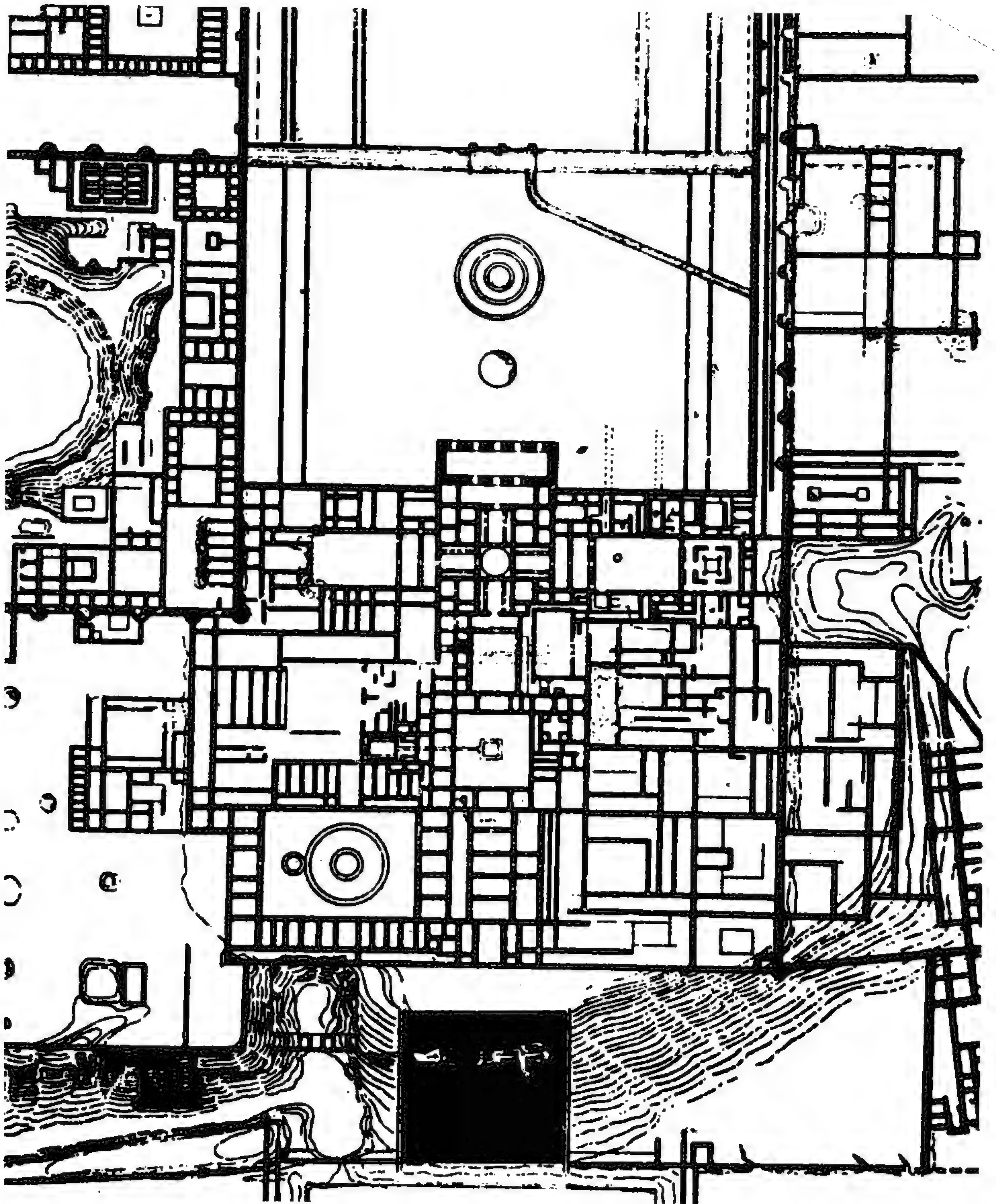


مديرية الآثار - بغداد

ش : ٣٨ - سامرا ، الجامع من الجو

وتعطينا بقايا القصور الضخمة العظيمة التي بناها الخلفاء هناك عن مقدار الترف والأبهة التي كانت تحيط بهم . فقد كان يتقدم القصر منها أبواب ضخمة عالية وأفنية واسعة تتابع وراء بعضها البعض ، وتأتي بعدها قاعات العرش والاستقبال وأجنحة الحرم وأهل البيت والأمراء . وتحيط بها دور المال وثكنات الحرس والجنود والاسطبلات وخزائن السلاح ومنازل الحاشية وقصور الوزراء

نهر دجلة ويعرض بين خمسة وعشرة كيلومترات على ضفتيه ، وأن العمران قد وصل إلى ذروته في تلك الرقعة الكبيرة في فترة لا تزيد إلا قليلاً عن نصف القرن ، ثم عاد إلى بغداد مرة أخرى ليستقر فيها نهائياً ، مما تسبب في خراب مدينة سامرا ، فلم يترك منها إلا بقايا جدران وإلا اسمها الذي يطلق الآن على قرية قامت على مساحة صغيرة على طرف من خرائب المدينة القديمة .



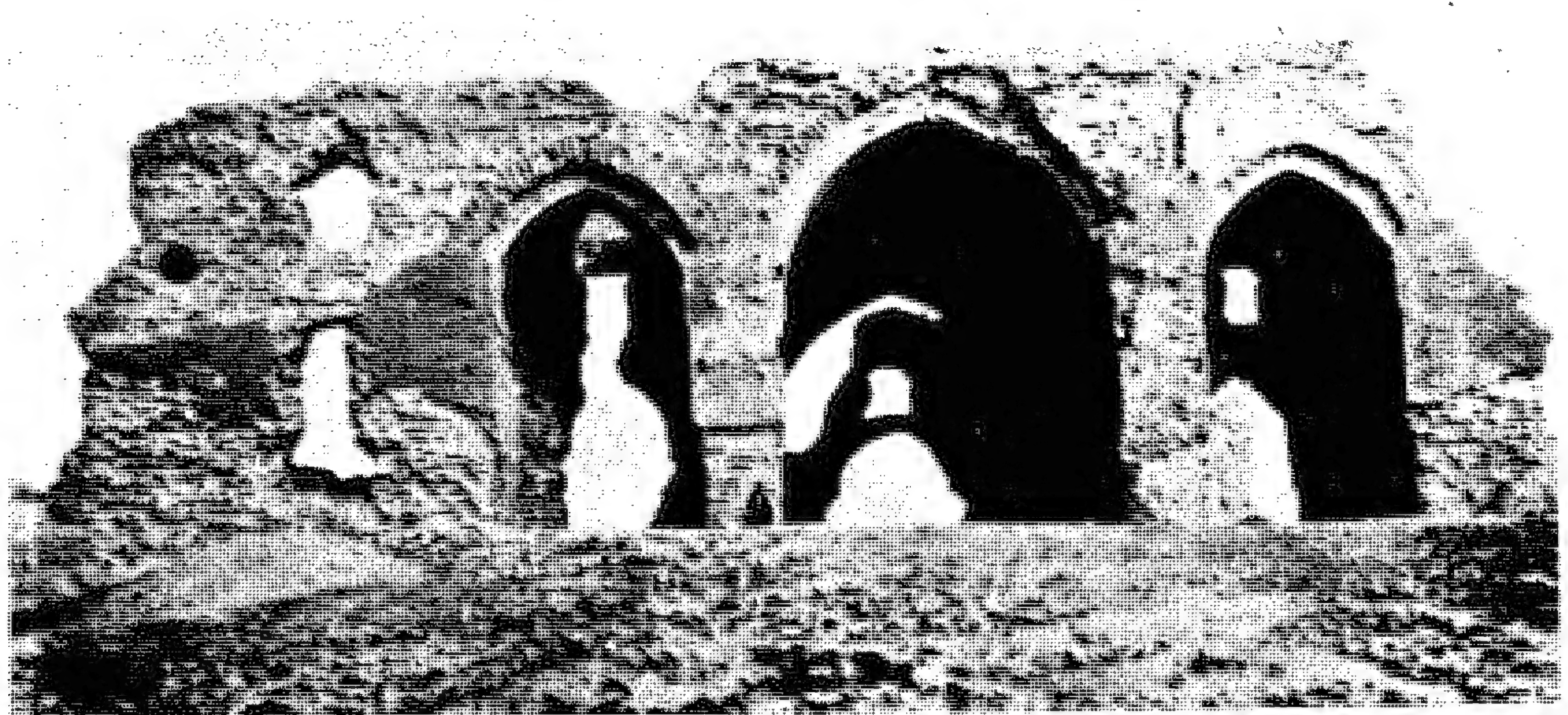
والحمامات والأسواق إلى غير ذلك مما يجعل القصر منها كأنه مدينة قائمة بذاتها .

ومن أهم أمثلة تلك القصور قصر الجوسق الخاقاني (ش : ٣٩ و ٤٠) ^(٣٢) الذي بدأه المعتصم في عام ٢٢١ هـ (٨٣٦ م) . وقصر بلكورا الذي بناه المعتز في حوالي عام ٢٤٧ هـ (٨٦١ م) ^(٣٣) . وقصر العاشق الذي بناه المعتمد فيما بين عامي ٢٦٤ - ٢٦٩ هـ (٨٧٨ - ٨٨٢ م) ^(٣٤) . ولعله هو نفسه قصر المعشوق الذي تحدث عنه كل من الرحالة ابن جبير (١١٨٤ م) وابن بطوطة (١٣٢٧ م) ^(٣٥) .

ويهمنا من تلك القصور بوجه خاص أولها وأقدمها وهو قصر المعتصم الذي سمي بالجوسق الخاقاني ، ويعرف الآن ببيت الخليفة . فبالإضافة إلى أفنيته الواسعة وقاعاته العظيمة وفسائقه والأبنية المحيطة به لأهل بيته وبلاطه وجنده ، فقد جعل له ساحة كبيرة يلعب فيها بالصوالج (البولو) وميداناً عظيماً للسباق (ش : ٣٩) .

أما من حيث ظواهر العمارة الجديدة في سامرا ، فقد وجدت فيها عدة منها تعد أقدم أمثلة لها في العالم الإسلامي ، وهي تهمنا بوجه خاص لعلاقتها بتطور العمارة في مصر وذلك منذ بداية العصر الطولوني ، فقد ظهر بعضها في ذلك العصر وظهر بعضها الآخر في العصر الفاطمي .

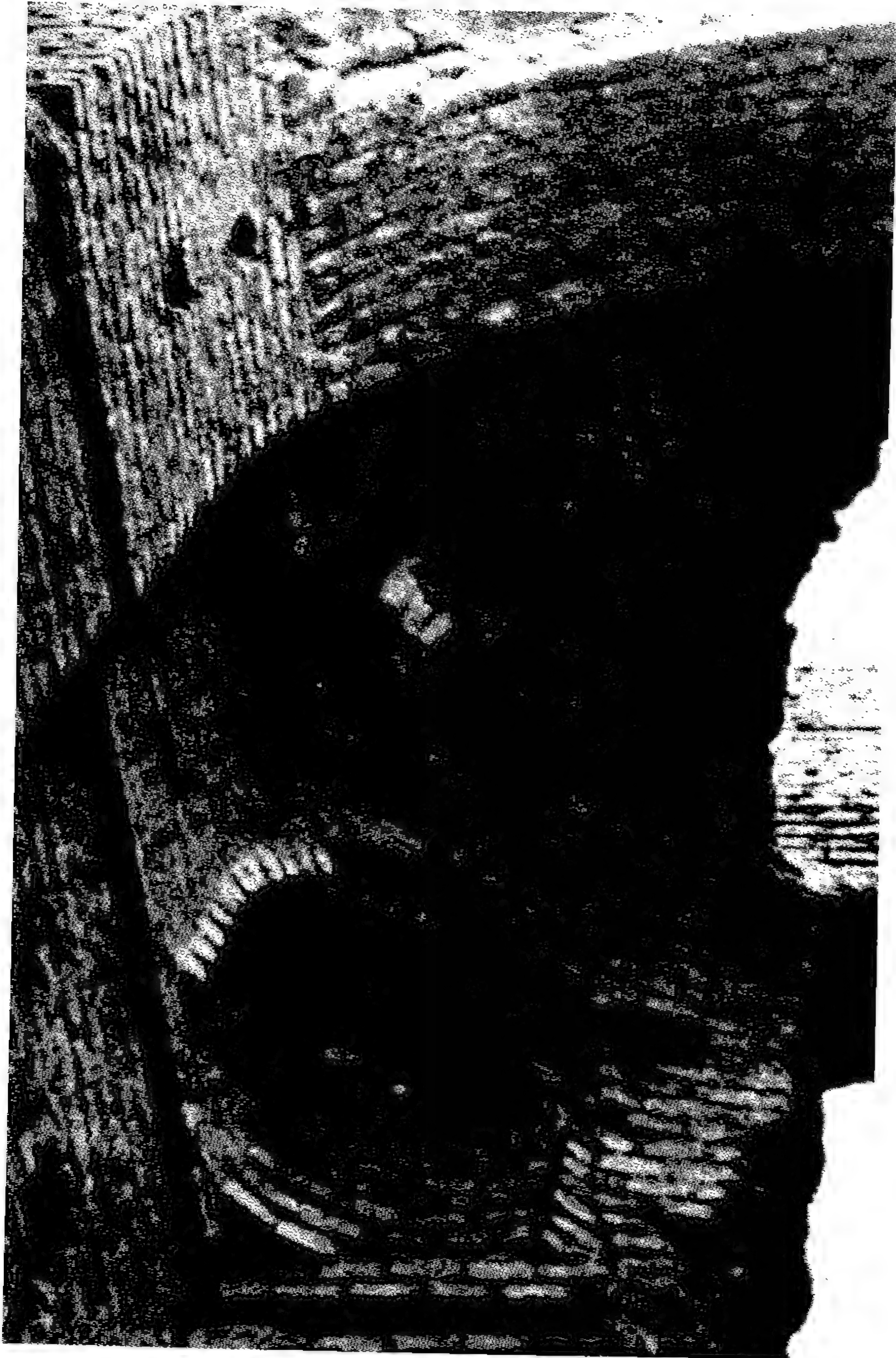
من تلك الظواهر عمل « البدنات » أي الدعامات التي يرتكز عليها السقف في كل من جامع سامرا الكبير وجامع أبي دلف على هيئة أكتاف قطاعها الأفقي إما مربع (ش : ٣٨) أو مستطيل ، وشيدت بالبناء ، وذلك لتحمل السقف في ظلات المساجد إما مباشرة بغير عقود كما في جامع المعتصم ، أو لتحمل عقوداً تكون منها بائكات يوضع فوقها السقف كما في جامع أبي دلف . وهذه البدنات المشيدة قد أغنت بطبيعة الحال عن استخدام الأعمدة الاسطوانية التي كان يؤخذ بعضها من عمائر قديمة ، وخاصة المصنوعة منها من الرخام أو الجرانيت .



مفاجئة مع ذلك العمران .
ومن الجدير بالذكر أن سامرا قد اشتهرت
على مر السنين وحتى وقتنا هذا ببدعة معمارية
ذات طلاوة وشخصية مميزة هي مثذنة الملوية
(ش : ٣٨ و ١٧٨ و ١٧٩) التي شيدت
لجامعها الكبير ولمسجد أبي دلف في شمال
سامرا^(٣٦) .

وكذلك تبلور في سامرا تخطيط البيت
العربي الإسلامي الذي بدأ ظهوره من قبل بناء
سامرا ، وهو التخطيط الذي صار نواة للدور

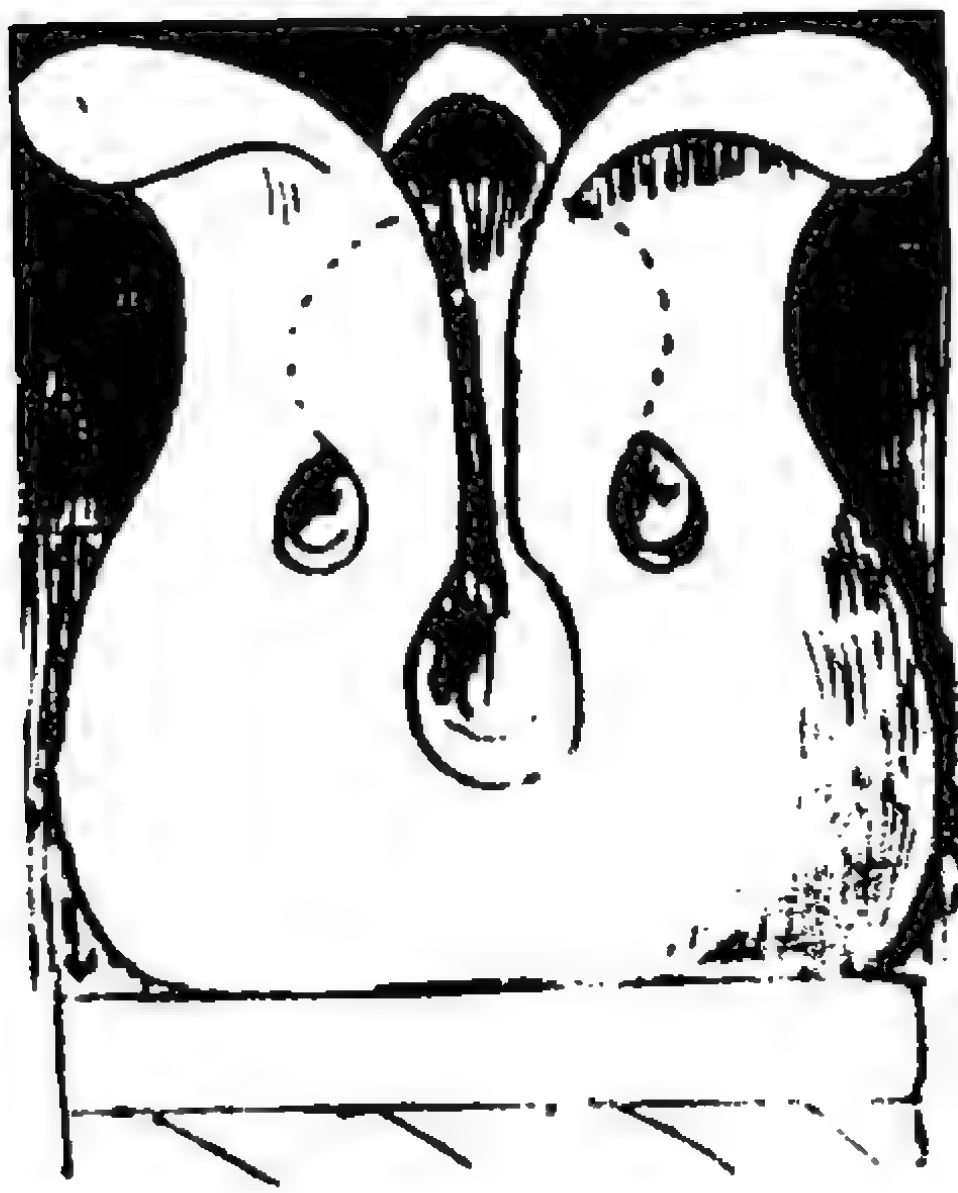
ومن البدهي أن ذلك العمران الضخم
الذي حدث في سامرا ما كان له أن يتم في تلك
الفترة البالغة القصر إلا بتضافر جهود أعداد
كبيرة من المعمارين والفنانين والحرفيين المحليين
مع آخرين استقدموا من البلاد العربية
الأخرى ، ولكنهم خضعوا جميعهم لتقاليد
ومفاهيم وأسس تم نضجها وإرساء قواعدها من
قبل البدء في بناء سامرا بنحو قرن من
الزمان ، ثم زادت رسوخاً ونضجاً مع عمران
تلك المدينة ونالت دفعة قوية تكاد تكون



سامرا ، من حيث تعدد الإيوانات والقاعات التي على شكل حرف T ، وعلى نظام قاعة العرش في الجوسق الخاقاني ، كما يتجلى أيضاً ذلك التأثير في الباب الخشبي المحفوظ في قلعة أجرا ، وينسب إلى محمود الغزنوي أيضاً^(٣٦) .

ووفدت تأثيرات سامرا مع مجيء أحمد بن طولون ليتولى حكم مصر من قبل الخليفة العباسي في بغداد ، وبدأ ولايته بوصفه نائباً عن حميه باكباك الذي كان مفروضاً أن يتولاها بنفسه ولكنه فضل البقاء إلى جانب الخليفة .

ولكن قبل أن نتبع تلك التأثيرات السامرية نجد من الجدير بالذكر المرور على ما كان قائماً من تقاليد معمارية سابقة عليها في مصر .



هرتفلد

ش : ٤٢ - سامرا ، الجوسق الخاقاني ، تاج ناقوسي



هرتفلد

ش : ٤٣ - مصر ، دير السريان ، تاج ناقوسي

والقصور في العالم الإسلامي كله ، ولعب دوراً هاماً في تكوينات القصور الثلاثة الكبرى في سامرا وهي : الجوسق الخاقاني ، وقصر بلكوارة وقصر العاشق على الضفة الغربية من دجلة .

وتكون ذلك التخطيط من فناء أوسط تحيط به وحدات الدار ، وتمثل تلك النواة في النموذج الذي شيدت عليه البيوت الأربعة في قصر الأخيضر (ش : ٣٤)^(٣٧) ، والذي شيد في بادية العراق في حوالي سنة ١٦٠ هـ (٧٧٦ م) ، ويتكون من فناء أوسط على جانبيه مجموعتان كل منها من إيوان تكتنفه حجرتان ، ويتقدم المجموعة منها أحياناً سقيفة مستعرضة .

ويمكن القول إذن بأن العمارة العربية الإسلامية قد وضعت قواعدها منذ اللحظات الأولى من ظهور الإسلام ، وأن مفاهيمها قد أخذت تتبلور وتنضج منذ القرن الأول من الهجرة النبوية ، ثم تكاملت شخصيتها واستقرت تقاليدها واتضحت بشكل ملموس معالمها التي تميزت بها في كل من جوهرها ومظهرها من بين سائر الطرز منذ منتصف القرن الثاني الهجري (٨ م) .

ومنذ ذلك الوقت ومن ذلك المنطلق الكامل النضج خرجت موجات من تأثيرات مفاهيمها وتقاليدها لتنتشر في الجزء الشرقي من العالم العربي الإسلامي ، فقد بقي من تأثيراتها في فارس الزخارف الحصية في المسجد الجامع بمدينة نايين^(٣٨) . كما تتجلى في بقايا قصر محمود الغزنوي في غزنة (أفغانستان الآن) ويؤرخ في أوائل القرن ٥ هـ (١١ م) ويوجد في « سوق لشكري »^(٣٩) ، وشيد كله على نظام قصور

بأساليب معمارية وبنائية تتمثل في توزيع النوافذ في الجدران الخارجية وبخاصة في ظلة القبلة^(٣) ، وفي الحنيات الغائرة الزخرفية ذات الطواقي الإشعاعية في الجدران الأخرى^(٤) ، ثم بقايا الزخارف المحفورة في الخشب^(٥) ، وكلها تعكس التقاليد الأموية المتطورة التي كانت سائدة في مصر قبل وصول التأثيرات السامرية . أما الأثر المعماري الثاني فهو غاية في الأهمية وهو مقياس النيل بجزيرة الروضة المقابلة للفسطاط أو مصر العاصمة (ش : ٤٥ - ٤٧) ويؤرخ في سنة ٢٤٧هـ (٨٦١م) . وهو من أجل الأعمال الهندسية ، إذ أنه بئر عميقة يصل

ونشاهد تلك التقاليد في أثرين معماريين هامين هما : الأجزاء الأصلية من جدران جامع عمرو بن العاص^(٦) في الفسطاط والذي كان مسقطه يتبع النموذج النبوي ذي الصحن والظلات ، ولكنه يختلف عن بقية المساجد التي شيدت عليه في البقاع الأخرى من العالم الإسلامي وذلك من حيث توزيع الظلات الأربع التي تميزت كلها بعمق كبير غير مألوف ، بينما كانت ظلة القبلة في بقية مساجد العالم الإسلامي هي الوحيدة التي تتمتع بعمق كبير^(٧) .

كذلك يتميز جامع عمرو بن العاص



شافعي

ش : ٤٤ - مصر ، المدرسة الصالحية ، تاج ناقوسي

عمقها إلى نحو ١٢ متراً وعرض فوهتها المربعة نحو ٦ أمتار، وشيدت جدرانها على طبليّة من جذوع الأشجار حملت مداмик الأحجار المتقنة النحت، وأغلبها من النوع المبوص الذي أشرنا إليه من قبل في الحديث عن معبد الأخدود (ش : ١٠ و ١١). هذا وقد وضع في محور البئر وفوق الطبليّة الخشبية عمود مرتفع بارتفاع البئر وله قطاع متعدد الأضلاع، وربط طرفه العلوي بكمرّة قوية من الخشب ثبت طرفاها بجدران الفوهة (ش : ٤٥). وحفر على أضلاع العمود علامات تمثل القرائط والأذرع لكي تبين ارتفاع منسوب الماء في البئر، وبالتالي منسوبه في النيل الذي يتصل به من خلال ثلاثة أنفاق فوق بعضها، وذلك لكي تبدأ

جباية الخراج أي المكوس الحكومية، عندما يصل منسوب الماء إلى مستوى معين. وكان يُنزل إلى قاع البئر عند انحسار الماء بواسطة درجات سلم في جوانبه لإجراء أعمال الصيانة (ش : ٤٦ و ٤٧).

* * *

ثم وفد ابن طولون آتياً من سامرا التي نما فيها وترعرع، ولا بد أنه قد صحب معه عدداً من المعمارين والحرفيين والفنانين العراقيين الذين شاركوا في بناء عمائره ومدينته القطائع، وجامعه وقصره العظيم الذي تحدث به الشعراء، وبما كان يحتوي عليه من أنواع الترف التي تفوق حد الوصف. غير أن كل ذلك قد أحرقه الجند العباسيون الذين أرسلوا إلى مصر

ش : ٤٥ - مصر، مقياس النيل، فتحة البئر

شافعي



تحميلها من النيل وتزود بها قصره وما فيه من
بساتين وتزود مساكن حاشيته في القطائع ، وما
زالت بقاياها وقطاعات منها واضحة في شرق
قرافة الإمام الشافعي^(٤٨) .

وشيد ابن طولون^(٤٩) جامع الكبير الذي
سلم معظمه من التدمير بوصفه بيتاً من بيوت
الله ، وما يزال يحتفظ بكثير من معالمه المعمارية
والزخرفية التي يتضح فيها تأثيرات قوية من
أساليب سامرا مع بعض التحوير ، ويشاهد كل
ذلك في التصميم (ش : ٤٨ و ٤٩) وفي
أسلوب البناء ببذات مشيدة بالآجر وفي
نواصيتها أعمدة ملتصقة لها تيجان كأسية ، وفي
الزخارف المحفورة في الجص ، كما يشاهد في
المئذنة أيضاً (ش : ١٨٠) ، وذلك على الرغم

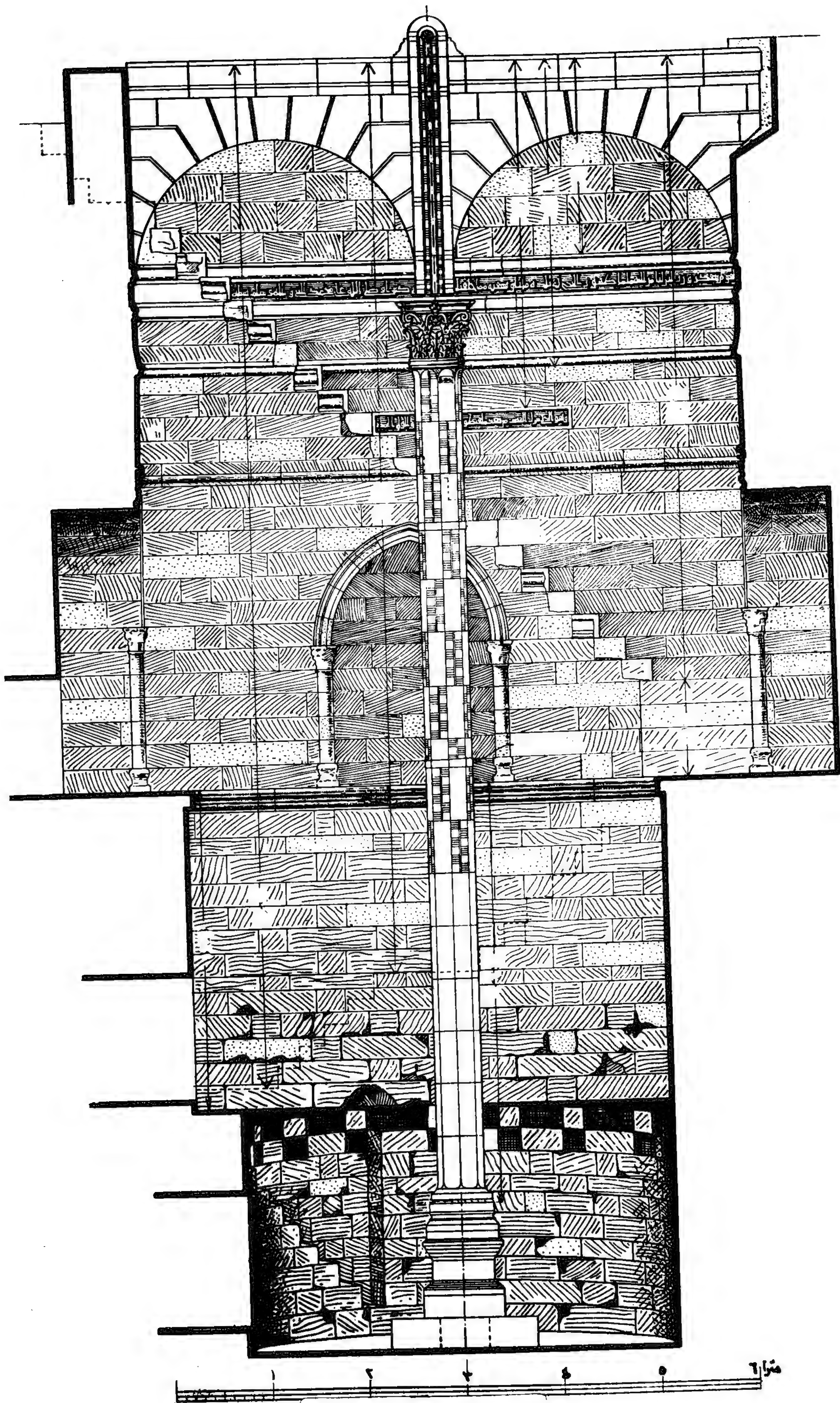
للقضاء على الدولة الطولونية التي خرج
مؤسسها عن طاعة الخليفة ، كما أحرقوا
القطائع وما احتوته من مساكن ومرافق أهلها
من أتباع الطولونيين^(٤٧) .

وكان ابن طولون قد شيد القطائع إلى
الشمال الشرقي من العسكر والفسطاط اللتين
كانت تتكون منها العاصمة مصر ، ثم انضمت
إليهما القطائع واتسعت بذلك مساحة العاصمة ،
وجعل للعاصمة بعد تكامل شكلها شارعاً
أعظم ، تشبهاً بما حدث في سامرا ، وكان
يصل بين النيل وبين قصره الذي سماه بقصر
الميدان ، والذي أراد أن ينافس به الجوسق
الخلاقي ، وهو قصر الخليفة في سامرا ، غير أنه
أضاف ما يلائم البيئة المحلية ، فشيّد قناطر مياه

ش : ٤٦ - مصر ، مقياس النيل ، قاع البئر

شافعي





وثانيها في قصر خربة المفجر^(٥٣).

ويعتد عنصر الشمسيات هذا ، أي البلاطات الرخامية ، كالموجودة في جامع دمشق أو الحصية كالموجودة في كل من قصر خربة المفجر أو في جامع ابن طولون ، والمفرغة في تكوينات زخرفية ، ثم ملئت فراغاتها بعد ذلك بقطع من الزجاج الشفاف أو الملون ، نقول إن هذا العنصر يعد من الابتكارات العربية الإسلامية التي تأثرت بها العمارة الأوروبية في العصور الوسطى ، أي الرومانسكية والقوطية ، ثم في عصر النهضة ، ومن المرجح لدينا أنها مصدر الإلهام بفكرة عمل الشبابيك من الزجاج المعشق بالضلع الرفيعة من الرصاص والمعروفة بالإنجليزية بـ Stained Glass Windows والتي انتشر عملها في العمارات المدنية والدينية على السواء ، وأمثلتها لا تقع تحت حصر في العالم الغربي المسيحي .

ومن ناحية أخرى ، فإننا لا نستبعد أن تكون فكرة تلك الشمسيات من بلاطات مفرغة بالزخارف الهندسية بوجه خاص قد تطورت مع الزمن لتوحي بابتكار أسلوب جديد آخر اختصت به العمارة العربية الإسلامية وأصبح من أشهر معالمها ، ألا وهو عمل الأحجبة المفرغة في الخشب لتغطية الفتحات ، وهي الأحجبة المعروفة والمشهورة باسم «المشربيات» (ش : ٨٦ و ٢٦١ و ٢٦٢) ، والتي لم يكن يخلو منها نوع من أنواع العمارات إلى عهد قريب ، وما يزال يشاهد في الأحياء الأصيلة في المدن القديمة والتي لم تمتد إليها عوامل التخريب بعد ، ولكنها قد تتعرض

من أنها ليست هي الأصلية التي كانت على الأرجح مشيدة بالأجر على نمط تصميم ملويات سامرا ، أي ملوية المسجد الكبير (ش : ١٧٨) وملوية جامع أبي دلف . أما المئذنة الحالية فقد شيدت في عام ٦٩٦ هـ (١٢٩٦ م)^(٥٤) أي بعد الأصلية بأكثر قليلاً من ٤٠٠ سنة ، وظلت مع ذلك تحمل نفس فكرة السلم الملتف حول البدن من الخارج سواء في الكتلة السفلى منها المتعامدة الأضلاع ، أو في الكتلة المتوسطة المستديرة القطاع (ش : ١٨٠) ، أما الجزء العلوي فهو مملوكي الطراز .

ومن العناصر التي تستلفت النظر تلك الحنايا المحفوفة التي وضعت في واجهات الجدران بين النوافذ ذات الشمسيات ، وتمتاز تلك الحنايا بطواقي ذات ضلع محفوفة إشعاعية (ش : ٥٠) ، غير أنها تلي في التاريخ الحنايا الموجودة في واجهات جدران جامع عمرو بن العاص^(٥٥) . وقد تطورت هذه الطواقي فيما بعد حتى أصبحت من العناصر الرئيسية في العصر الفاطمي وما بعده ، سواء استخدمت لطواقي الحنايات الزخرفية أم لطواقي المحاريب .

ومن العناصر الهامة في جامع ابن طولون الشمسيات التي تملأ جميع النوافذ في الجزء العلوي من الجدران كلها ، وتوجد منها أنواع ونماذج متعددة ، وعملت في عدة عصور ولكن توجد منها ما يمكن أن ينسب إلى عصر بناء الجامع (ش : ٥١)^(٥٦) . وهذه الشمسيات الأصلية في جامع ابن طولون تعد ثلاثة الأمثلة الباقية من العصر الإسلامي المبكر ، إذا كان أولها في الجامع الأموي بدمشق (ش : ٢٣) ،

للزوال مع النشاط المدمر لإزالة المعالم القديمة الأصيلة في تلك المدن لتقوم مقامها العماثر التي يقال عنها إنها من الطرز الحديثة .

* * *

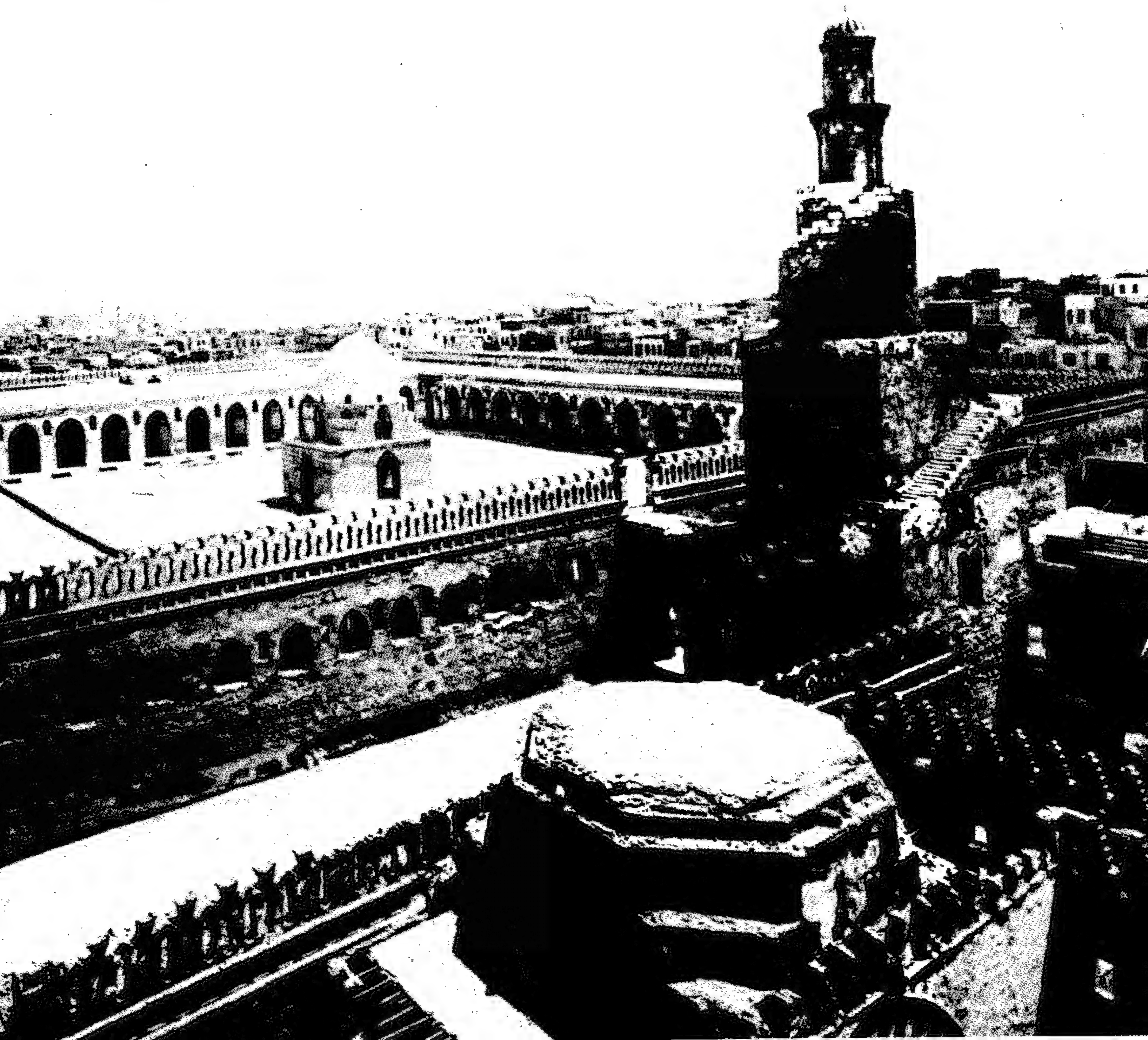
ويرجع الفضل إلى سامرا في تعيين تاريخ دار من الدور التي كشفت عنها الحفريات في منطقة من مناطق الفسطاط ، وذلك ضمن عدد من الدور كانت تؤرخ كلها بغير استثناء في العصر الفاطمي^(٥٤) ، غير أنه اكتشف في فترة

قريبة بقايا زخارف جصية من طرز سامرا النقية التي لم تكن قد تطورت بعد ، وجدت ملتصقة بقطاعات من جدران تلك الدار^(٥٥) ، وبذلك لم تترك مجالا للشك في تأريخها ونسبتها إلى العصر الطولوني (ش : ٥٢) .

وهذا الاكتشاف يوضح بكل جلاء أن الدار العربية الإسلامية ، التي يشاهد أقدم مثل لها في قصر الأخيضر (ش : ٣٤) ويؤرخ في النصف الثاني من القرن الثاني الهجري

ش : ٤٨ — جامع ابن طولون ، منظور

كريسول

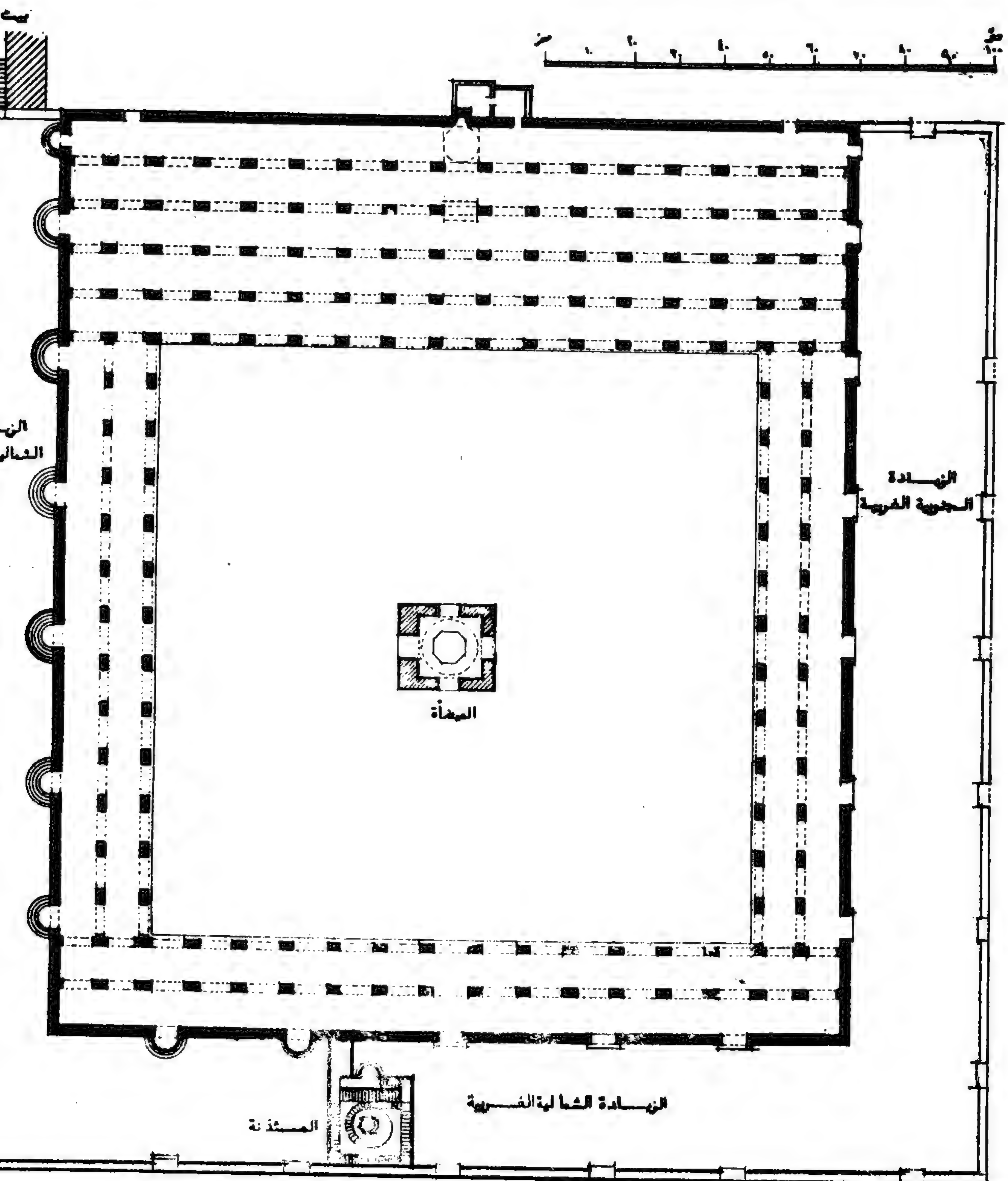


منه إيوان مفتوح عليه (ش: ٥٢) وحول الإيوانات وحدات الدار الأخرى ومرافقها، هذا التصميم لم يلق إقبالا ولم ينل حظوة في العالم العربي في الغرب الإسلامي الذي استخدم الفناء كعنصر أساسي في وسط الدار، ولكن الإيوانات استبدلت هناك بقاعات مغلقة^(٥٦)، ولا نظن أن ميل المناخ إلى البرودة في الغرب الإسلامي كان السبب في ذلك، فإن تلك البرودة لا تزيد عما في منطقة العراق

(٨م)، قد وصلت إلى مرحلة ناضجة واضحة في العصر الطولوني المنبثق عن العراقي السامرائي، أي بعد قرن واحد، الأمر الذي يرجح لدينا أنه قد حدثت مراحل أخرى ربطت بين تلكا الحلقتين في أثناء ذلك القرن، وفي بقاع أخرى من العالم العربي في منطقة الشرق الإسلامي وليس في منطقة الغرب الإسلامي، فإنه مما يدعو إلى العجب أن هذا التصميم المكون من الفناء الأوسط وعلى جانب أو أكثر

كريسول

ش: ٤٩ - جامع ابن طولون، مسقط



الطريق الصحراوي بين القاهرة والاسكندرية ، وهي كنيسة شيدت في العصر الطولوني (ش : ٤٣) ^(٥٨) .

ودام استعمال التاج الكاسي منذ أوائل القرن ٣ هـ (٩ م) وحتى بعد أن ابتكر التاج الإسلامي الصميم المكون من عدة صفوف من المقرنصات الدقيقة كما سيأتي الحديث عنه (ش : ١٣١ و ١٣٢) .

ومن العناصر التي اشتهر بها الطراز المعماري العربي الإسلامي وصار من أعلام مميزاته عنصر المقرنصة (stalactite) الذي يستخدم لتحويل الطرف العلوي لركن منطقة متعامدة الأضلاع إلى قوس ترتكز عليه ربع دائرة من الحافة السفلى لقبة . ويعود أقدم أمثلة تلك المقرنصة إلى العصر العباسي المبكر ويوجد في قصر الأخيضر في بادية العراق ، وهو على هيئة طاقية أو نصف قبة صغيرة مدببة القمة ^(٥٩) . ثم ظهرت على هيئتها الناضجة التقليدية (ش : ٤١) في العمارة العربية الإسلامية في أقدم مثل لها موجود في باب العامة (ش : ٤٠) وهو المدخل الرئيسي لقصر الجوسق الخاقاني ، أي قصر الخليفة في سامرا (ش : ٣٩) ، وتبدو فيه المقرنصة على هيئة حنية مجوفة تتوجها طاقية مدببة .

وتوالت حلقات تطوراتها بزيادة عددها وتراكبها فوق بعضها البعض في صفوف حتى أصبحت كخلية النحل واحتلت مكانة خاصة بين عناصر العمارة العربية الإسلامية في جميع العصور والأقطار (ش : ١٣١) .

* * *

والشام ، والعراق هي الموطن الذي نبتت فيه فكرة الإيوانات المفتوحة على الفناء الأوسط كما سبق شرحه . وليس هناك من شك في أن الفناء الأوسط كان بمثابة الرئة التي تغذي وحدات الديار بالهواء النقي وتكسر حدة الشمس والضوء في أيام الصيف كما كانت تحتفظ بالدفء في الشتاء ، وكان يتفنن أصحاب الديار في عمل أحواض ماء أي مساقى ونافورات في وسط الفناء ومحيطونها بأحواض الزهور .

* * *

ومن الجدير بالذكر ، أنه قد تبلور منذ العصر العباسي المبكر نموذج إسلامي لتاج العمود وهو يشبه الشكل الكاسي أو الناقوسي (ش : ٤٢ - ٤٥) والذي اختص به شرق العالم العربي الإسلامي دون غربه الذي نضج فيه نموذجان آخران لتيجان الأعمدة سنتحدث عنهما بعد قليل (ش : ٦٥ - ٦٩) .

أما النموذج الكاسي فإن أقدم مثل له يشاهد في تاج عمود في محراب مسطح (ش : ٤٢) في الجوسق الخاقاني ^(٥٧) ، وهو قصر المعتصم الذي شيده في سامرا في عام ٢٢١ هـ (٨٣٦ م) ، ثم نال حظوة كبيرة حتى انتشر استعماله لكل من التيجان والقواعد ، ومنها مثل مبكر يعود إلى منتصف القرن ٣ هـ (٩ م) في قاعدة عمود النواصي في حنيات غائرة في جدران بئر مقياس النيل بالروضة (ص : ٤٥ - ٤٦) . كما انتشر استخدامه لجميع تيجان الأعمدة الملتصقة بنواصي بدنات جامع ابن طولون ، كما أن له مثلاً في كنيسة العذراء بدير السريان في وادي النطرون الذي يوصل إليه

الوقت للطابع الإسلامي العام الموحد الذي لم تقو نزعات الاستقلال على النيل منه أو إضعافه ، وذلك من ناحية أسسه وتقاليده التي رسخت أقدامها مع إتمام الفتوح واستقرار الأمور للعرب المسلمين في تلك الأقطار المختلفة ، متمشية في ذلك مع رسوخ تعاليم الإسلام واللغة العربية فيها كلها ، والتي لم تقو أية صعوبات حربية أو عوائق جغرافية من صحراوات جرداء أو بحار أو مجاري أنهار ، على الوقوف أمام ذلك الإصرار العنيد والإرادة الجبارة على فتحها ونشر الإسلام فيها .

ومن أقدم الأسماء التي دوت في الغرب الإسلامي منذ الفتوح الأولى ، اسم مدينة القيروان ، واسم مؤسسها عقبة بن نافع ومؤسس أول مسجد جامع على أرضها^(٦٤) ، والذي ما يزال قائماً شاخحاً حتى وقتنا هذا بعد أن عدل وجدد وزيد فيه عدة مرات حتى صار على هيئته الحالية والتي يعود أغلب أجزائها إلى نحو منتصف القرن الثالث الهجري (٩م) (ش : ٥٣ - ٥٥) .

وبهنا من تلك الأجزاء بصفة خاصة مئذنة المسجد التي يحتمل أن تكون أقدم مئذنة باقية من العصر الإسلامي ، إذا صحت نسبتها إلى أوائل القرن ٢هـ (٨م) حسب إحدى النظريات المعمارية ، أو ثانية المآذن بعد ملوكة سامرا بسنوات قليلة ، إذا صحت أقوال المؤرخين (ش : ١٦٣ و ١٦٤) .

ومهما يكن من أمر ، فإنها قد لعبت دوراً غاية في الأهمية في تطور المآذن في الغرب الإسلامي كله ، من إفريقية حتى الأندلس ،

وعاق ذلك التيار السامري عن الانطلاق إلى أقطار الغرب الإسلامي في وقت معاصر لحكم الولاة العباسيين ، وبخاصة أيام الطولونيين ، ما حدث من نزعات الاستقلال عن الخلافة العباسية ، ومن محاولات قيام دويلات في أرجاء العالم الإسلامي كله ، شرقه وغربه ، وبخاصة في المنطقة الغربية ، حيث قامت دولة الأغالبة في إفريقية (تونس) وفي جزيرة صقلية . ومن أشهر أعمالهم الباقية في إفريقية إعادة بناء جامع القيروان (ش : ٥٣ - ٥٥)^(٦٥) ، وأسوار مدينة سوسة^(٦٦) ، وجامعها (ش : ٥٦ و ٥٧)^(٦٧) ورباطها^(٦٨) . كما قامت دولة الرستميين في تاهرت ، إلى غير ذلك من الدويلات التي ما كانت تستمر فترات طويلة كافية ، وكانت تتميز فيها ببناء مدن صغيرة حصينة وبعض القلاع ، مثل سوسة وقرطبة ومدينة الزهراء وقلعة أو قصبة مريدا في الأندلس ، وغير ذلك كثير .

ثم تهيأت الفرص للفاطميين لتأسيس دولة لهم في إفريقية خلفت الأغالبة ، ثم أخذت تشتد قوتهم حتى بسطوا نفوذهم على منطقة شمال إفريقية كلها حتى المحيط الأطلسي ، وإلى جزيرة صقلية ، ثم إلى مصر .

ونشأ عن نزعات الاستقلال هذه في غرب العالم الإسلامي إلى الابتعاد تماماً عن النفوذ السياسي للخلافة العباسية المستقرة في بغداد ثم في سامرا ثم في بغداد ثانية ، إلى وضع طابع خاص بالعمارة والفنون الإسلامية في الأقطار الغربية جعلها تتميز بشخصية محلية غير متأثرة بالطابع السامرائي ، ولكنه ظل خاضعاً في نفس

ومن أهم المنجزات المعمارية من الطراز العربي الإسلامي هناك بناء المسجد الجامع^(٦٥) بمدينة قرطبة على أيام عبد الرحمن الأول الملقب بعبد الرحمن الداخل . ثم توالى على المسجد أعمال التجديد والإضافة والتوسعة حتى وصل إلى أضعاف ما كانت عليه مساحته الأولى .

وبدأ تخطيطه على غرار المسجد النبوي بالمدينة المنورة في أول أمره ، أي كان مكوناً من ظلة عميقة جهة القبلة ويتقدمها الصحن (ش : ٥٩) . ثم زاد فيه الخلفاء من بعد عبد الرحمن الداخل حتى وصل إلى المساحة التي كان عليها قبل أن يحوله الأسبان إلى كنيسة (ش : ٦٠) والتي حشروها حشراً في وسط المسجد (ش : ٦١) .

وتتمثل في جامع قرطبة مرحلة بل مراحل من النضج المعماري والفني للطراز العربي الإسلامي ، وذلك من حيث التخطيط وأساليب البناء وظهور عدة عناصر معمارية وزخرفية ، كان بعضها قد وفد إلى الغرب الإسلامي من الشرق مع الجيوش الفاتحة ، ثم تطور وأصبح من أعلام ذلك الطراز في الأقطار الغربية الإسلامية ، مثل ظاهرة الأبلق (ش : ٦٢) ، وهي البناء بمداميك أو صنجات عقود من لونين بالتبادل أحدهما فاتح والآخر داكن ، ومثل عنصر العقد شكل حدوة الفرس (ش : ٢٢٣) ، ومثل العقد ذي الفصوص الثلاثة أو المتعددة وظاهرة العقود المتقاطعة والمتشابكة (ش : ٦٤) ، بل إن تيجان الأعمدة ذات الأصل الروماني من النوع الكورنثي المركب قد تطورت إلى أشكال تجريدية



شافعي

ش : ٥٠ - جامع ابن طولون ، حنية جدارية

بل وفي تطور المآذن في مصر منذ العصر الفاطمي حتى أوائل المملوكي كما سيأتي شرحه .

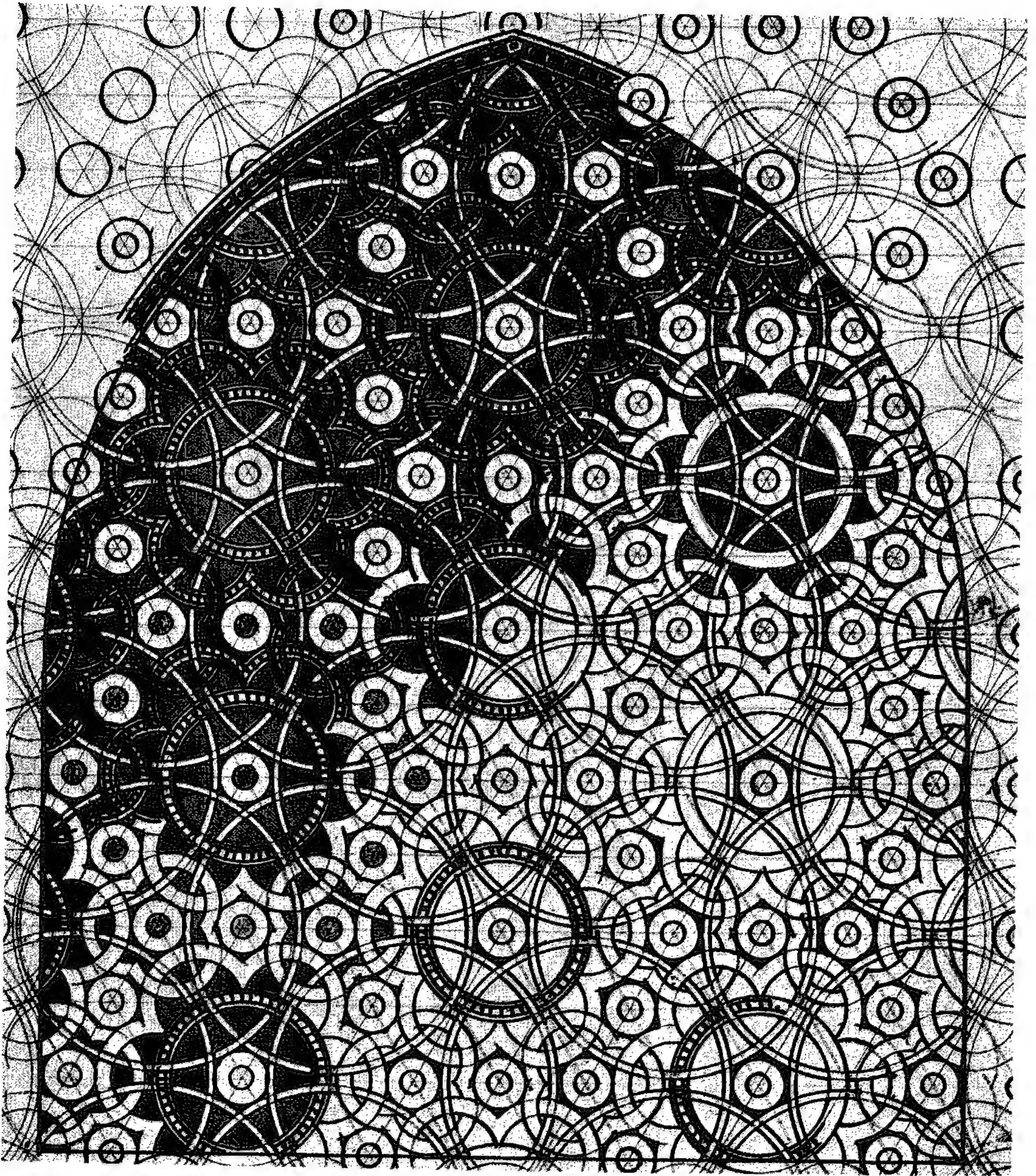
* * *

وبعد فترة لا تكاد تتجاوز القرن من الفتوح الأولى التي ضمت تلك الرقعة الكبيرة من الأرض بدأ التفكك يتطرق إلى الدولة العربية الإسلامية بعد أن نجح عبد الرحمن بن معاوية في النجاة بنفسه والفرار من العباسيين إلى الأندلس في عام ١٣٨ هـ (٧٥٥ م) ، ثم تأسيسه للخلافة الأموية الغربية في تلك البلاد ، ودامت فيها نحو قرنين من الزمان .

مكاناً إلى يمين الباب الذي وضع على محور المحراب وفي جدار الصحن المقابل لظلة القبلة . ثم أعيد بناء مئذنة أخرى عند توسيع المسجد . وكانت تحتل نفس المكان الأول والذي يشغله الآن برج الأجراس الحالي والذي شيد بعد تحويل المسجد إلى كنيسة . كما يغلب على ظننا

منه (ش : ٦٥ - ٦٨) ابتكرها خيال المعماريين الأندلسيين .

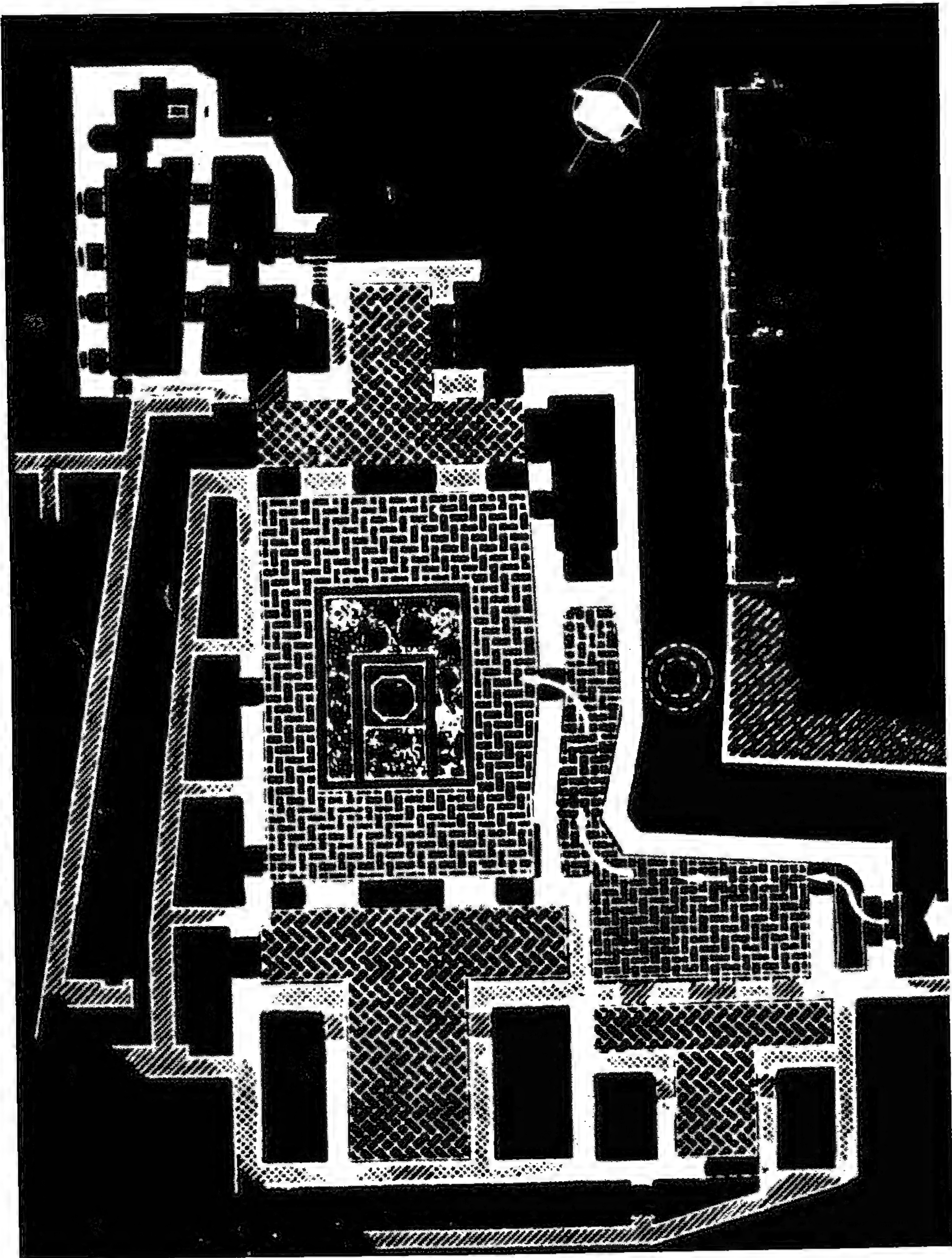
وتوالى ظهور تلك العناصر والمبتكرات على مدى نحو ٢٠٠ سنة ، وكان من أهمها المئذنة التي ذكر أنها شيدت لأول مرة بعد إتمام بناء المسجد الأول ، وأغلب الظن أنها كانت تحتل



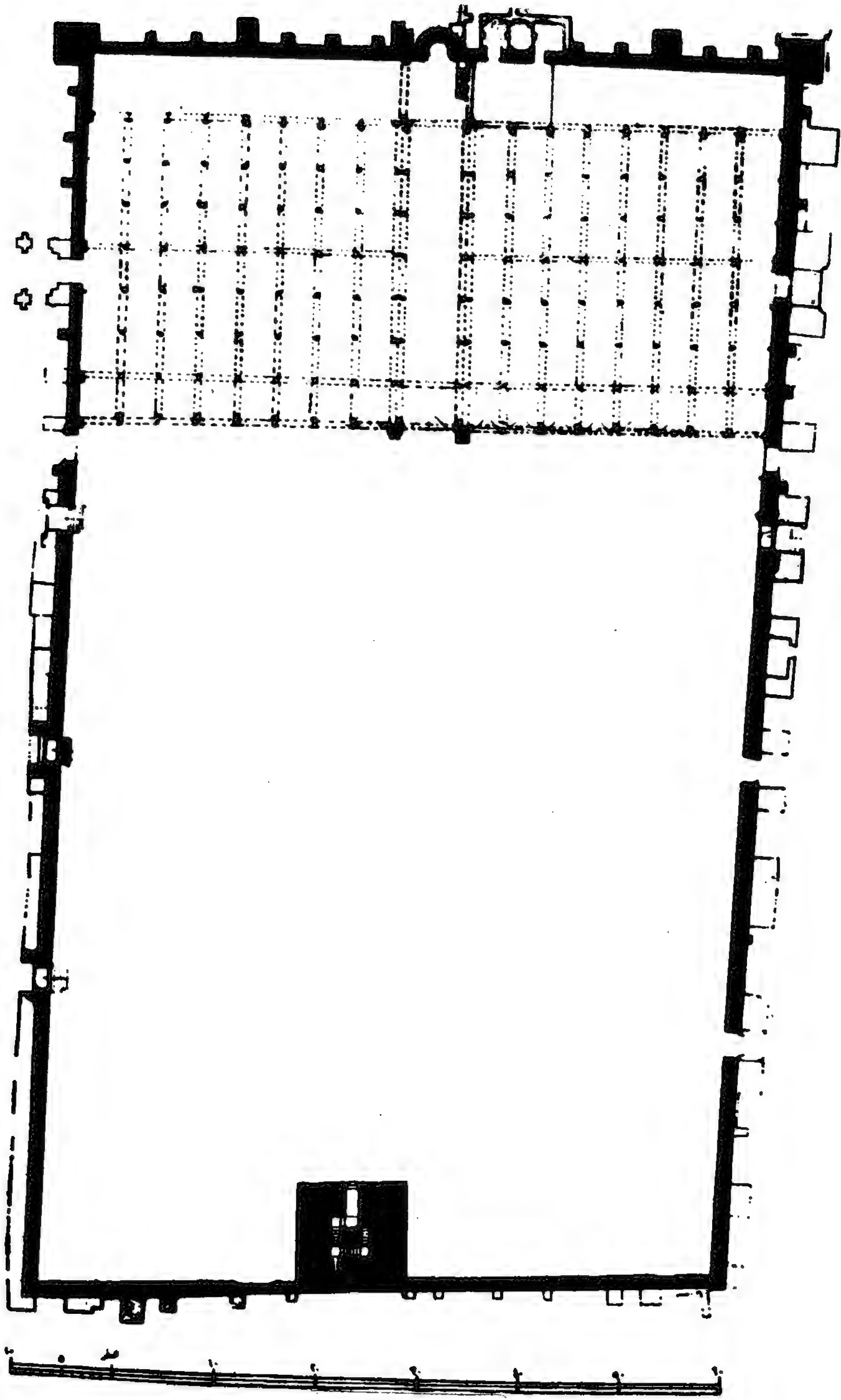
من الخشب المغطى بالقرميد، أما القبة فقد شيدت من أقواس أو عقود رفيعة نسميها «بالقنانات» اشتقاقاً من القنا وهو عصا الرمح، وشيدت تلك القنانات من الحجر متقاطعة مع بعضها البعض فتنتج أشكالاً من حشوات هندسية تملأ بالزخارف أو

أن تصميم المئذنة كان وثيق الصلة بتصميم مئذنة جامع القيروان، والتي انبثق عنها تصميم مآذن الغرب الإسلامي كله.

ومن المبتكرات المعمارية والبنائية في الغرب الإسلامي والتي تتصف بالروعة والطرافة فكرة عمل قبة من مغطاة بقشرة خارجية من جملون

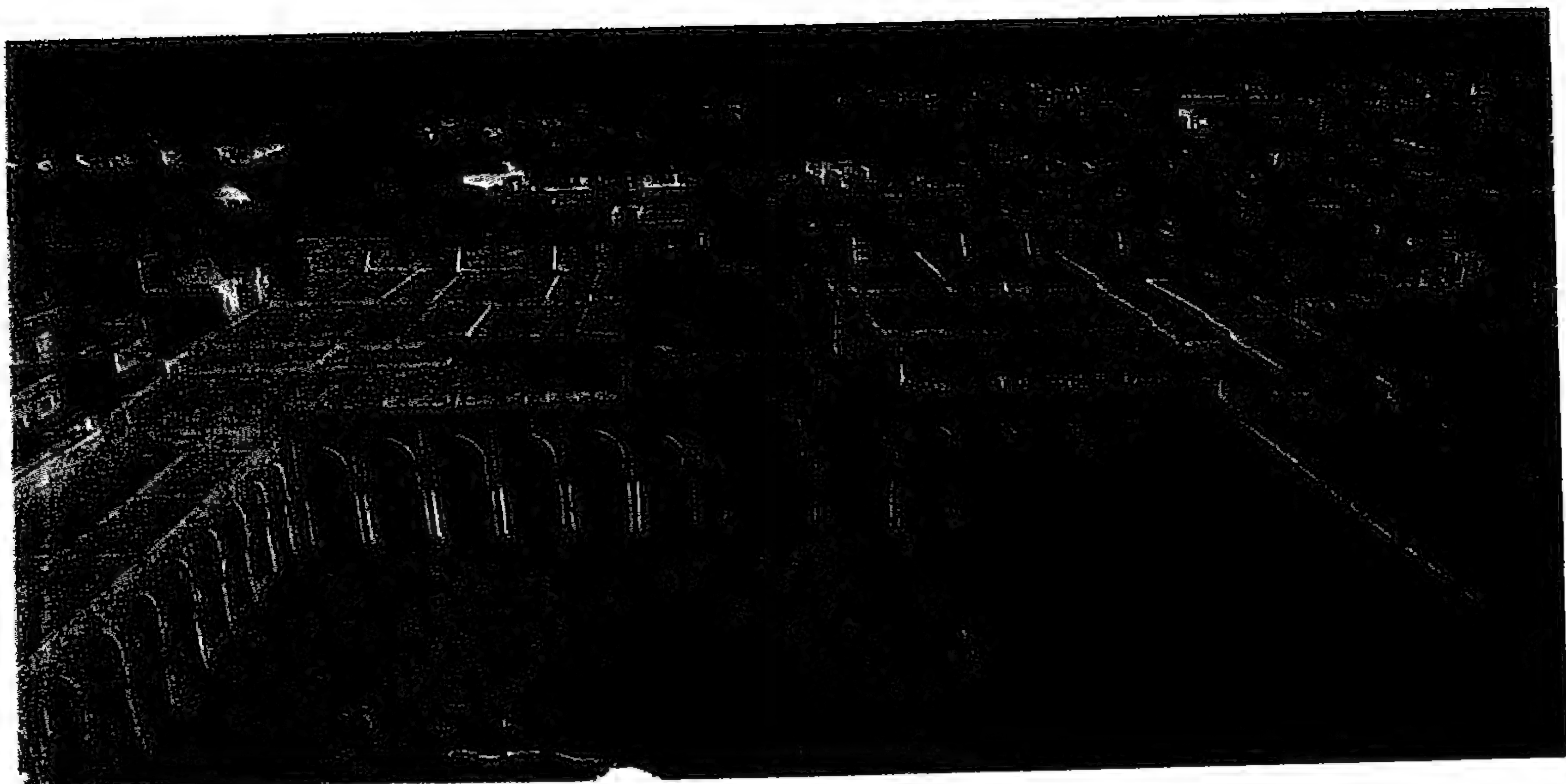


الشمسيات ، كما وضعت في قبة تلاقي تلك
القنانات قبيبة ذات قنوات إشعاعية مجوفة ،
وسنعود إلى شرحها وتحليلها في مكانها ضمن
الحديث عن العناصر الرئيسية للعمارة العربية
الإسلامية .



ش: ٥٣ - جامع القيروان ، مسقط

كريسول

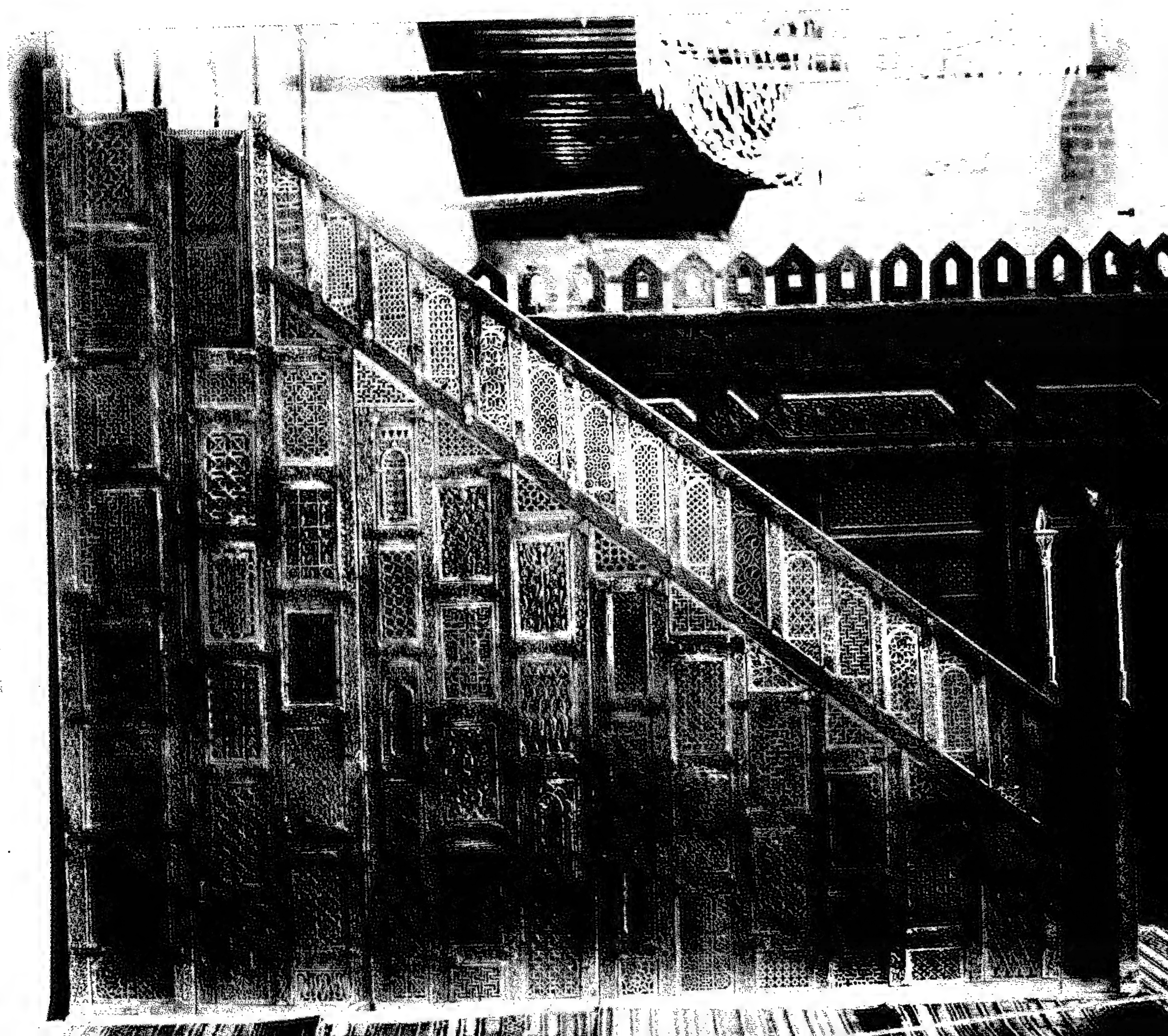


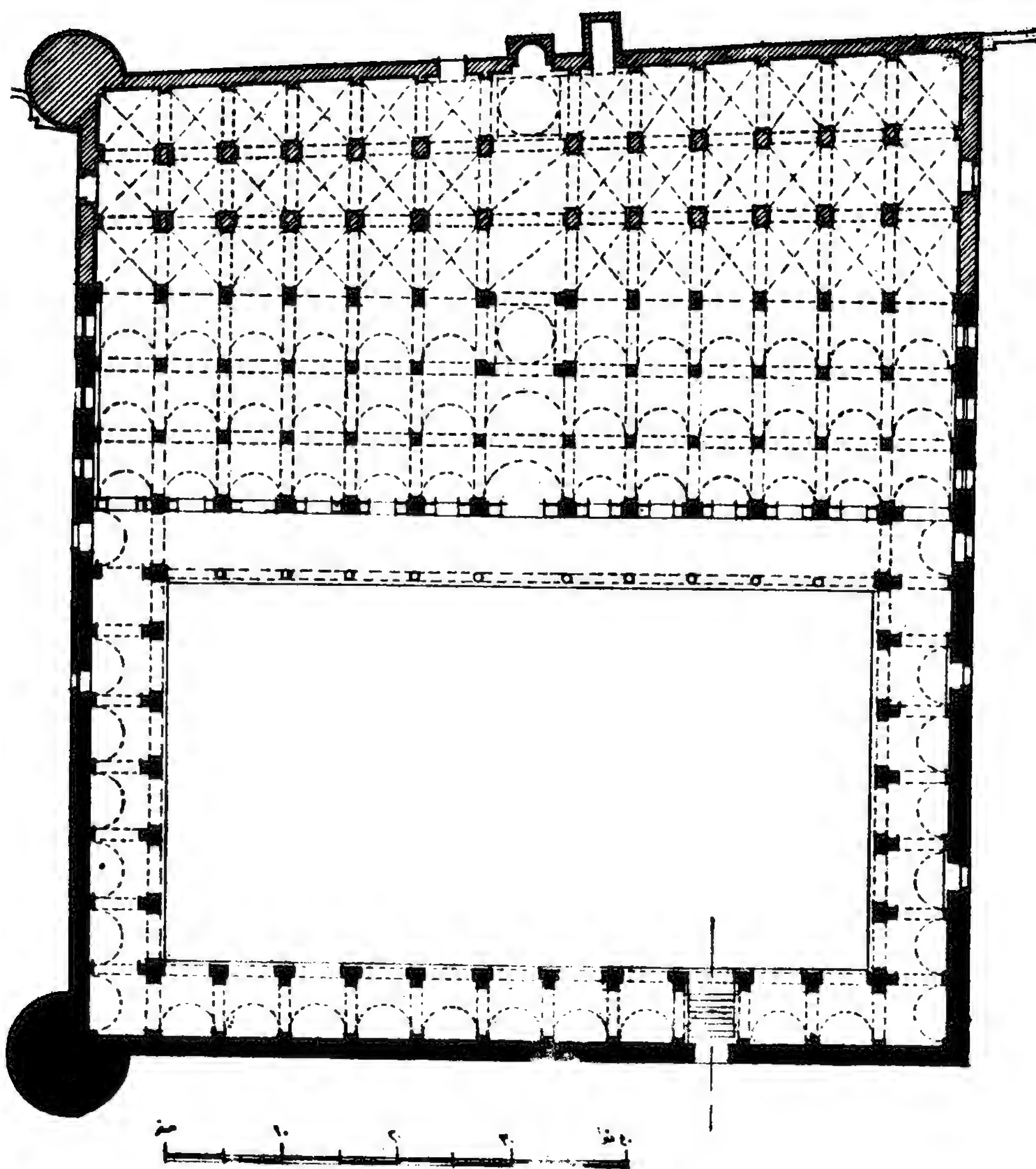
الإعلام التونسي

ش : ٥٤ - جامع القيروان ، الصحن

ش : ٥٥ - جامع القيروان ، المنبر والمقصورة

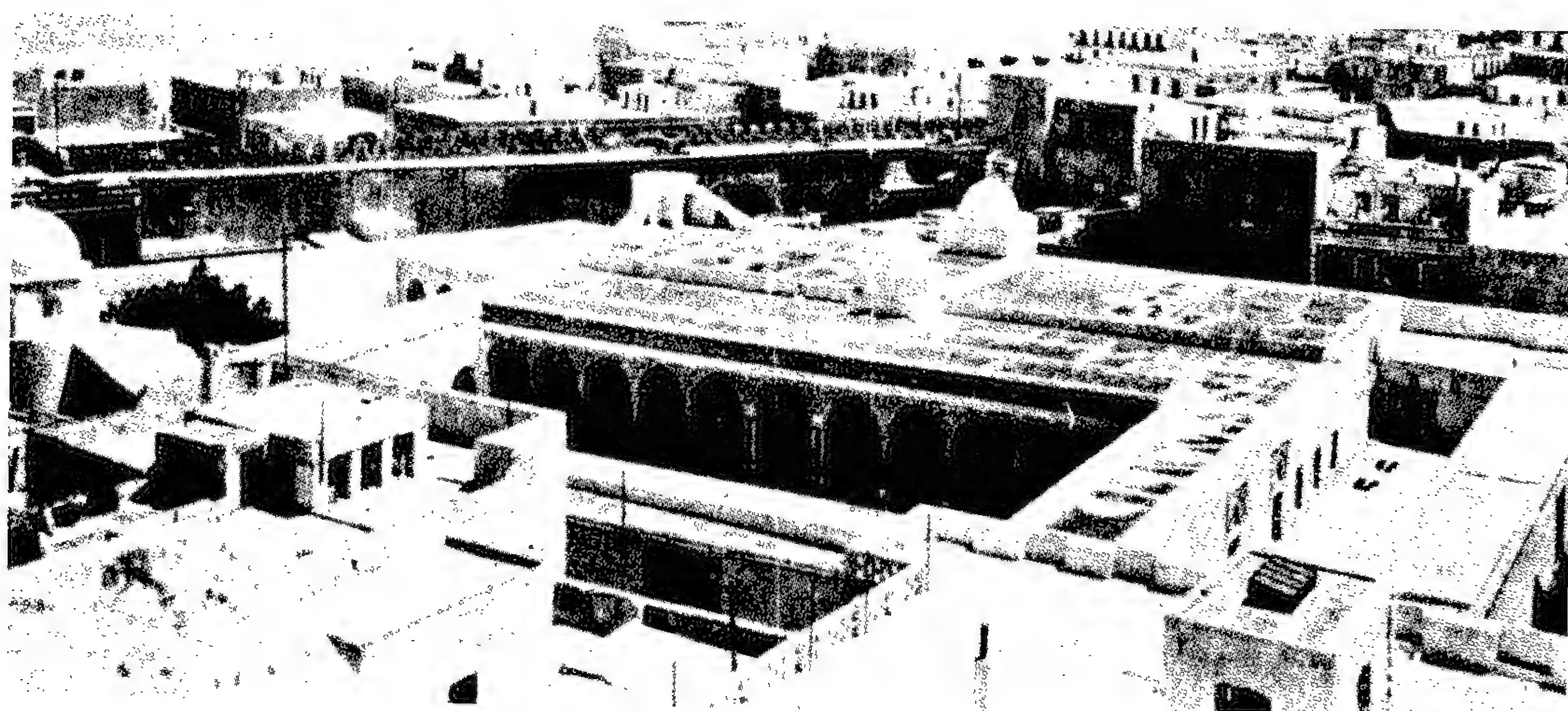
كريسول





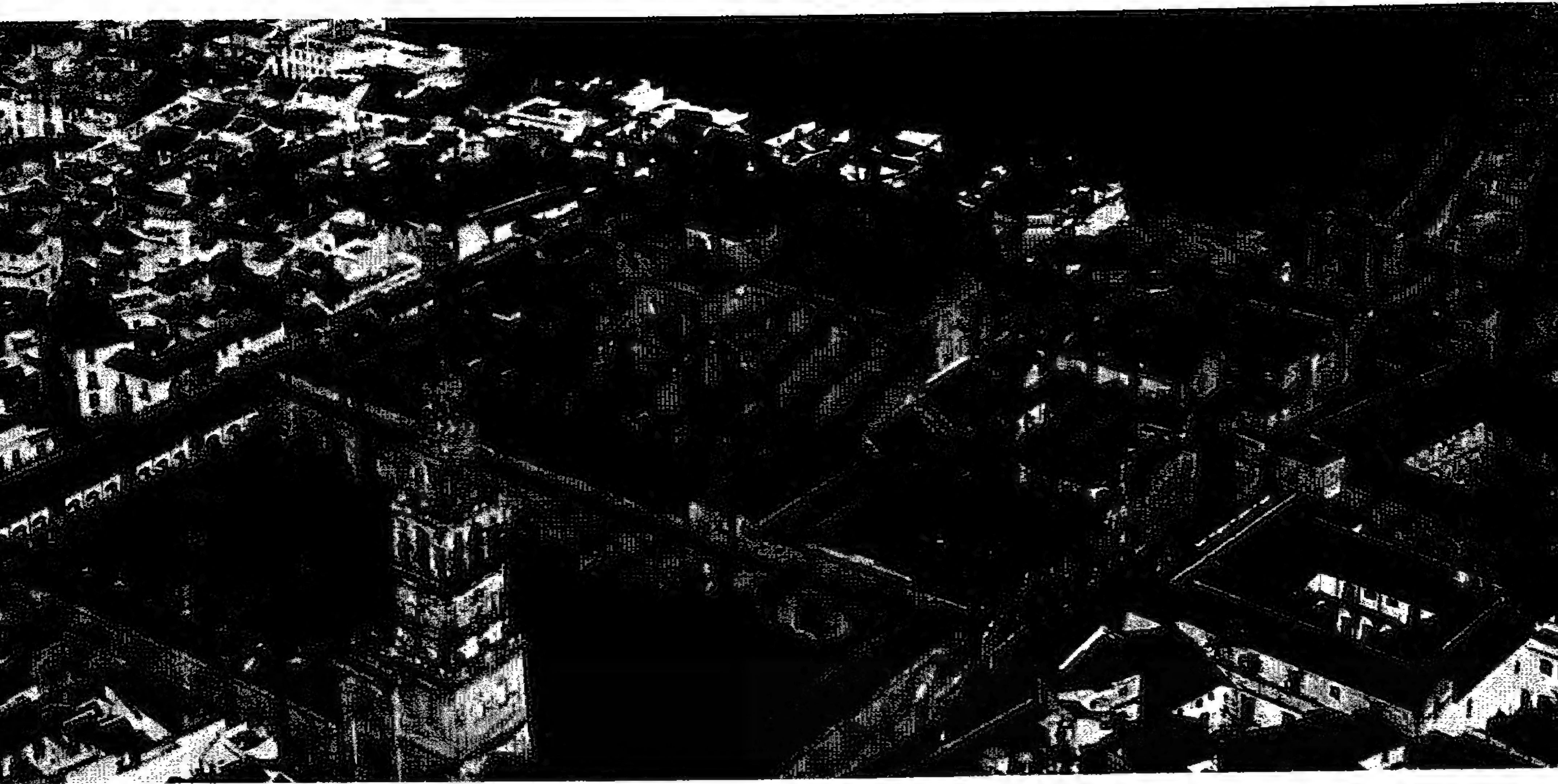
كربول

ش : ٥٦ - جامع سوسة ، مسقط



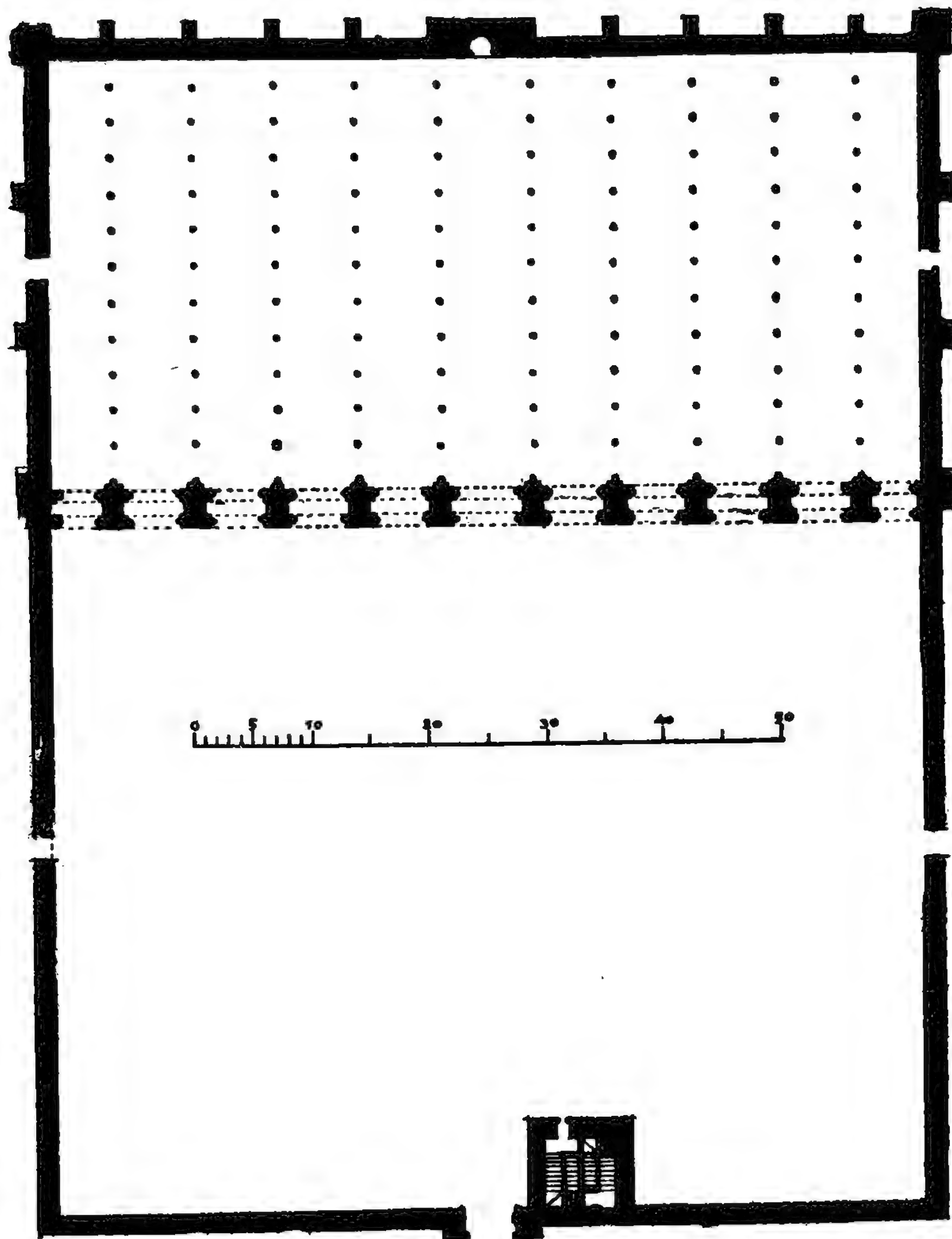
كربول

ش : ٥٧ - جامع سوسة ، الصحن



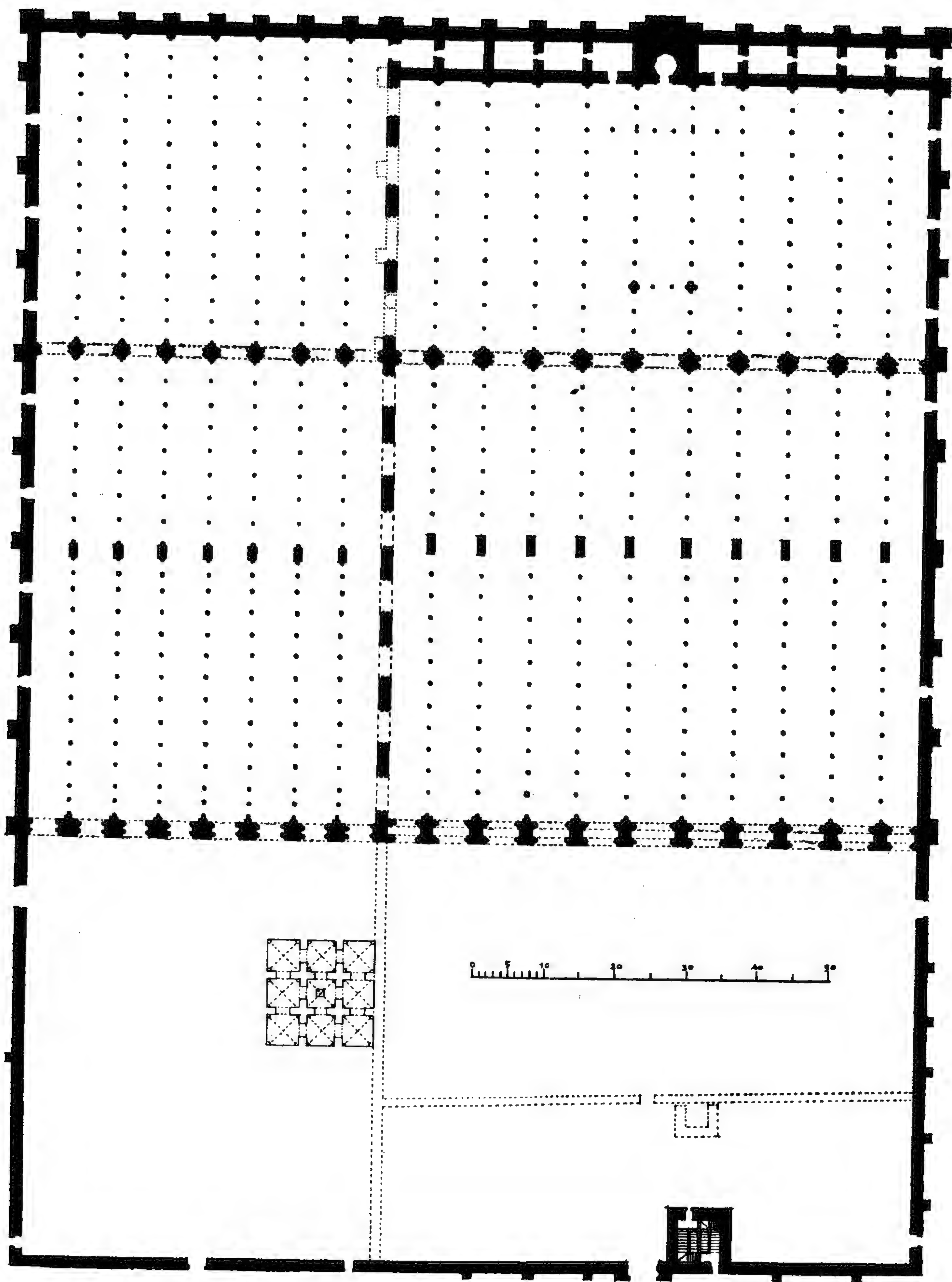
السياحة الاسبانية

ش : ٥٨ - جامع قرطبة من الجو



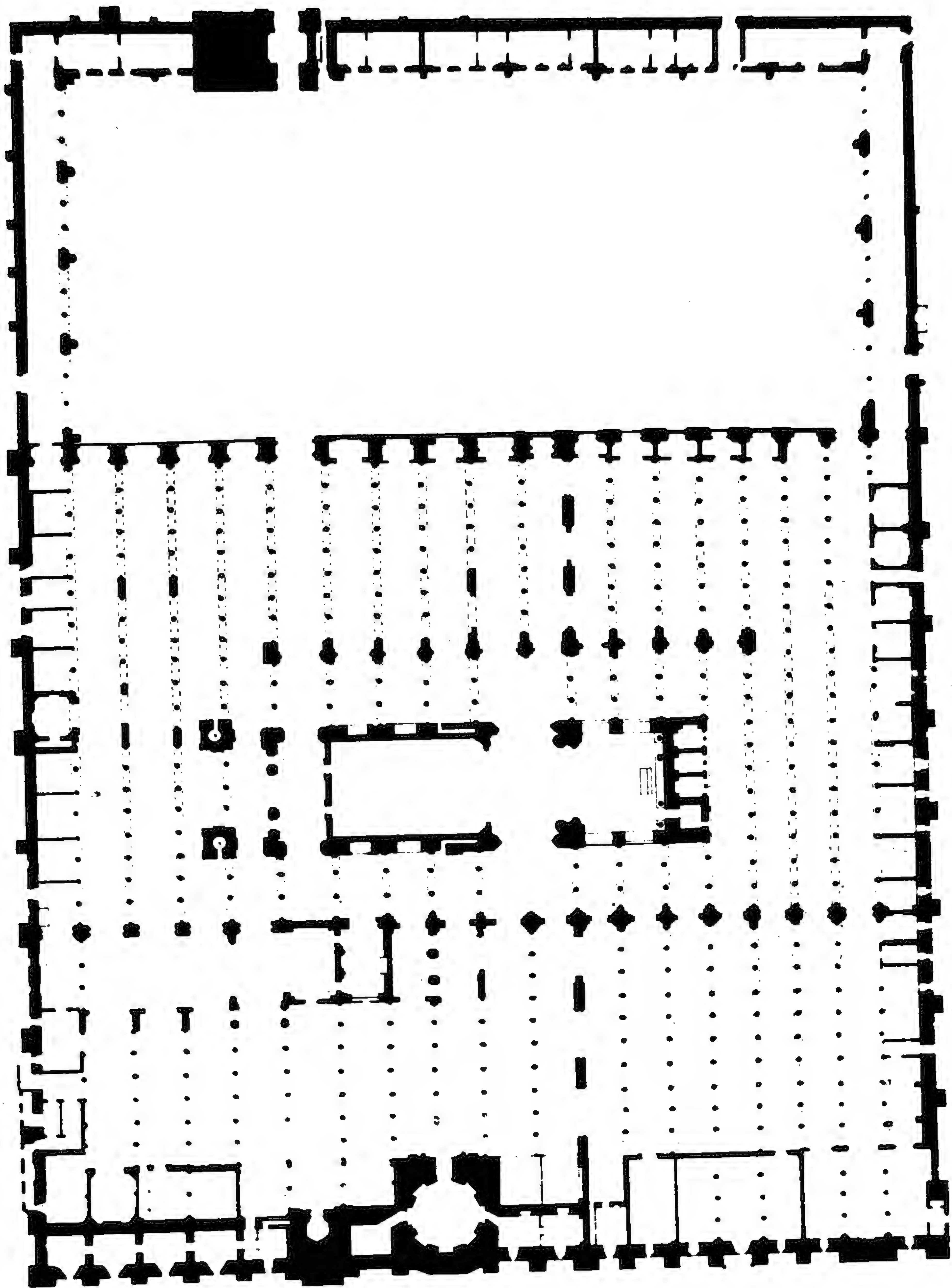
جومث - مورينو

ش : ٥٩ - جامع قرطبة ، التخطيط الأول



جومث - مورينو

ش : ٦٠ - جامع قرطبة ، التخطيط بعد التوسيعات



ش : ٦٢ - جامع قرطبة ، من الداخل

جومات - مورينو



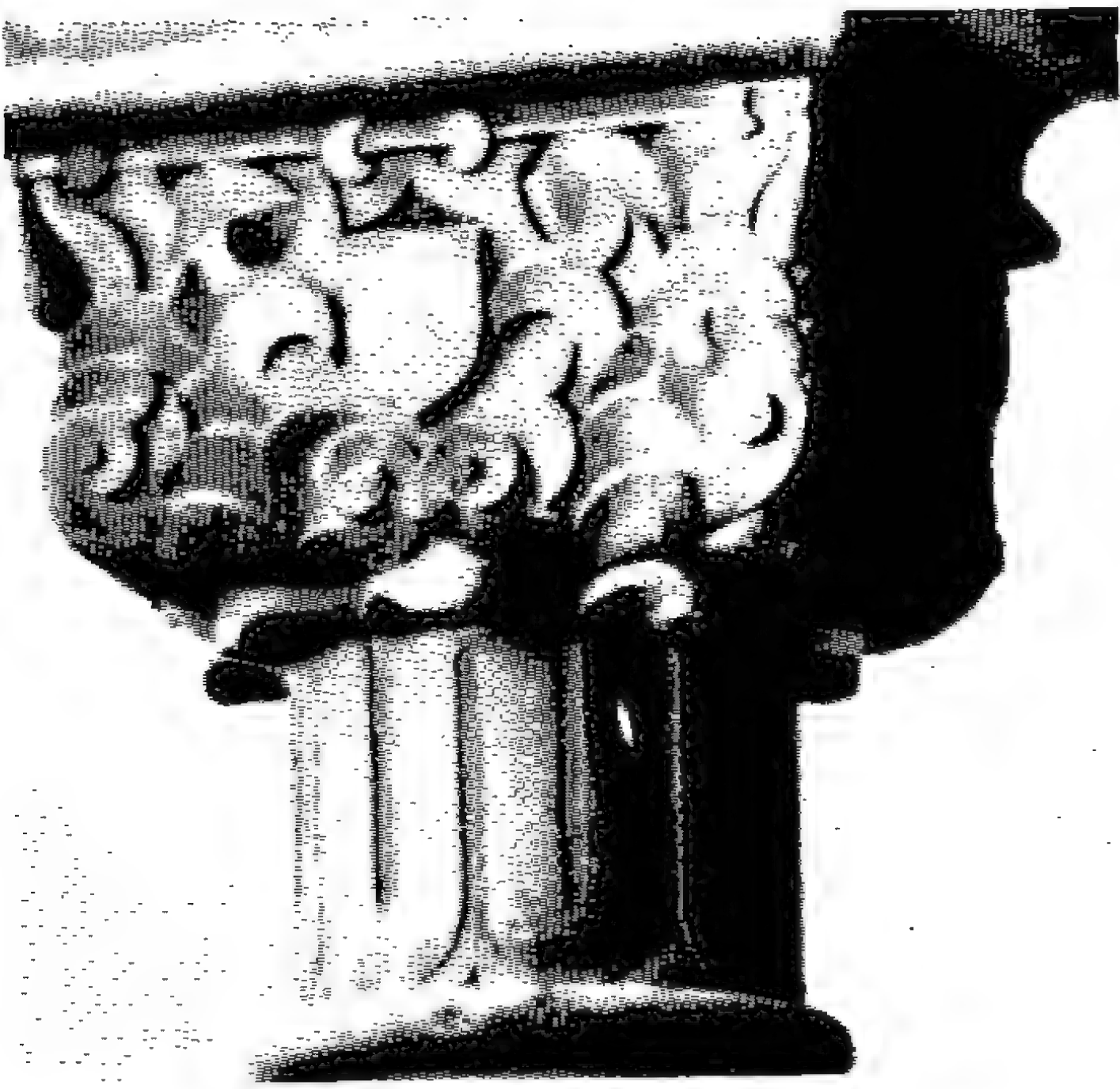
جومات - مورينو

ش : ٦٣ - جامع قرطبة ، المحراب الأصلي



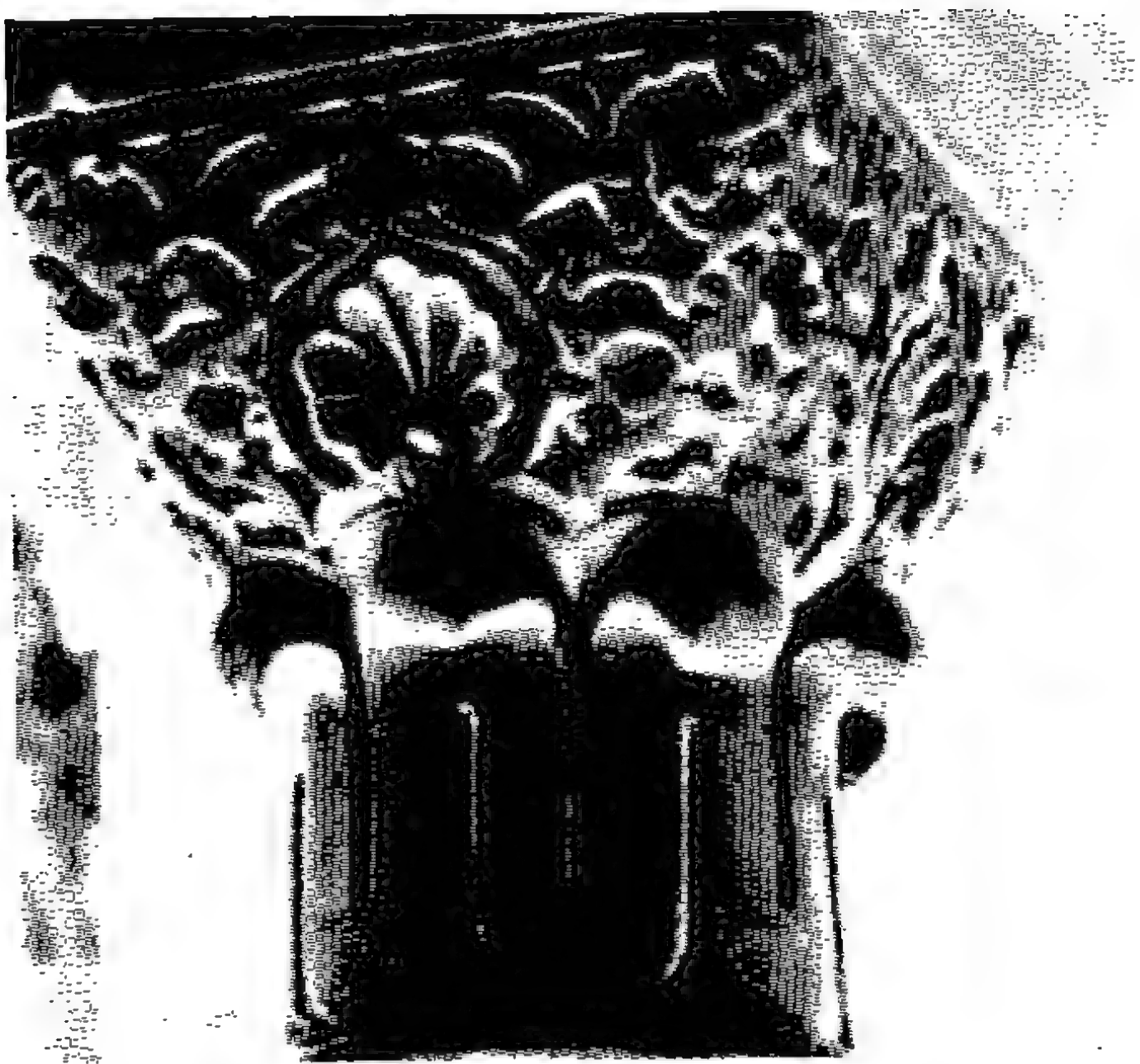
جوث - مورينو

ش : ٦٦ - الأندلس ، تاج عمود إسلامي



جوث - مورينو

ش : ٦٧ - الأندلس ، تاج عمود إسلامي



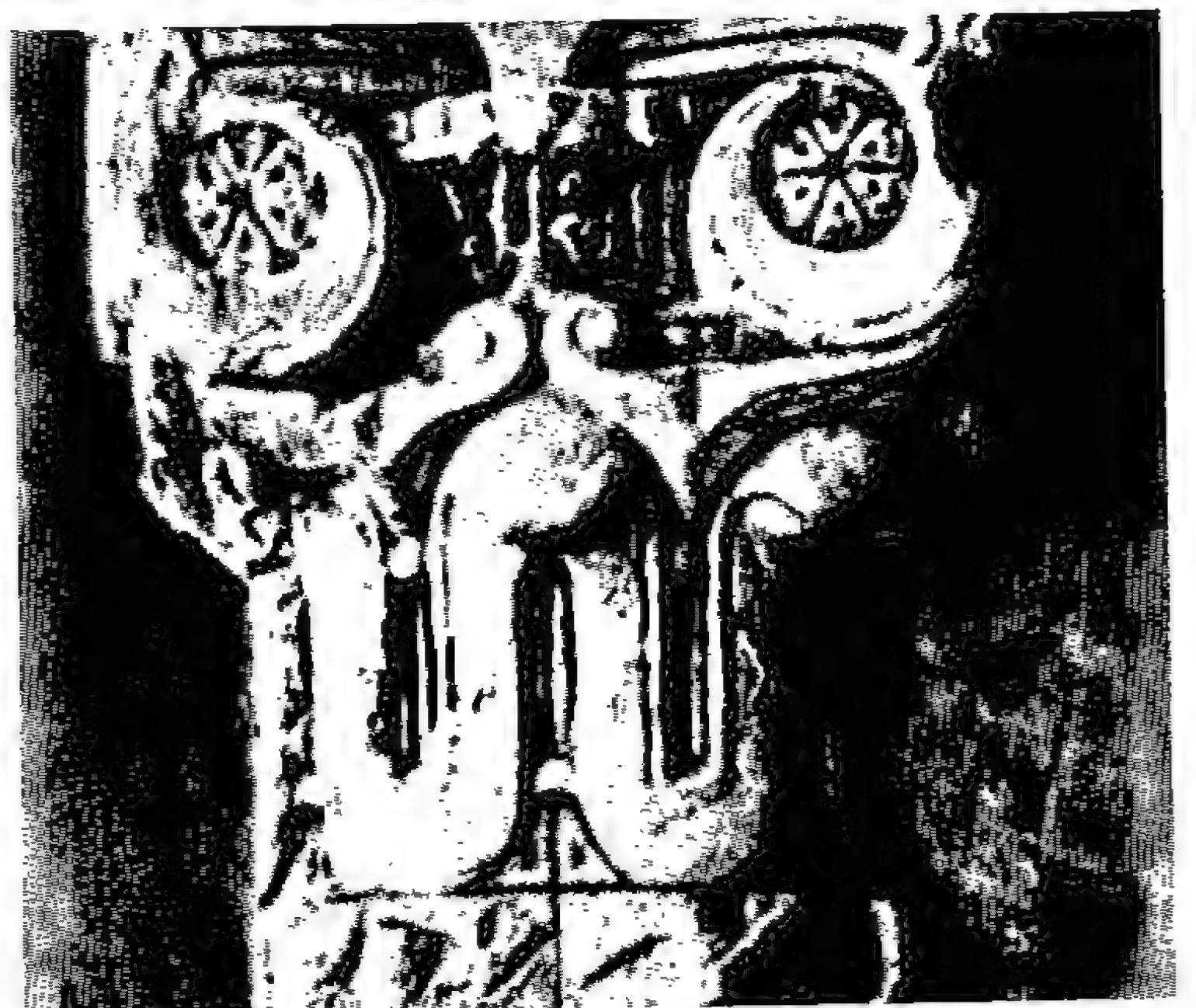
جوث - مورينو

ش : ٦٨ - الأندلس ، تاج عمود إسلامي



جوث - مورينو

ش : ٦٤ - جامع قرطبة ، العقود المفصصة والمتشابكة



جوث - مورينو

ش : ٦٥ - الأندلس ، تاج عمود إسلامي

المراجع

- (١) فريد شافعي: العمارة العربية في مصر الإسلامية، المجلد الأول، ص: ٦٤ - ٧١، ش: ١ - ٤.
Creswell (A.): Early Muslim Architecture, ed. 2, vol. I, pt. 1, pp. 6-16, 27-8, Fig. 7, pp. 142-9, Fig. 74.
- (٢) وزارة السياحة والآثار الأردنية، نشرة.
- (٣) وزارة الاعلام السعودية: المملكة العربية السعودية (مجلد)؛ إدارة الآثار والمتاحف (المملكة السعودية): نشرات: أرض مدين وديدان القديم؛ - عسير - نجران.
- Fletcher (1961): pp. 220, N. 221. (٤)
- Saudi Arabian Antiquities: pp. 38-96. Fletcher (B.): History of Architecture (1961), pp. 317 D, 318. (٥)
- (٦) من أحسن ما كتب عن تاريخ الجزيرة العربية قبل الإسلام موسوعة وضعها العلامة العراقي الدكتور جواد علي بعنوان: الفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، ونشره المجمع العلمي العراقي ببغداد بين سنتي ١٩٥٠ و ١٩٥٨ في ٨ أجزاء، ثم أعيد نشره في بيروت في سنة ١٩٦٨ في ٨ أجزاء أيضاً ثم في سنة ١٩٧٠ في ٩ أجزاء، ثم في عامي ١٩٧٢ و ١٩٧٣ في ١٠ أجزاء.
- ثم تناول عدد من الباحثين والأثريين النواحي الأثرية فيها، وفي رأينا أن أكثرهم توفيقاً كان الأستاذ أدولف جروهمان من جامعة انسبروك بالنمسا وزاملنا فترة بجامعة القاهرة كأستاذ زائر. ولقد وفق في عرضه وأبحاثه عن حضارة وعمارة وفنون شبه الجزيرة العربية قبل الإسلام وبعده. ومن أهم ما تضمنه بحثه هذا عرضاً مسهباً للمراجع الرئيسية التي تناولت مثل هذه الموضوعات المتناثرة في أنحاء الجزيرة العربية، ونورد فيما يلي أهم تلك المراجع، ثم نضيف إليها أهم ما ظهر من مراجع بعد كتابة بحث الأستاذ جروهمان وأمكننا الحصول عليها، وكان من أهم ما اعتمد عليه الأستاذ جروهمان مؤلفات الأستاذ أحمد فخري وكان أستاذ الآثار بجامعة القاهرة وضمنها أبحاثه في جنوب الجزيرة العربية، هذا وقد نشر بحث الأستاذ جروهمان في موسوعة فنون العالم ونشرت في ١٤ مجلداً باللغتين الإنجليزية والإيطالية، انظر:
- GROHMAN (A.): Arabia, in *Encyclopedia of World Art*, vol. I, Columns: 514-537, and: Arabian Pre-Islamic Art, Cols. 537-561, with 8 figures in text.
- Bibliog. Jaussen (J.) & Savignac (R.): *Mission archéologique en Arabie*, 2 vols., Paris, 1909 & 1914, text & plates; Musil: *Northern Hegâz*, New York, 1926; Philby (H. St. J. B.): *The lost Ruins of Quraya*, G.J., 1951; Ibid.: *The land of Midian, The Middle East J.*, IX, 2, 1955; Ibid.: *Arabian High-lands*, Ithaca, 1952; Ibid.: *The Land of Sheba*, G.J., XCII, 1938; Fakhry (A.): *Les antiquités du Yemen, un voyage à Sirwâh, Mârib, et El-Gôf*, *Le Muséon*, LXI, 1948; Ibid.: *An Archaeological Journey to Yemen (Mars-May 1947)*, Service des Antiquités de l'Egypte, Cairo, I, 1952, III, 1951.
- Doe (B.): *Southern Arabia*, Dpt. of Antiquities and Museums (S.A.): Saudi Arabian Antiquities, 1395H., 1975A.D.
- Gerard (B.): *Yemen*, (N.D.).
- Creswell (A.): *Early Muslim Architecture*, Vol. I, ed. 2, Pt. I, p. 10. (٧)
- (٨) ابن دقاق، ج ٤، ص: ٩.
- Creswell, E.M.A. vol. I/1, pp. 64-129, Figs. 19-34, Pls. 1-37* Duncan (A.): *The Noble Sanctuary*, pp. 3-15, 26-59, 75, 77* Du (٩)
Ry: *Art of Islam*, p.20.
- E.M.A. I/1: Pls. 27-29. (١٠)
- Ibid.: pp. 151-210, Figs. 79-108, Pls. 40-62a* Du Ry: op. cit., pp. 21-23. (١١)
- E.M.A.: I/2, pp. 390-471, Figs. 450-532, Pls. 70-76. (١٢)
- Ibid.: pp. 498-502, Figs. 553-554, Pls. 83-84. (١٣)
- Ibid.: pp. 578-606, Figs. 630-659, Pls. 112-136. (١٤)
- Ibid.: pp. 607-613, Figs. 660-663, Pls. 137-138. (١٥)
- Ibid.: pp. 545-577, Figs. 598-629, Pls. 99-111. (١٦)
- Ibid.: pp. 502-505, Figs. 555-559, Pls. 84 c,d. (١٧)
- Ibid.: pp. 522-544, Figs. 569-597, Pls. 92-98. (١٨)
- Ibid.: pp. 506-518, Figs. 562-566, Pls. 58-91. (١٩)

- (٢٠) E.M.A.: I/1, pp. 132-137, Figs. 72, 73, Pls. 38,39.
- (٢١) ابن دقاق : الانتصار ، ج ٤ ، ص : ٤٠٥ .
- (٢٢) E.M.A., I/1: Fig. 92, Pls. 50-58* Du Ry, op. cit.: p.23.
- (٢٣) E.M.A., I/2: Pls. 112, 113, 119b-136.
- (٢٤) Ibid.: Pls. 102, 105, 106a* Du Ry, op. cit. pp. 26,27.
- (٢٥) E.M.A., I/2: Pls. 71e-76.
- (٢٦) Ibid.: pp. 530-532, 576-578, Pls. 96c-98d.
- (٢٧) E.M.A., II: pp. 1-38, Figs. 2-26* Sarre und Herzfeld: Archaeologische Reise im Euphrat-und-Tigris Gebiet, II, pp. 106-113, etc.
- (٢٨) البلاذري : فتوح البلدان ، ١٨ و ٢٩٤ - ٢٩٧ * المقدسي : أحسن التقاسم ، ص : ١١٩ - ١٢١ * الخطيب البغدادي * ابن جبير (نشر دي جويه) ص : ٢٢٥ - ٢٣٠ * ياقوت : المعجم ، ج ١ ، ص : ٦٧٩ - ٦٨٤ .
- (٢٩) Sarre & Herzfeld: Ar. R. II* E.M.A., II, Figs. 2-5.
- (٣٠) E.M.A., II: pp. 39-49, Figs. 27-34, Pls. 2-4.
- (٣١) فريد شافعي : العمارة العربية في مصر الإسلامية ، مجلد ١ ، ص : ٣٩٧ - ٤٢٢ وش : ٢٢٨ - ٢٥٧ .
- زكي محمد حسن : الفن الإسلامي في مصر : ص : ٢٤ - ٣٤ ، مديرية الآثار القديمة العامة : حفريات . سامرا : ج ١ : الرياضة والزخارف ، ج ٢ : الآثار المنقولة (١٩٤٤) ، فريد شافعي : زخارف وطرز سامرا . (مجلة كلية الآداب - جامعة فؤاد الأول / المجلد ١٣ - ج ٢ / ص ١ - ٣٩ ، مع ٣٥ شكلاً و ١٣ لوحة) .
- Flury (S.): Samarra und die Ornamente von Ibn Tulun, (in Der Islam, IV, 1913, pp. 421-432, with 1 plate and 8 illustrations); Herzfeld (E.): Die Genesis des Islamischen Kunst und das Mschatta Problem, (in Der Islam, I, 1910, pp. 27-63, with 4 plates and 19 figures, and pp. 105-114, with 1 plate and 4 figures; Herzfeld: Der Wandschmuck den Bauten von Samarra, and seine Ornamentik, (1939); Herzfeld: Die Malereien von Samarra, (1927); Herzfeld: Geschichte der Stadt Samarra, (1948); Kimand (M.S.): Studies in Islamic Ornament, II, The Origin of the Second Style of Samarra Decoration, (in Archaeologia Orientalia, in Memorium Ernest Herzfeld, pp. 62-68, (1952); Ettinghausen (R.): The «Bevelled Style» in the Post-Samarra Period, (in Archaeol., in Mem. E.H., pp. 72-83); Creswell: E.M.A., II, pp. 228-231, 254-270, 277-288, Figs. 181-194, 202-216, 221-227, Pls. 51-58, 63-67, 70-78.
- (٣٢) E.M.A., II, pp. 232-242, Fig. 194.
- (٣٣) Ibid., pp. 265-270, Figs. 214-21.
- (٣٤) Ibid., pp. 361-364.
- (٣٥) Ibid., p. 364.
- (٣٦) E.M.A., II: pp. 278-282, Figs. 223-4, Pls. 70-72a.
- (٣٧) Ibid.: pp. 50-98, Figs. 35-80, Pls. 5-23* Directorate-of General of Guidance and Broadcasting, Baghdad: Land of the Two Rivers, Figs. 56-57.
- (٣٨) Pope & Arckman: Survey of Persian Art (1939), IV: Pls. 265-269D.
- (٣٩) Scerrato: Monuments of Civilization, ISLAM, p.65.
- (٤٠) زكي محمد حسن : أطلس الفنون الإسلامية ، ش : ٣٢٤ - ٣٢٧ * .
- (٤١) فريد شافعي : العمارة العربية مجلد ١ ، ص : ٣٦١ - ٣٨٤ ، ش : ٢٠٦ - ٢٢٢ * .
- E.M.A., II: pp. 2, 3, 157-170, Figs. 157-196, Pls. 37-44.
- (٤٢) المرجع السابق : ش : ٣٦١ - ٣٨٤ ، ش : ٢٠٦ .
- (٤٣) المرجع السابق : ش : ٢١٨ .
- (٤٤) المرجع السابق : ش : ٢١١ - ٢١٤ .
- (٤٥) المرجع السابق : ش : ٢١٠ .
- (٤٦) المرجع السابق : ص : ٣٨٥ - ٣٩٣ ، ش : ٢٢٣ - ٢٢٧ .
- Ibid.: pp. 290-307, Figs. 229-231, Pls. 80-82.
- (٤٧) العمارة العربية ، ص : ٤٢٢ - ٥٨٠ .
- (٤٨) العمارة العربية ، ص : ٥٠١ - ٥١٠ ، ش : ٣٢٣ - ٣٢٦ .
- E.M.A., II: pp. 329-332, Fig. 244, Pls. 94-95.

- (٤٩) المرجع السابق ، ص : ٤٦٢ - ٤٩٨ ، ش : ٢٩٠ - ٣٢٢ .
 Ibid.: pp. 332-359, Figs. 245-57, Pls. 96-114* Hauteceur & Wiet: Les Mosquées du Caire, I, pp. 21, 130, 158, 208-216, Fig. I, Pls. 2-8* Du Ry, p.47.
- (٥٠) فريد شافعي : مئذنة جامع ابن طولون ، رأى في تكوينها المعماري (مجلة كلية الآداب ، جامعة فؤاد الأول ، مجلد ١٤ ، ج ١ ، (مايو ١٩٥٢) ص : ١٦٧ - ١٨٤ ، ٦ أشكال و ١٣ لوحة .
 E.M.A., II: pp. 350-355, Fig. 247, Pls. 96, 98c.
- (٥١) فريد شافعي : العمارة العربية ، مجلد ١ ، ش : ٢١١ - ٢١٤ .
 E.M.A., II: Pl. 38.
- (٥٢) E.M.A., II: pp. 245-247, Fig. 258, Pls. 11c, 112.
- (٥٣) E.M.A., 1/2: Fig. 610, 626, Pls. 103c, 109a.
- (٥٤) علي بهجت والبير جابريل : حفريات الفسطاط .
 Aly Bahgat & Albart Gabriel: Fouilles d'al-Foustat; M.A.Eg. I: pp. 119-30, Figs. 55-63, Pls. 37-9.
- (٥٥) رسالة الدكتوراه للدكتور عباس حلمي عن المنزل الإسلامي ، بإشراف الدكتور فريد شافعي* فريد شافعي : العمارة العربية في مصر الإسلامية ، المجلد الأول ، ص : ٤٢٨ - ٤٣٥ ، ش : ٢٦٠ - ٢٦١ .
 Marçais (G.): Manuel D'Art Musulman, I: pp. 117-30, Figs. 59-63, pp. 181-190, Figs. 102-107, pp. 241-8, Figs. 134-5; II, pp. 534-56, Figs. 285-95, pp. 668-82, Figs. 376-84, pp. 711-25, Figs. 396-401.
- (٥٦) E.M.A., II: Pls; 57d, 74c.
- (٥٧) العمارة العربية ، ش : ٢٣٩*
 المرجع السابق ، ش : ٢٤* (٥٨)
- Monneret de Villard: Les églises du Monastère des Syriens au Wadi en-Natrun, Pl. II* Evelyn-White: The Monasteries of Wadi-Natrun.
 E.M.A., II: Pl. 19 a, c.
- (٥٩) Ibid.: pp. 208-26, Figs. 174-80, Pls. 46-50; pp. 308-20, Figs. 323-7, Pls. 83-90* Hutt (A.): North Africa: pp. 58-63.
- (٦٠) E.M.A., II: pp. 271-6, Figs. 217-20, Pls. 67c-9* Hutt: p.12.
- (٦١) E.M.A., II: pp. 248-53, Figs. 197-201, Pls. 59-62* Scerrato: Islam, p.48.
- (٦٢) E.M.A., II: pp. 167-70, Figs. 155, 6, Pls. 35-6* Scerrato: p.49* Hutt: p.67.
- (٦٣) E.M.A., 1/2, pp. 518-521, Fig. 568, Pl. 85 a, b.
- (٦٤) مانويل جوميث مورينو : الفن الإسلامي في اسبانيا ، ص : ١٦ - ٤٨ وش : ١١ - ٤٢ ، ص : ٥٢ - ٦٧ وش : ٤٦ - ٧١ ، ص : ٨٦ - ٩٦ وش : ٩٦ - ١٠٦ ، ص : ١٠٧ - ١٨٠ وش : ١٢٥ - ٢٠٢ ، ص : ١٨٨ - ١٩٣ وش : ٢١٣ - ٢٢٥*
 Gomez Moreno: Ars Hispaniae, vol. III: pp. 19-59, Figs. 26-69; pp. 91-171, Figs. 125-225* Marçais, I: pp. 215-238, Figs. 117-129* E.M.A., II: 138-161, Figs. 143-150, Pls. 28-32* Du Ry: pp. 64-67.

العمارة العربية الإسلامية في عصورها الوسيطة القرن ٤-٩ هـ ١٠-١٥ م

يتميز العصر الوسيط من العمارة العربية الإسلامية بوقوع أحداث هامة في غرب ووسط وشرق العالم الإسلامي .

فلقد انقسمت الأندلس إلى دويلات ومقاطعات عدة حكمتها أسرات مستقلة وشبه مستقلة عرفت بملوك الطوائف ، وتولى أمر بعضها ولاية من قبل المرابطين الذين أسسوا دولة لهم في شمال إفريقية والأندلس .

ولم يصلنا من الآثار المعمارية إلا القليل من فترة حكم ملوك الطوائف ، وذلك بسبب تضاؤل قوتهم الاقتصادية والسياسية ، وبسبب فرقتهم وقيام المنازعات بينهم ، ثم بسبب قصر فترات حكمهم . وكلها أمور أضعفت نشاطهم المعماري وحصرته في نطاق ضيق ، حتى الذي أنتج في تلك الفترات ضاع أكثره بعد استيلاء الأسبان على الأندلس وبعد التخريب الذي أحدثوه بها ، والتغيرات في معالمها إلى درجة ليست بالهينة ، وكان معظم ما بقي منها إما أجزاء من مساجد حولت إلى كنائس ، أو قطاعات من قلاع أو أسوار وتحصينات ، أو بقايا من أجنحة من قصور ومساكن .

ومن تلك الآثار الثمينة الباقية أجزاء من

قصر الجعفرية (ش : ٦٩)^(١) الذي يتمثل فيه قمة النضج في ظواهر التشابك والتقاطع والمفصصات ، ومنها تحصينات مدينة طليطلة ، ومنها باب شقرة القديم^(٢) ، ثم قصبة ملقة^(٣) ، وقصبة المرية^(٤) ، ومنها مسجد حُول إلى كنيسة معروفة باسم كريستو دي لالوث (ش : ٧٠)^(٥) . كما بقيت عدة حمامات عامة ، مثل حمام عشار الصغير بغرناطة (ش : ٧١)^(٦) ، وحمام اليهود في بسطة (بازا)^(٧) ، وتشبه الحمامات الباقية في مصر من العصر العثماني^(٨) .

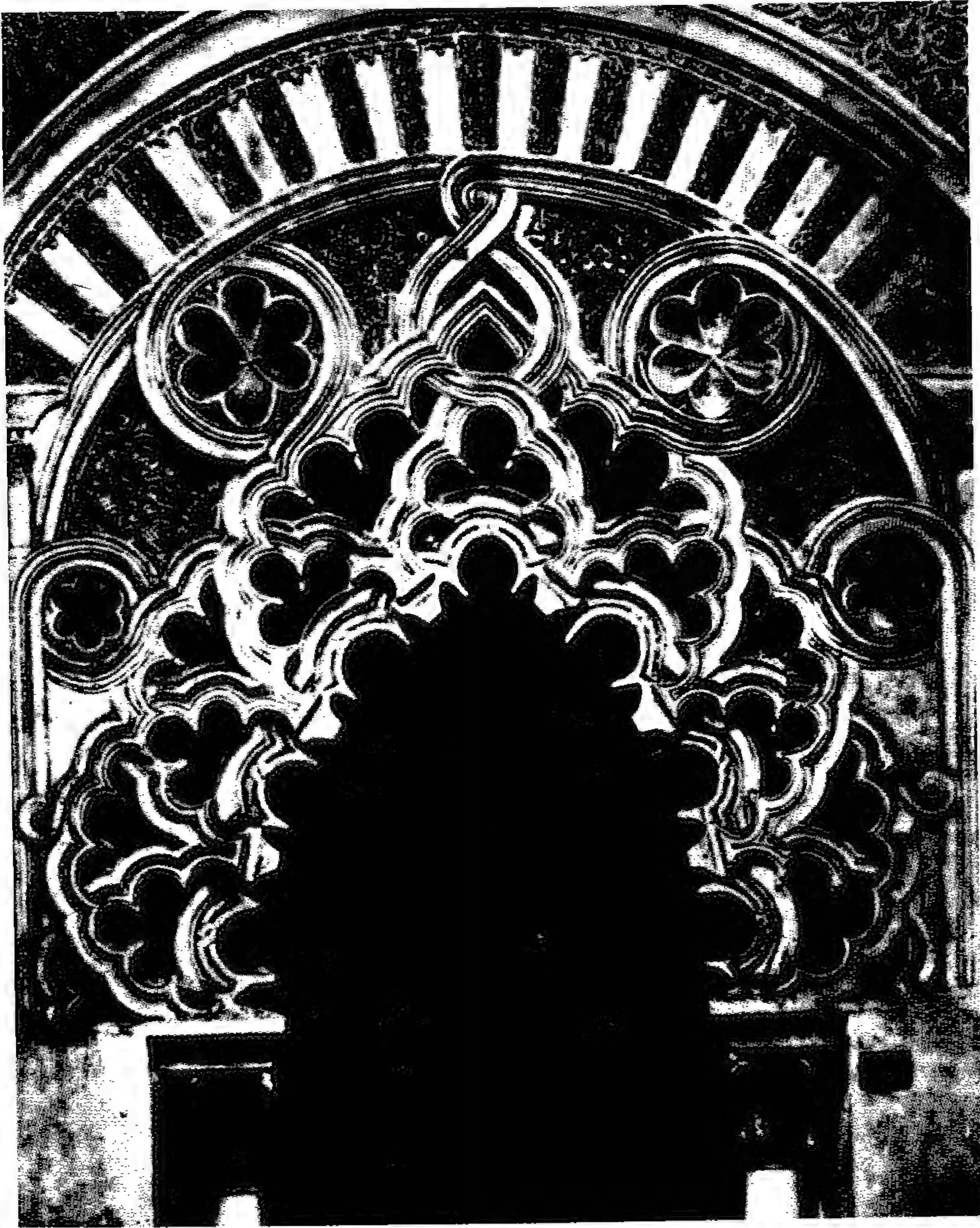
ومن ذلك التراث الثمين مثذنة الجيرالدا الشهيرة (ش : ١٦٥) وشيدت لجامع أشبيلية ، ولكنها حولت إلى برج لأجراس الكتدرائية التي شيدت مكانه بعد هدمه ، وأعيد بناء الجزء العلوي من المثذنة على طراز النهضة الذي شيدت عليه الكنيسة ؛ وسيأتي ذكرها فيما بعد في الفصل الرابع مع العناصر المعمارية الرئيسية .

وبقي عدد لا بأس به من الأجزاء الأصلية من عدة مساجد في شمال إفريقية تؤرخ في وقت معاصر لفترة ملوك الطوائف وترجع إلى عصر

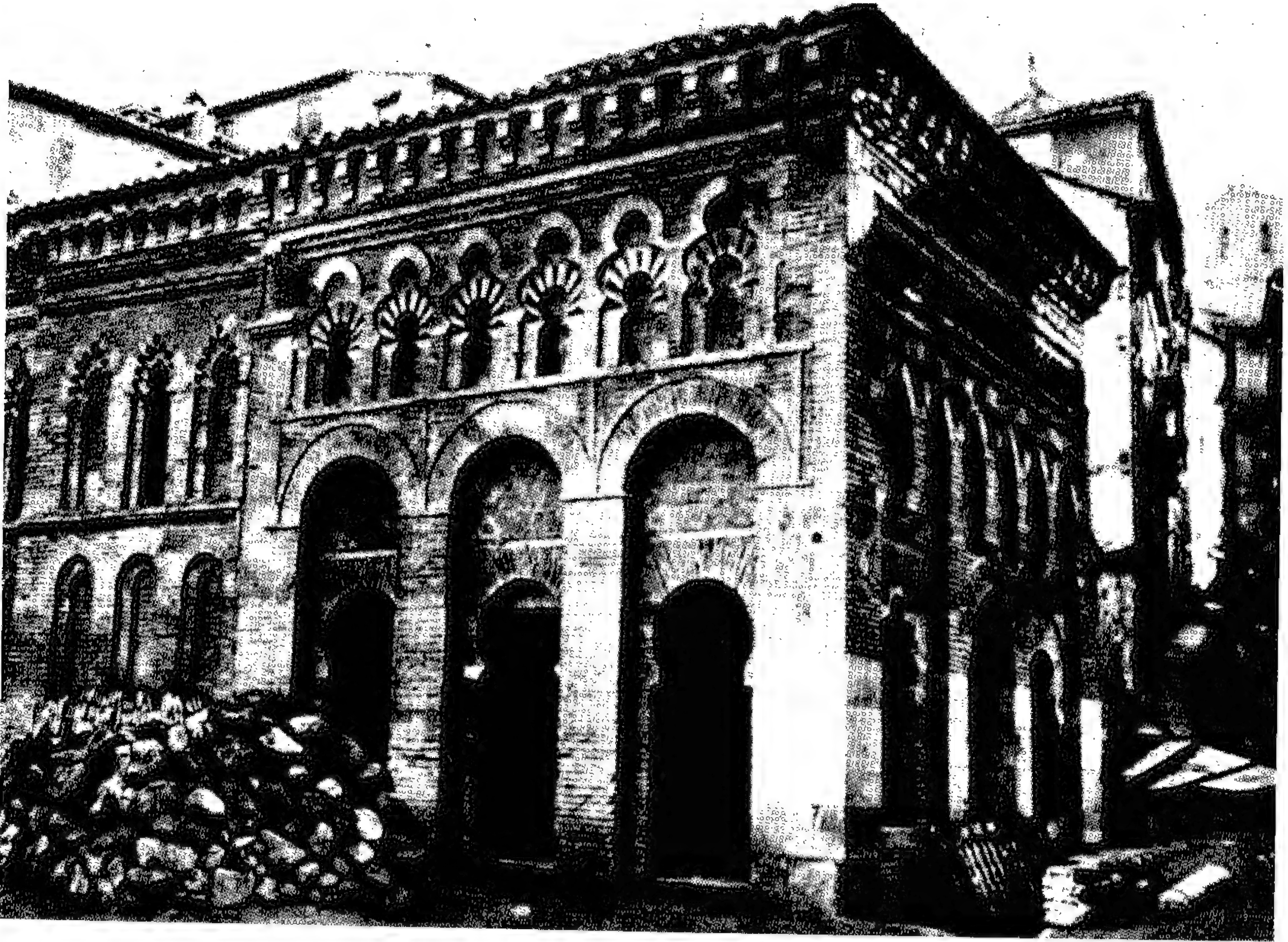
الإسلامي . وسيأتي ذكرها مع المآذن في الفصل الرابع .

ويتضح في العماائر الباقية في شمال إفريقية والأندلس الطابع المحلي الخاص الذي تميز به ذلك القطاع من العالم العربي الإسلامي ، وذلك بسبب بعدها عن نفوذ ما حدث من تطورات في الشرق الإسلامي مما عوق أساليب سامرا التي صاحبت بناءها من أن تصل إلى الغرب إلا على هيئة رذاذ لم يبق منه سوى الزخارف المحفورة في الخشب في حجاب

المرابطين ثم الموحدين . ومنها جامع ومثدنة صفاقص ، وجامع ومثدنة القرويين بفاس . ومن أهم ما بقي في أقطار شمال إفريقية جامعان في مراكش ، أحدهما جامع الكتبية ومثدنته (ش : ١٦٦) ، وجامع القصبة ومثدنته . وتمتاز المثدنتان بأنها من الأمثلة القليلة التي سلمت نهاياتها العليا من الخراب ، وبقيت فيها الجواسق العليا كاملة ، بينما طاح الكثير من تلك الأطراف في شمال إفريقية والأندلس ، كما طاح غيرها في شرق العالم



جومث — مورينو



جومث - مورينو

ش : ٧٠ - الأندلس ، كنيسة كريستو دي لالوث

الصحراء الغربية من إقليم مصر والطبيعة الجرداء لاقليم برقة (ليبيا) التي لم تكن تساعد ، وحتى ظهور البترول فيها ، على قيام وازدهار إحدى الحلقات ذات الشأن في سلسلة تطور الحضارة والعمارة العربية الإسلامية في مختلف عصورها .

* * *

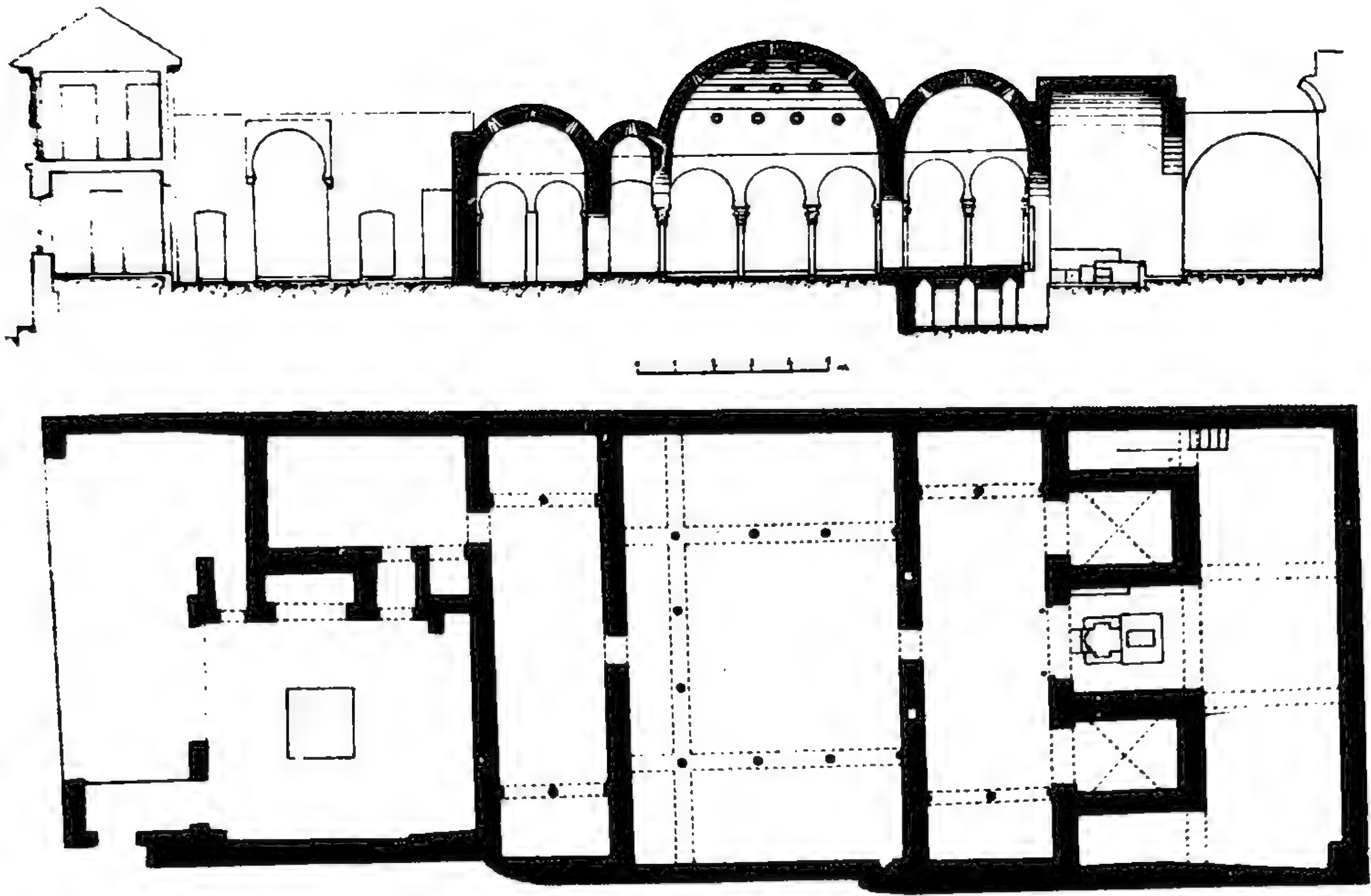
ومن الجدير بالذكر أنه لم يبق من آثار الفاطميين المعمارية في إفريقية إلا النادر القليل ، منها بقايا جامع مدينة المهدية التي شيدها لتكون حاضرة لهم^(١) ، وبقايا جدران في مينائها^(٢) ، بينما تركوا بصمات واضحة صريحة في جزيرة صقلية التي احتلوها فترة تقرب من قرنين ، وتتمثل في العماثر التي ما

المقصورة في جامع القيروان ، ويؤرخ ذلك الحجاب في عصر بني زيري الذين خلفوا الفاطميين بعد قيام دولتهم في مصر (ش : ٥٥) .

* * *

وعاصر فترة حكم ملوك الطوائف في الأندلس وقيام دولة المرابطين ثم الموحيدين في المغرب الأوسط والمغرب الأقصى قيام الدولة الفاطمية في إفريقية ، وساعدهم على ذلك كما ذكرنا ضعف الخلافة العباسية من ناحية ، ثم وجود العوائق الجغرافية التي حالت دون قيام العباسيين باستعادة ما كانوا يخسرونه من أقطار تستقل عنهم .

وكان من أهم تلك العوائق قسوة



ش : ٧١ - الأندلس ، بازا حمام الجودرية

جومت - مورينو

زالت قائمة كلها أو بعضها ، ومنها قصر العزيزة (La Ziza) في باليرمو^(١١) ، وكنيسة « الكايبلا بالاتينا » في « باليرمو » (ش : ٧٢)^(١٢) ، والكنيسة الجامعة في « مونريالي » (ش : ٧٣)^(١٣) وغيرها .

ولم تقو العوائق التي أشرنا إليها على الصمود طويلاً أمام اللهفة الملحة التي حدثت بالفاطميين إلى الاستيلاء عام ٣٥٩ هـ (٩٦٩ م) على مصر ذات الموقع الممتاز من عدة نواح ، من استراتيجية وجغرافية ، وذات الخيرات العميمة والتي جعلتها مطمح أنظار العالم منذ آلاف من السنين ، وبخاصة عندما تضطرب أحوالها وتتعرض لقلقل وهزات .

وما كادت الأمور تستقر للفاطميين في مصر

بعد الفتح حتى أخذ المعمارون والفنانون في إضافة حلقات أخرى إلى سلسلة تطور الحضارة في العالم العربي الإسلامي بوجه عام وفي مصر بوجه خاص ، ملتقطين أطراف الحلقة المعمارية السابقة ، أي الطولونية أو السامرية الأصل ، وواصلوا منها الحلقات الفاطمية . غير أنه كان من الطبيعي أن يضاف إلى ذلك بعض مما وفد مع القادمين من إفريقية من جندٍ وقبائل ، من عناصر وتقاليد ، من تلك المنطقة ، وقد شرحنا ذلك في تفصيل وإسهاب في جزئي المجلد الثاني من كتابنا « العمارة العربية في مصر الإسلامية » وهما خاصان بالعصر الفاطمي ، على وشك الصدور في القاهرة .

* * *

وذلك بسبب نجاة مصر من تلاحق الحملات الصليبية ، ثم نجاتها من غارات المغول المدمرة ، بينما اختفى أكثر الآثار الفاطمية والطولونية من الشام بسبب تعرضها للحروب الصليبية .
أما ما بقي من آثار العمارة الفاطمية منذ الفتح وبوجه خاص من قلعة الفاطميين التي أنشأها جوهر الصقلي بمجرد وصوله إلى الفسطاط العاصمة وسمّاها بالقاهرة فهو نادر قليل ، إذ اختفت معالم أسوارها كلها لولا أن وُفِّقنا إلى العثور على قطاع منها في ناحية الدَّرَاسَة في حوالي سنة ١٩٥٧ م ، ونشرنا عنه مقالا في ذلك الحين^(١٥) ، غير أن أحداً من المسؤولين لم يعن ولم يهتم بأن يصدر أمره بإخلاء ما حولها من أنقاض وأتربة ومخلفات من التي كانت تلقى بتلك الجهة منذ مئات السنين حتى طمرت

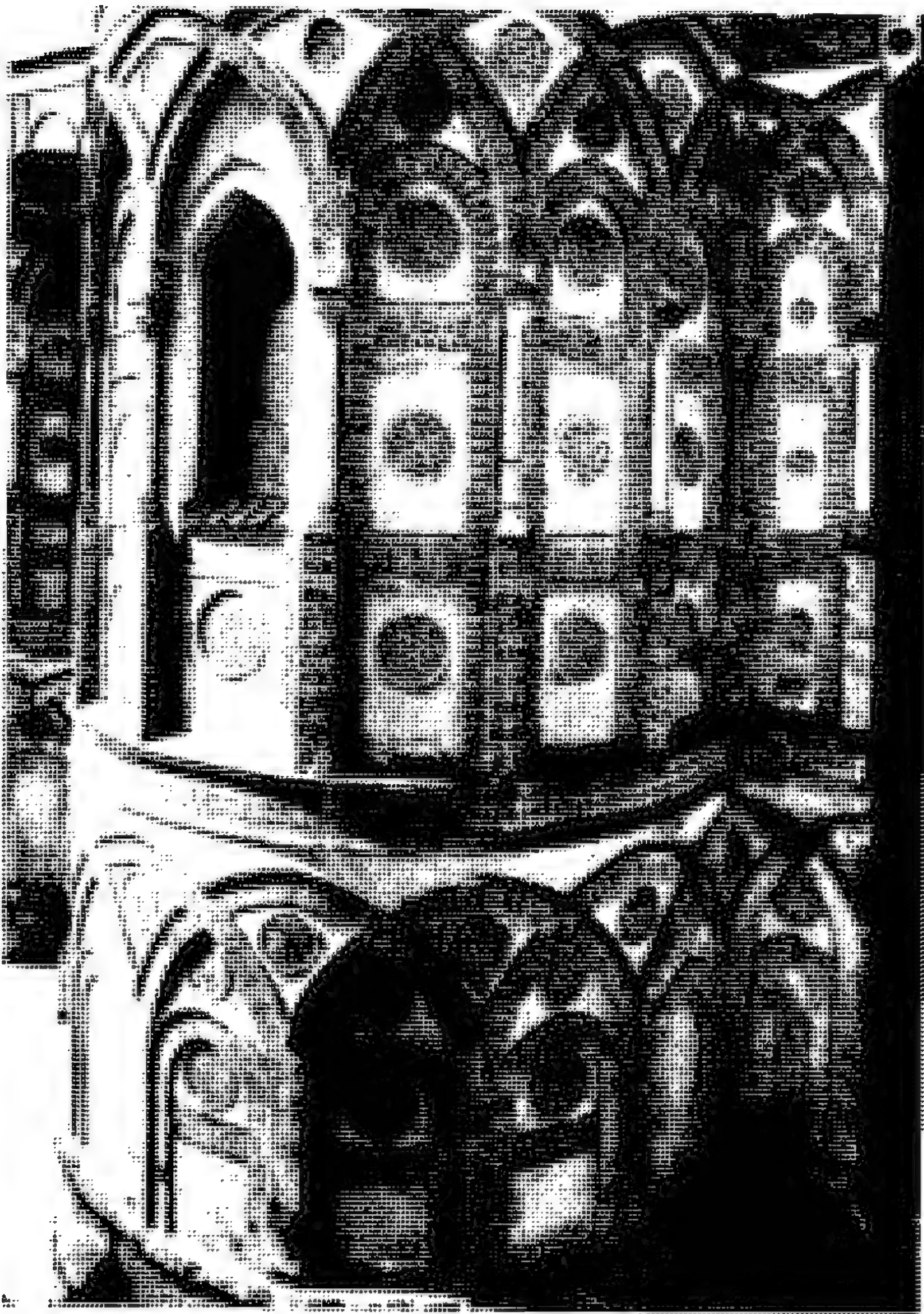


جيمس (د .)

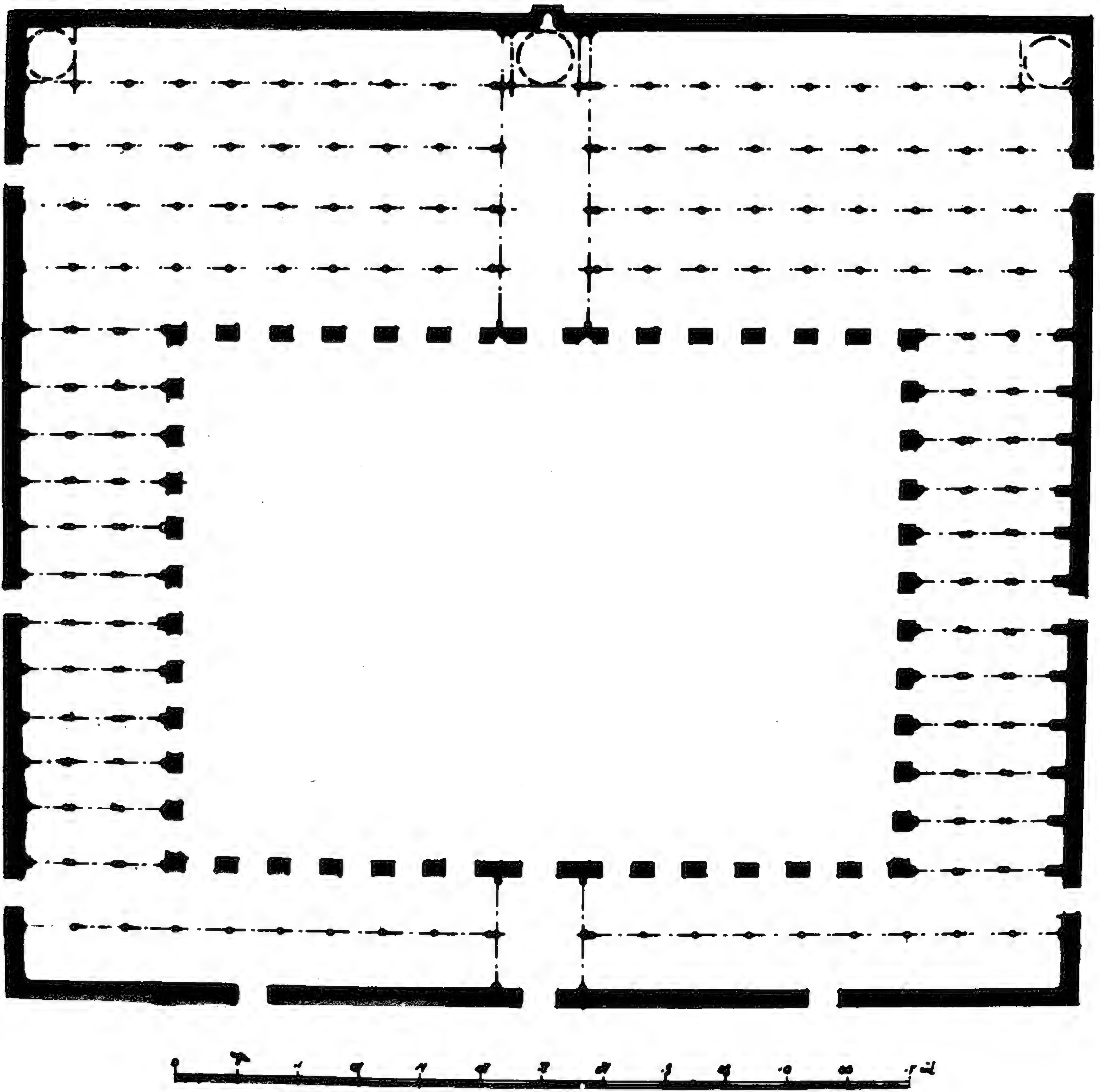
ش : ٧٢ - باليرمو ، كنيسة الكابيل باللاتينا

وقد ساعد الفاطميين على فتح مصر وازدهار خلافتهم الضعف الكبير الذي أصاب الخلافة العباسية حتى وصل إلى أن يُدعى للخليفة الفاطمي من على منابر بغداد ، وتضاءلت مكانة الخليفة العباسي^(١٦) حتى أصبح يتلاعب وزراؤه به ، مما مهد لظهور دويلات في منطقة العالم العربي الإسلامي الشرقية مثلما حدث في منطقتيه الوسطى والغربية .

ومن حسن الحظ ، أن بقي الكثير من الآثار المعمارية من العصر الفاطمي في مصر وتؤرخ في القرنين اللذين استغرقهما حكم الفاطميين ،



ش : ٧٣ - باليرمو ، كنيسة مونريالي



ش : ٧٤ - الجامع الأزهر ، المسقط الأصلي (شافعي)

وشقه في جدار السور اللبن الذي وفقنا إلى كشفه . غير أن الاهتمام قد انصب على ذلك الباب^(١٦) ، مع أن البقايا من السور اللبن لا تقل عنه أهمية من الوجهة الأثرية ومن وجهة تاريخ العمارة العربية الإسلامية ، ونأمل أن ينال

تلك الآثار المعمارية ، ولم يتنبه أحد إلى وجودها حتى قامت مشروعات بناء مساكن لذوي الدخل المحدود في تلك الجهة ، وكشفت الأعمال التمهيدية لتنفيذها عن باب مشيد بالحجر عليه نص باسم بدر الجمالي الذي شيده

لابنته ست الملك وأخت الحاكم بأمر الله قد بقي منه جزء ليس بالقليل ، غير أنه لا يتضح في سهولة ، إذ أدخله المنصور قلاوون ضمن بناء المارستان الذي أضاف إليه مدرسته وضريحه في حي النحاسين بالقاهرة الفاطمية^(١٧) ، وعلى الحافة الغربية من شارع بين القصرين ، وهو قطاع من شارعها الرئيسي الذي سماه المؤرخون بقصبة القاهرة ، إذ يمتد من باب الفتوح في شمالها إلى باب زويلة في جنوبها .

ويتكون ذلك الجزء الباقي من القصر الغربي الصغير من فناء أوسط^(١٨) وعلى ثلاثة من جوانبه إيوانات ثلاثة (ش : ٨١ و ٨٢) ، ويبدو أن الرابع قد تخرّب واستبدل بقاعة من النوع الذي

ذلك القطاع ما يستحقه من عناية ودراسة في وقت يكون قريباً .

وبقي من الجامع الأزهر الذائع الصيت بعض جدران وبائكات وزخارف جصية (ش : ٧٤ - ٧٧)^(١٩) ترجع إلى أول بنائه بعد الفتح الفاطمي مباشرة .

وبقي أيضاً من النصف الأول من حكم الفاطميين لمصر قطاعات متكاملة وأخرى متخرّبة من الجامع الأنور المعروف بجامع الحاكم بأمر الله (ش : ٧٨ - ٨٠)^(٢٠) .

* * *

وعلى العكس مما يظنه الناس ، ففي رأينا أن القصر الغربي الصغير الذي بناه العزيز بالله



كرسول

كان القصر حسب ذلك الوصف يتكون من ١٢ بناية شاذجة كل منها في تصورنا ، يعد قصراً يتكون من الفناء الأوسط التقليدي وحوله الإيوانات ووحدات الجلوس والمعيشة والخدمات ومستودعات المؤن وخزائن السلاح والمفروشات والملابس والتحف والمجوهرات إلى غير ذلك من لوازم الملك .

وكان الفناء والإيوانات تتوسطها النافورات وقنوات وأحواض الماء والزهور ، وكانت القاعات وغيرها من الوحدات السكنية غنية بالأثاث الفاخر والستائر والأبسطة والسجاجيد الثمينة ، وكانت جدرانها مزدانة بالزخارف الجصية والبلاطات الخزفية والفسيفساء والأشرطة الخشبية المحفورة والمذهبة والملونة ، وتحيط بجدرانها الوزرات الرخامية ، إلى غير ذلك من أنواع البدع وأشكال الترف المعماري . وبالإضافة إلى وصف الرحالة الفارسي

لتلك القصور في العصر الذهبي من الخلافة الفاطمية ، فقد ورد وصف لها مرة أخرى في وثيقة صليبية كتبت على لسان رسولين أوفدهما الملك عموري (أمالريك) سنة ٥٦٢ هـ (١١٦٧ م) ليعقدا باسمه مع الخليفة الفاطمي تحالفاً يقضي بأن يدفع الخليفة للصليبيين مبلغاً نحو ٣٠٠,٠٠٠ دينار معجلاً ومثله مؤجلاً ، وذلك نظير الدفاع عن مصر ضد جيوش نور الدين بن زنكي عندما دخلت مصر في دوامة الحروب الصليبية بسبب تنازع الوزيرين الفاطميين شاور وضرغام على السلطة ، واستعانة كل منهما بأحد الأطراف المشتركة في تلك الحروب الصليبية الدائرة في الشام . وجاء في الوصف^(٢٢) أن الرسولين دخلا

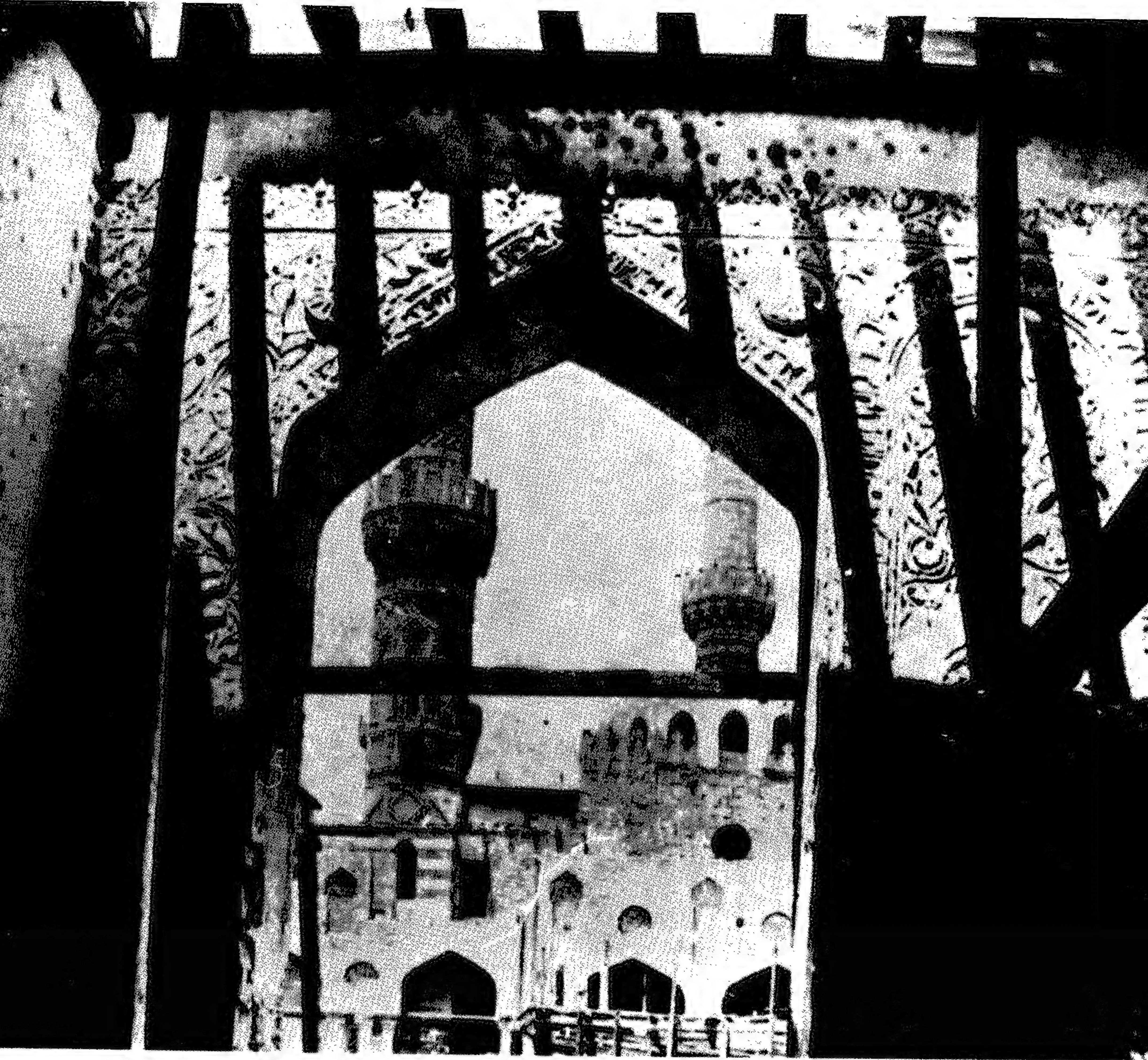


كريسول

ش : ٧٦ - الجامع الأزهر ، زخارف جدارية

انتشر بناؤه في العصر المملوكي . ولعل ما أضيف إلى تلك الإيوانات من زخارف جدارية من الطراز المملوكي ومن أحواض ماء من الفسيفساء الرخامية المملوكية الطراز هي التي أوحى بنسبتها إلى العصر المملوكي .

ويمكن رسم صورة تقريبية في مخيلتنا من وصف الرحالة الفارسي ناصر خسرو^(٢١) للقصر الفاطمي الشرقي الكبير في أيام الخليفة المستنصر ، وقبل أن تعصف بالبلاد رياح الفتن الداخلية وينتشر القحط ومن بعده الجوع ، وهي الفترة العصيبة التي سميت بالشدة العظمى .



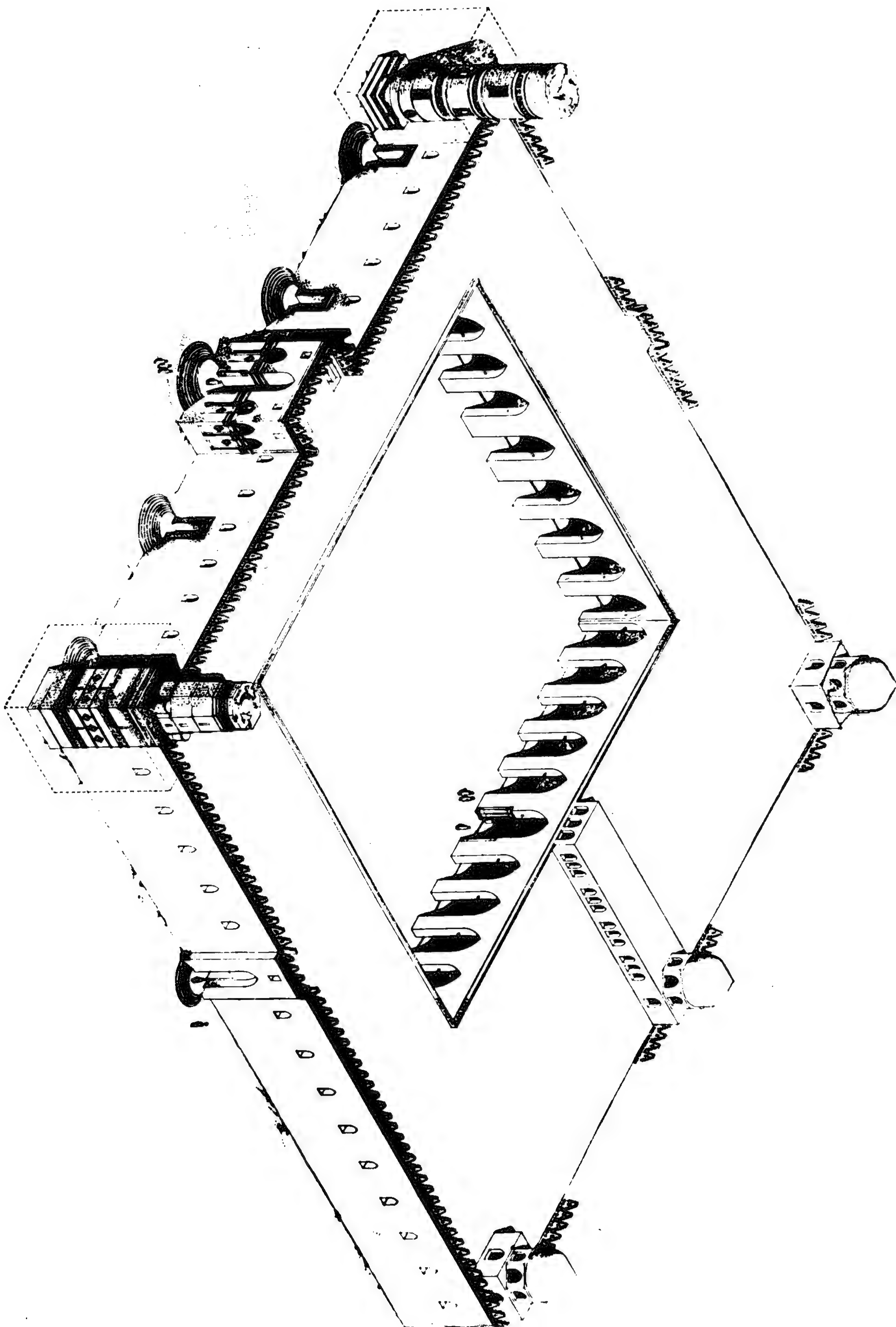
لجنة حفظ الآثار العربية

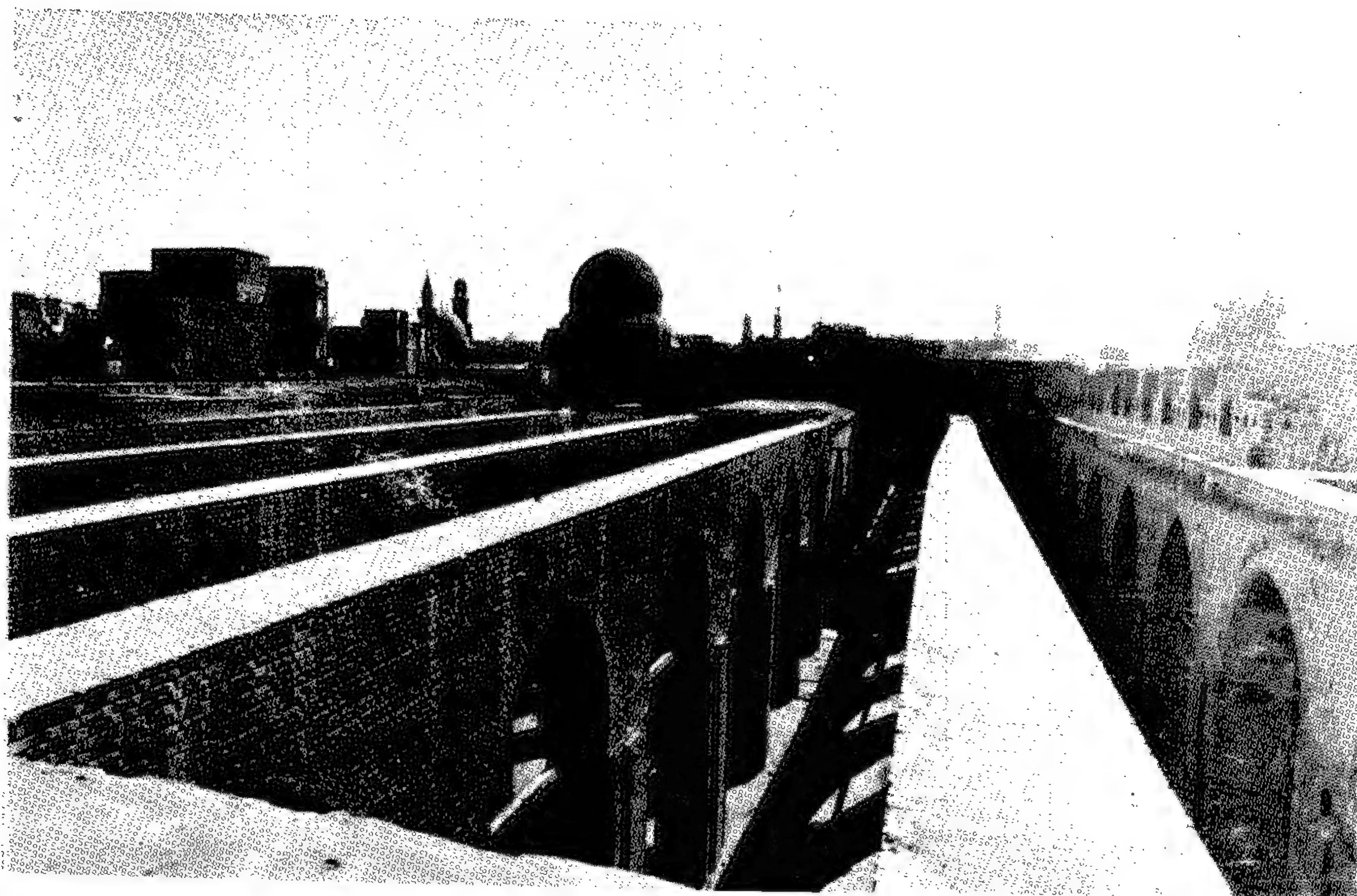
ش : ٧٧ - الجامع الأزهر، عقد مدب فاطمي أصلي

الخليفة الطفل ، وهو العاضد آخر الفاطميين ،
وكان جالساً على عرش من الذهب المرصع
بالجواهر .

كما يساعدنا على تخيل بعض مما كان عليه
القصر أو القصور الفاطمية في حصن القاهرة
تلك البقايا الثمينة من قصر أو قصور الحمراء

القصر وسارا مع الوزير شاور ومعهم الحراس
في ممرات طويلة وأقبية وأفنية متتابعة تحيط بها
الأروقة والأساطين ، وأرضياتها من الرخام
وتتوسطها النافورات ، وتتهادى فيها الطيور
الجميلة الألوان ، وتتابع القاعات ذات الفرش
الثرينة والأستار والأبواب المتعددة حتى وصلا إلى





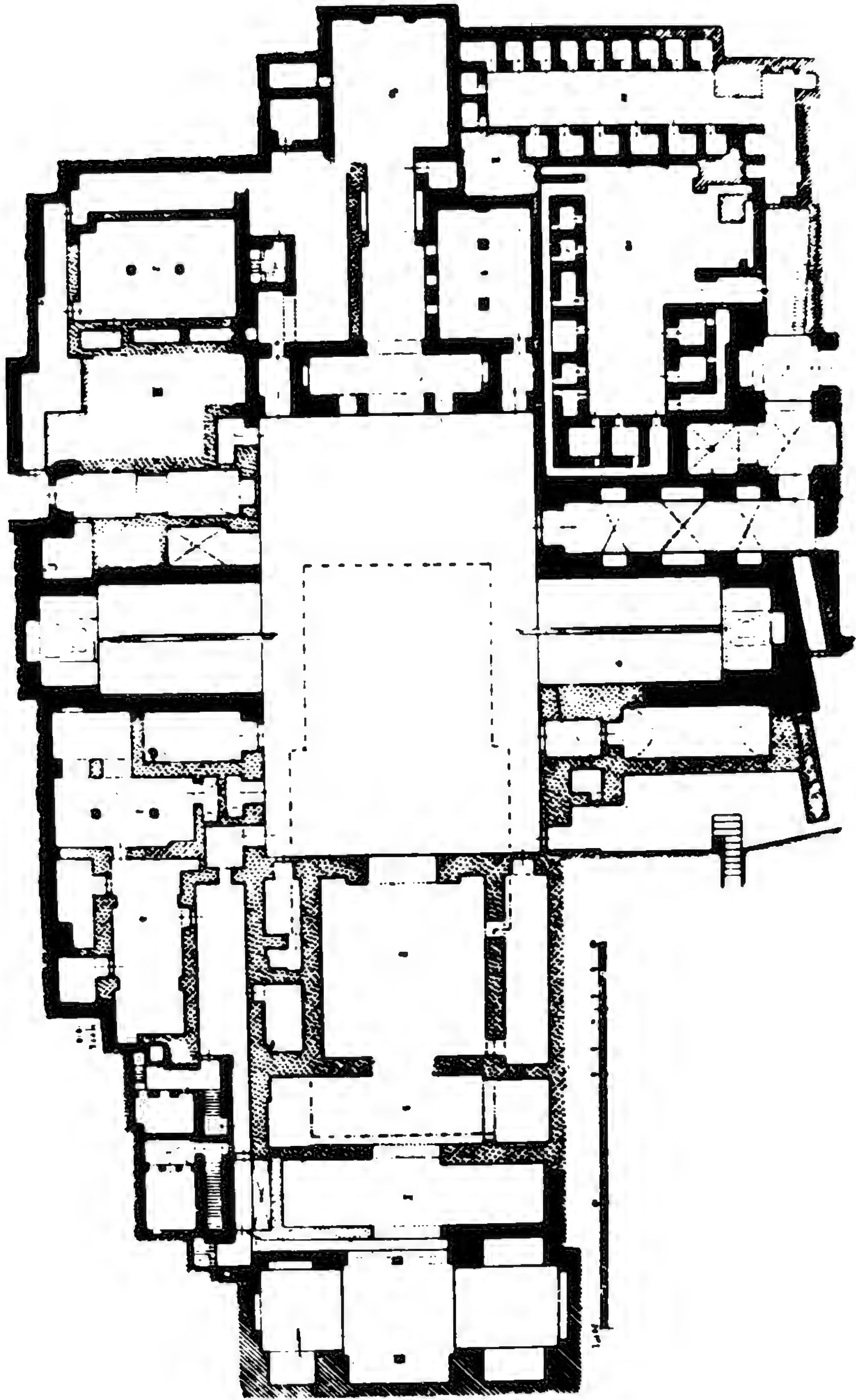
شافعي

ش : ٧٩ - جامع الحاكم ، ظلّة القبلة من أعلى



كريسول

ش : ٨٠ - جامع الحاكم ، المئذنة الشمالية



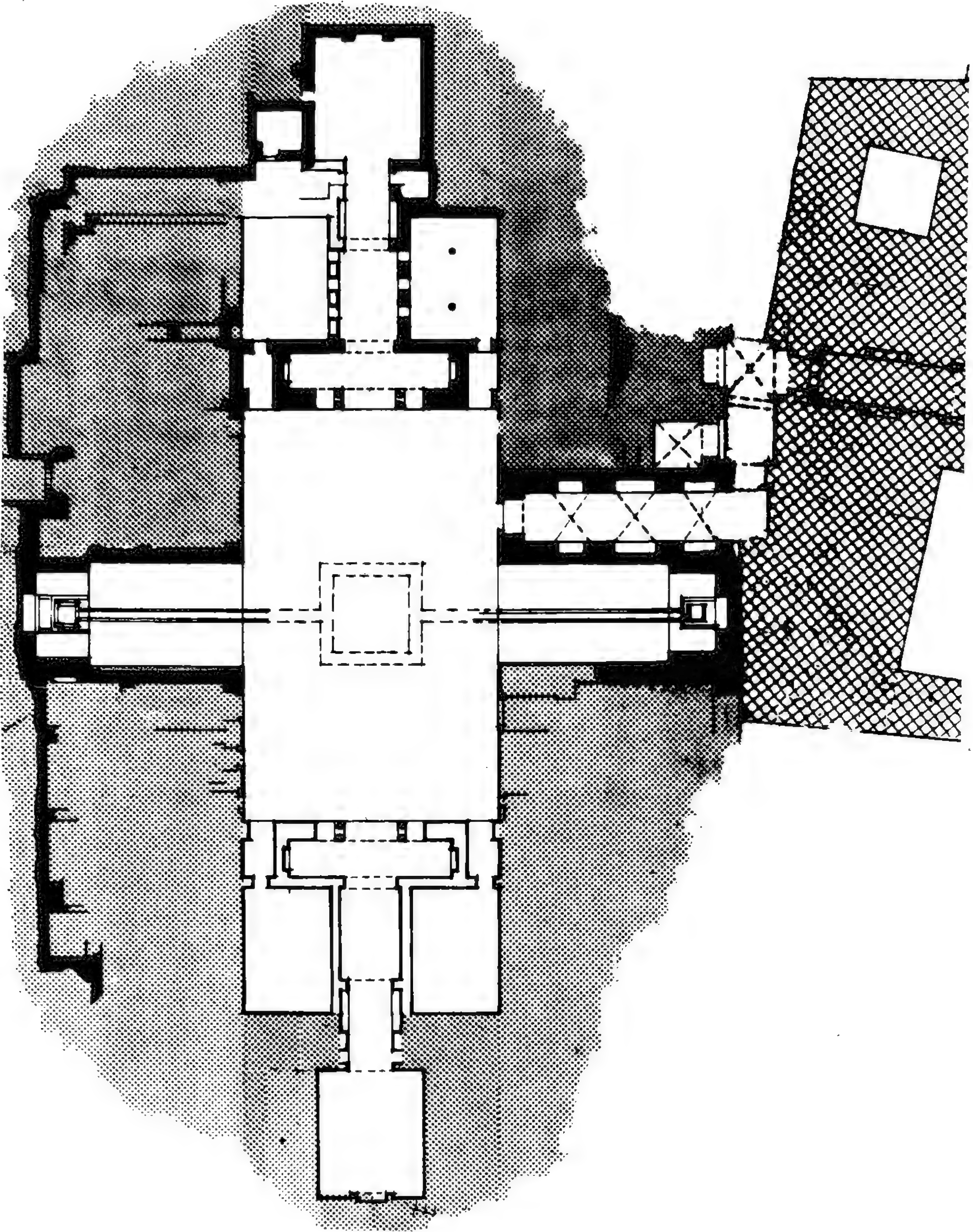
ماكس هرتز

ش : ٨١ - القاهرة ، القصر الغربي الصغير

المكون من الفناء الأوسط المكشوف والإيوانين اللذين على جانبيه متقابلين منه قد تتابعت عليه خطوات من التطور حتى انتهى الأمر به إلى أن تضاعفت مساحة الفناء المكشوف فأصبح شبه مربع لا يزيد ضلعه إلا قليلاً عن ضلع

داخل قصبة غرناطة بالأندلس ، والتي سنورد عنها لمحة قصيرة في صفحات تالية .

ويمتاز العصر الفاطمي في مصر بأنه قد تمت فيه مرحلة هامة من مراحل تطور البيت العربي الإسلامي ، ذلك أن تخطيطه الرئيسي



شافعي

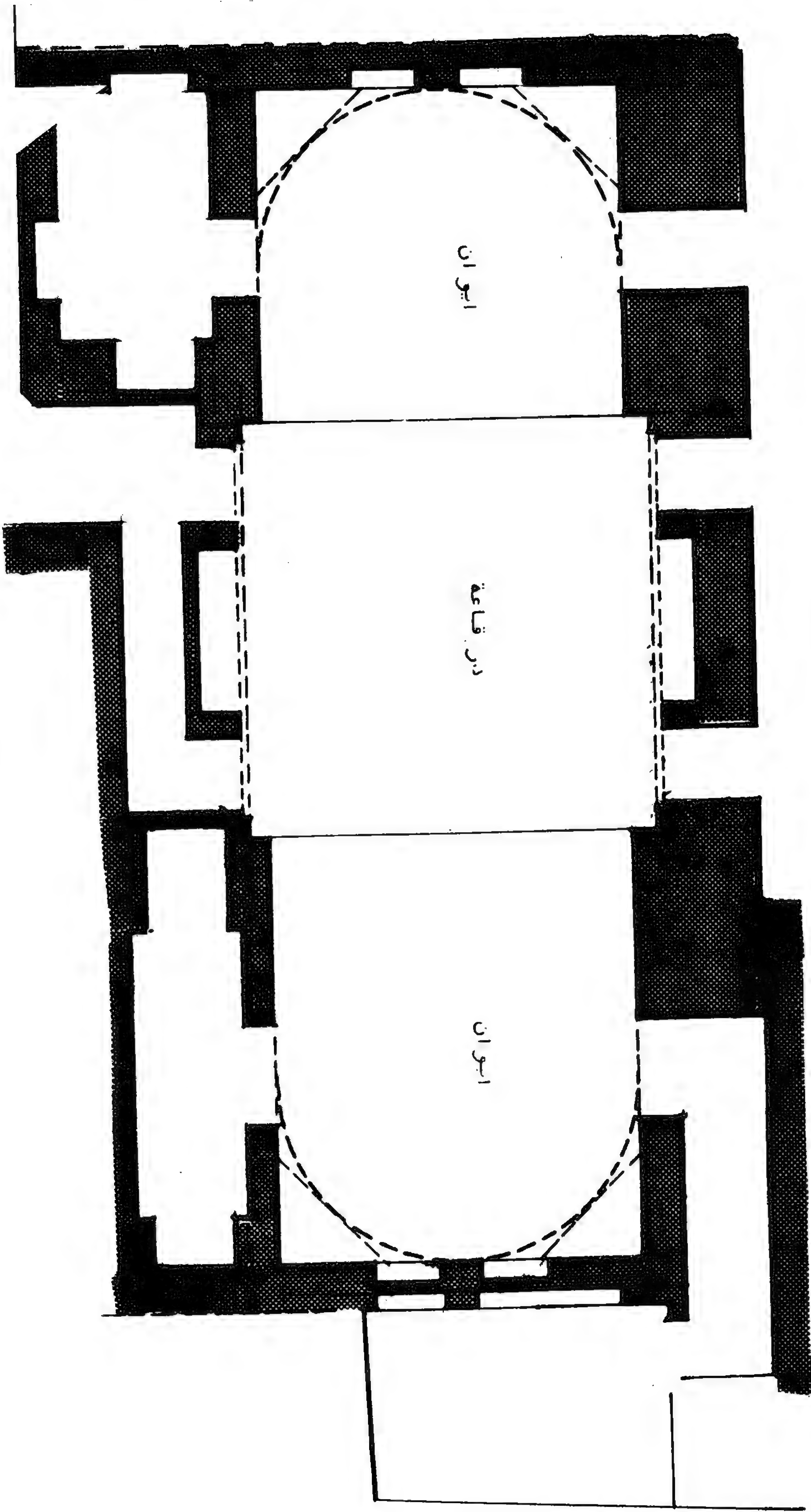
ش : ٨٢ - القاهرة ، القصر الغربي الصغير

(ش : ٨٣ - ٨٥) ^(٢٣) .

وتتابعت حلقات التطور إلى أن صارت تلك القاعة إحدى الوحدات الرئيسية في البيت العربي الإسلامي لذوي الدخول فوق المتوسط والأثرياء ، وتطل مثل غيرها من وحدات الدار الأخرى على الفناء الأوسط وتحيط به ، ومنها قاعة محب الدين (ش : ١٣٨ و ١٣٩) ^(٢٤) ،

كل من الإيوانين المفتوحين عليه ، وبذلك أمكن تغطية تلك المساحة بسقف وتحولت إلى ما اصطلح على تسميتها بـ «درقاعة» .

ثم صارت تلك الدرقاعة والإيوانان وحدة واحدة سميت بالقاعة ، وتم كل ذلك في العصر الفاطمي إذ وصلنا منها مثل يعرف بقاعة الدردير وتنسب إلى أواخر العصر الفاطمي



ایوان

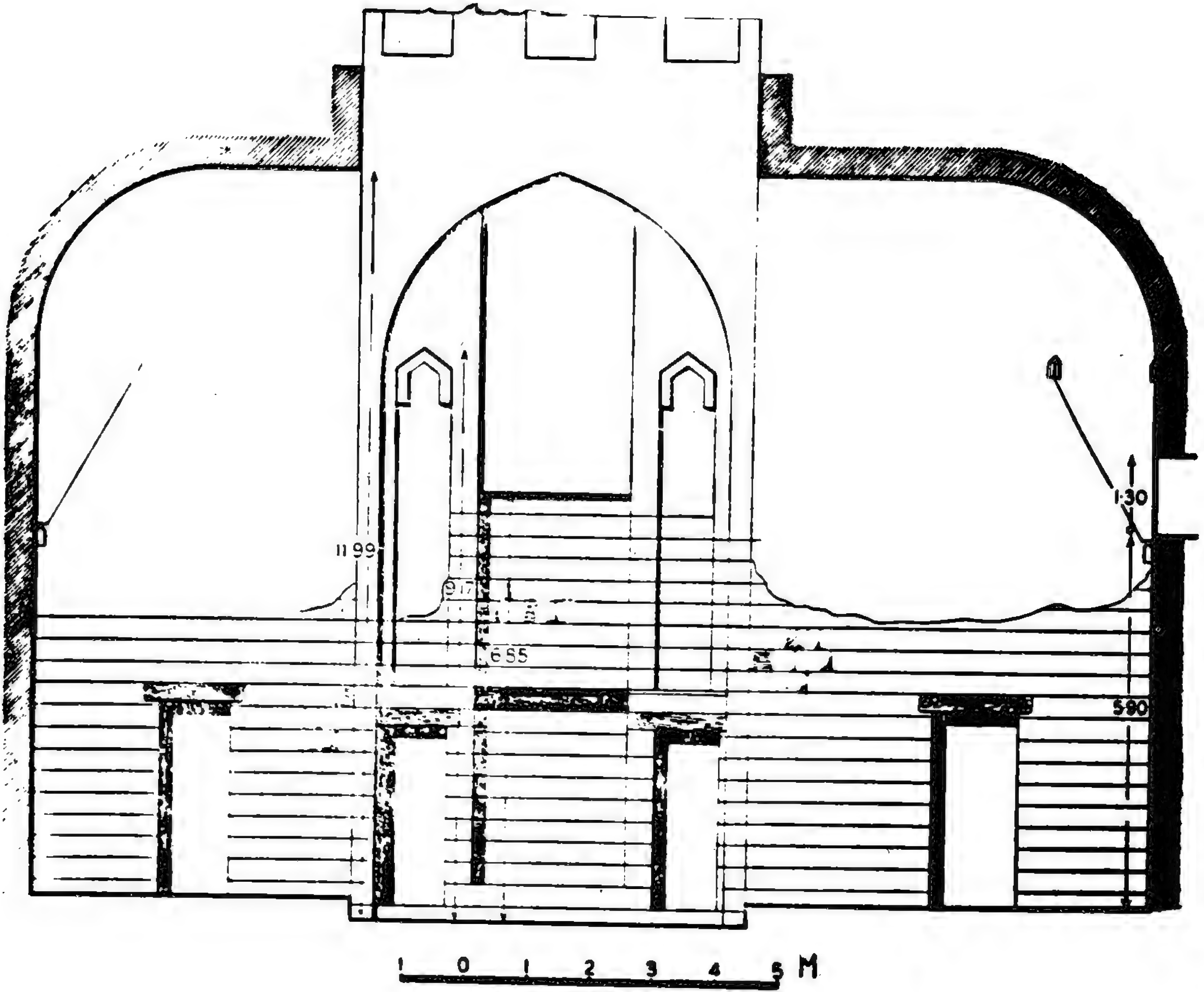
در قاعة

ایوان



کرسول

ش : ۸۳ - مصر ، قاعة الدردير ، مسقط



كريسول

ش : ٨٤ - مصر ، قاعة الدردير ، قطاع

المملوكي . ويلاحظ في كل من المنزلين أنه بالإضافة إلى المقعد والقاعة الرئيسية فهناك قاعة أخرى خصصت لنساء الدار وزائراتهن . وأطلق في العصر العثماني على القاعة الرئيسية التي خصصت للرجال اسم « السلامك » (ش : ١٤٠ و ١٤١) واسم « الحرملك » على القاعة التي خصصت للنساء .

وهناك ظاهرة لطيفة تستحق الإشارة إليها هي وجود مشربية في صدر الإيوان الجنوبي (ش : ٨٥) تدل على أن أهل البيت كان يمكنهم مشاهدة حفلات السمر التي كانت تعقد

ومنزل زينب خاتون بالقاهرة (ش : ١٤٠) (٢٥) ويؤرخان في العصر المملوكي .

وكان من تلك الوحدات الهامة ما يعرف « بالمقعد » وهو يشبه مجلساً أو إيواناً مفتوحاً (ش : ٨٦) (٢٦) يطل من خلال سياج على الفناء ، إذ يعلو فوق حجرة أرضية ويصعد من الفناء إلى المقعد بواسطة قلبة سلم في جانب من الفناء ، كما يوصل المقعد إلى القاعة الرئيسية . ويوجد مثال آخر يعرف ببيت الكريتلية بجوار جامع ابن طولون ، وعلى الرغم من أنه يرجع إلى العصر العثماني إلا أنه قد شيد على النظام

الأزهر كان منذ بنائه مركزاً للدعوة إلى ذلك المذهب . غير أن الخلاصة التي يمكن الوصول إليها من أخبار المؤرخين والرحالة المعاصرين لحكم الفاطميين ، وبخاصة من الرحالة ناصر خسرو الذي زار مدينة مصر العاصمة وقلعتها القاهرة في أيام المستنصر بالله ، أن جامع عمرو بن العاص ظل كما كان مركزاً للدراسات ، يتحلق فيه شيوخ وأساتذة وطلاب للتزود بالعلوم والمعارف من دينية ودنيوية ، وكان منها العلوم الشيعية^(٢٨) ، أما ما قيل عن الفقهاء الذين كانوا يتحلقون ، أي يجلسون في حلقات ، بالجامع الأزهر في أيام الجمعة ، وكان يرعاهم الوزير يعقوب بن كلس ، فإنهم لم يكونوا مدرسين أو طلاباً بل كانوا علماء منقطعين للعلم ، وكانت حلقاتهم ومجالس القاضي علي بن النعمان ، وكان من علماء الدولة الفاطمية ، حلقات مناقشة ومناظرة بين علماء وليس للتدريس لطلبة .

وكذلك يستخلص من المراجع التاريخية القديمة أن تدريس العلوم الشيعية والدعوة إلى ذلك المذهب كان يتم إما في جامع عمرو بن العاص لعامة الشعب ، أو في القصر الشرقي الكبير الذي كان مقر الخليفة الفاطمي ، وليس في الجامع الأزهر كما هو شائع . وكان التدريس في القصر لحاشية الخليفة وأتباعه فقط وليس للشعب الذي لم يكن يسمح له بدخول القاهرة أو الحصن الفاطمي سوى لفئة المتعيشين من خدمة من يقيم بداخل الحصن من الحاشية والأتباع ، وليس من المنتظر أن يكون لدى هؤلاء المتعيشين وقت أو اهتمام لحضور مثل



كريسول

ش : ٨٥ - قاعة الدردير ، الإيوان الجنوبي

في القاعة بغير أن يكشفهن أصدقاء صاحب البيت ومدعووه ، وهي ظاهرة موجودة أيضاً في بيت الكريتلية ، مما يدل على العناية بأن يستمتع أهل الدار بالحفلات الترفيهية التي كانت تقام في البيوت ، وهي لا شك روح اجتماعية تستحق التنويه بها .

وبالإضافة إلى الحمامات الخاصة بالدور والقصور فقد استمر الاهتمام ببناء الحمامات العامة ، وعثر على بقايا حمام في الفسطاط ينسب إلى العصر الفاطمي^(٢٧) .

ومن الموضوعات التي تستحق الاهتمام تأثير المذهب الشيعي الذي كان يعتنقه الفاطميون على التطور المعماري ، أو على تصميم المساجد على الأقل . ذلك أن هناك من يظن أن الجامع



بريس دافن

ش : ٨٦ - مقعد في بيت شلي

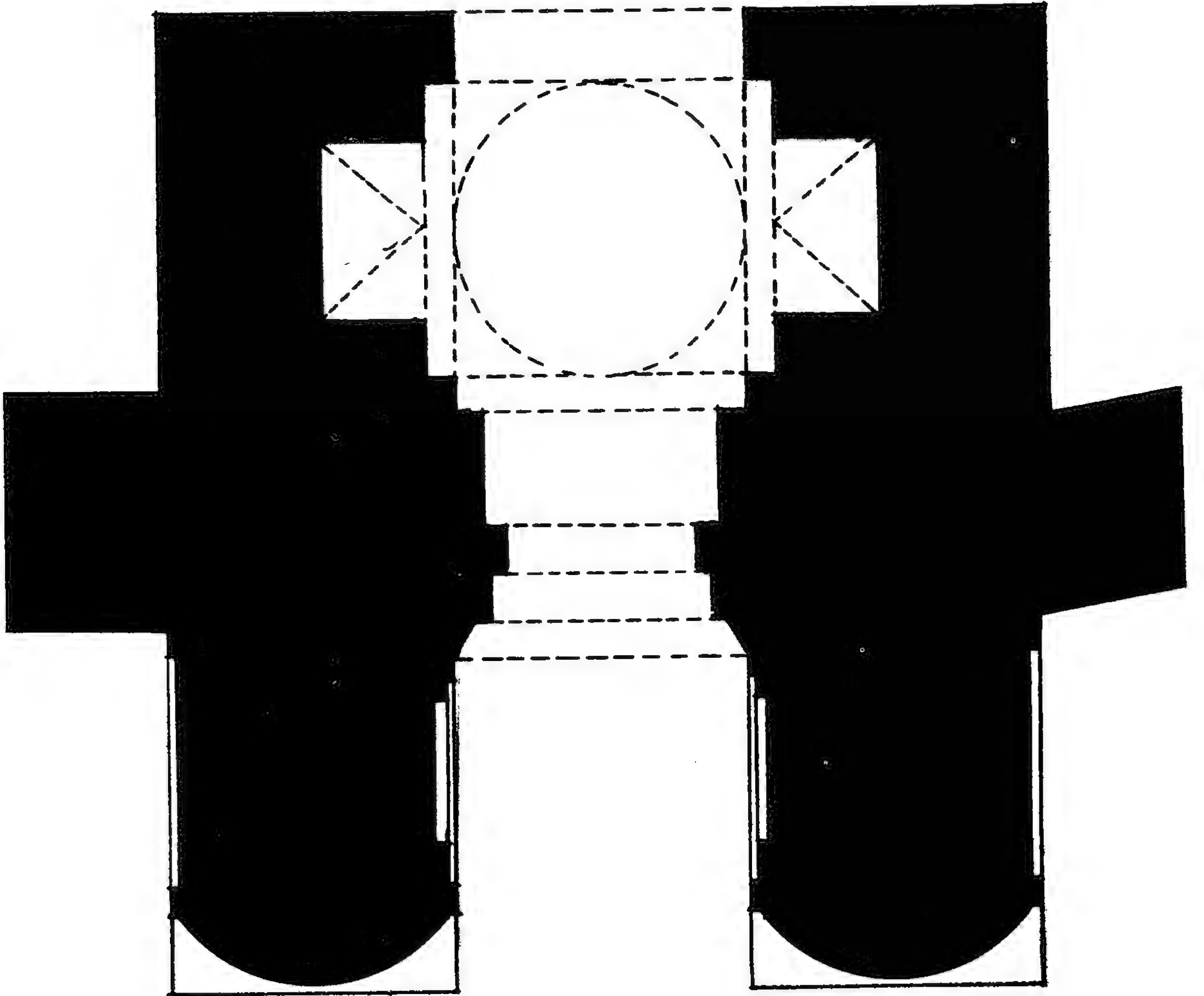
والمعمارية في القرن الأول من العصر الفاطمي على الأقل مثلما حدث في عصر السلاجقة الذين كانوا شديدي التحمس للمذهب السني مما أنتج ابتكار تخطيط جديد للعمائر الدينية كما سيأتي شرحه .

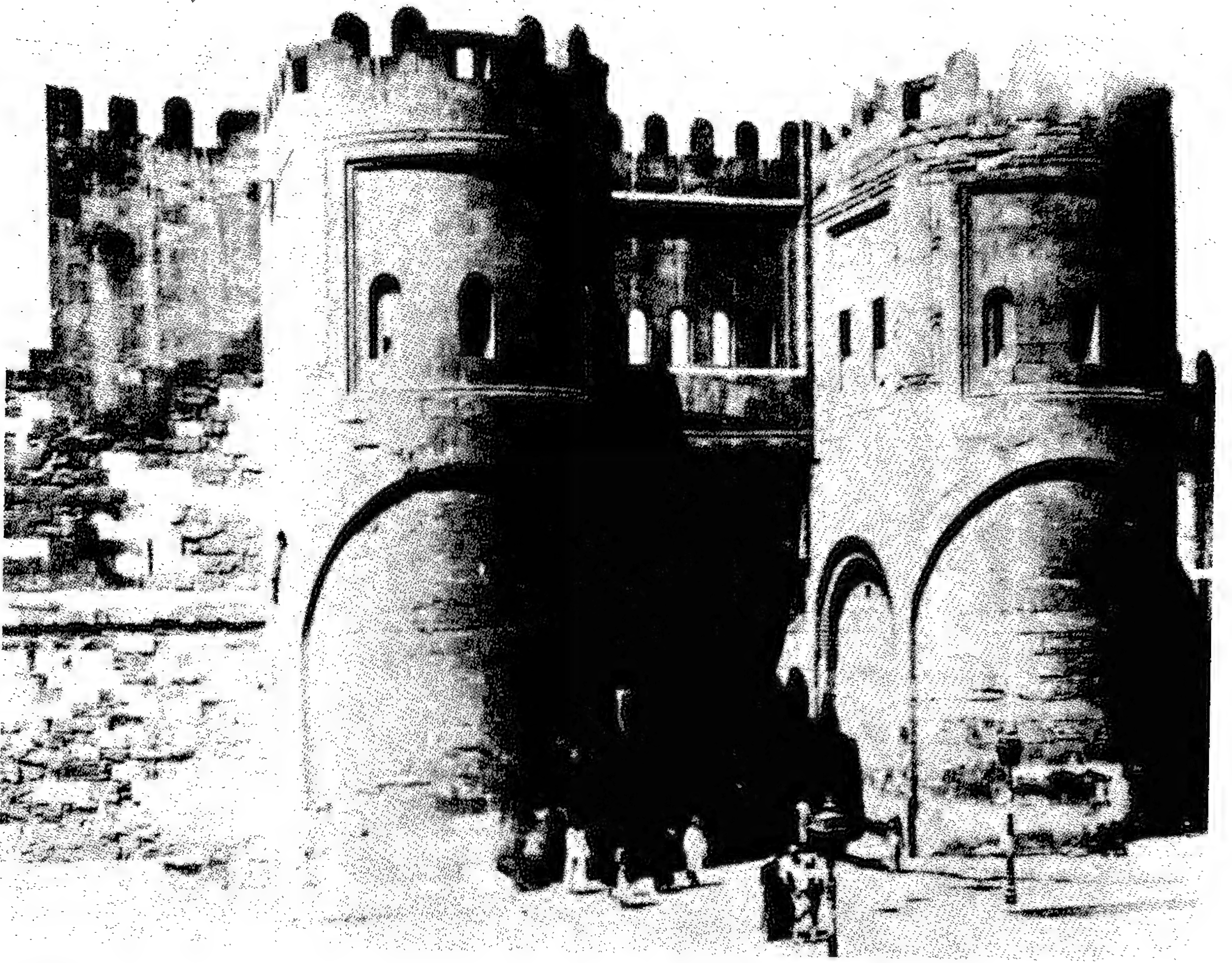
تلك الدروس ، ذلك أنهم ما كانوا يدخلون الحصن إلا في الصباح ثم يغادرونه إذا ما حل المساء وتغلق دونهم أبواب الحصن . ومهما يكن من أمر ، فإن المذهب الشيعي لم يكن له تأثير ما على الاتجاهات التخطيطية

العظمى ، وأسفرت عن نتائج حضارية كان لها أثرها على النشاط والتطور المعماري بعد ذلك . واضطر الخليفة المستنصر بالله إلى استدعاء قائد كان قد ذاع صيته واشتهر اسمه في بلاد الشام وهو المعروف ببدر الجمالي ، وذلك للاستعانة به في إخماد الفتن والحروب التي قامت ودارت بين فرق الجند من الأجناس المختلفة والتي كان يتكون منها جيش الخلافة ، وفي إقرار أمور الدولة التي اختلت بسبب ذلك وسبب ما صحب القلاقل وزاد منها المجاعة والقحط اللذان عانى منهما الناس في تلك الفترة العصيبة .

غير أن تأثير المذهب الشيعي قد بدأ يتضح فقط منذ أول النصف الثاني والأخير من حكم الفاطميين ، وذلك منذ أن أقبل الوزراء على بناء الأضرحة والمشاهد التي حملت أسماء من آل بيت الرسول عليه الصلاة والسلام ، وكان الهدف منها تنبيه أذهان الناس إلى صلة الخلفاء بذلك البيت بعد أن ضعفت هيبتهم وتعرضوا لكثير من الهوان .

فقد حدث في منتصف حكم الفاطميين أن تعرضت مصر لمصاعب متنوعة ونكبات قاسية ومرت بفترة عصيبة سميت بالشدة



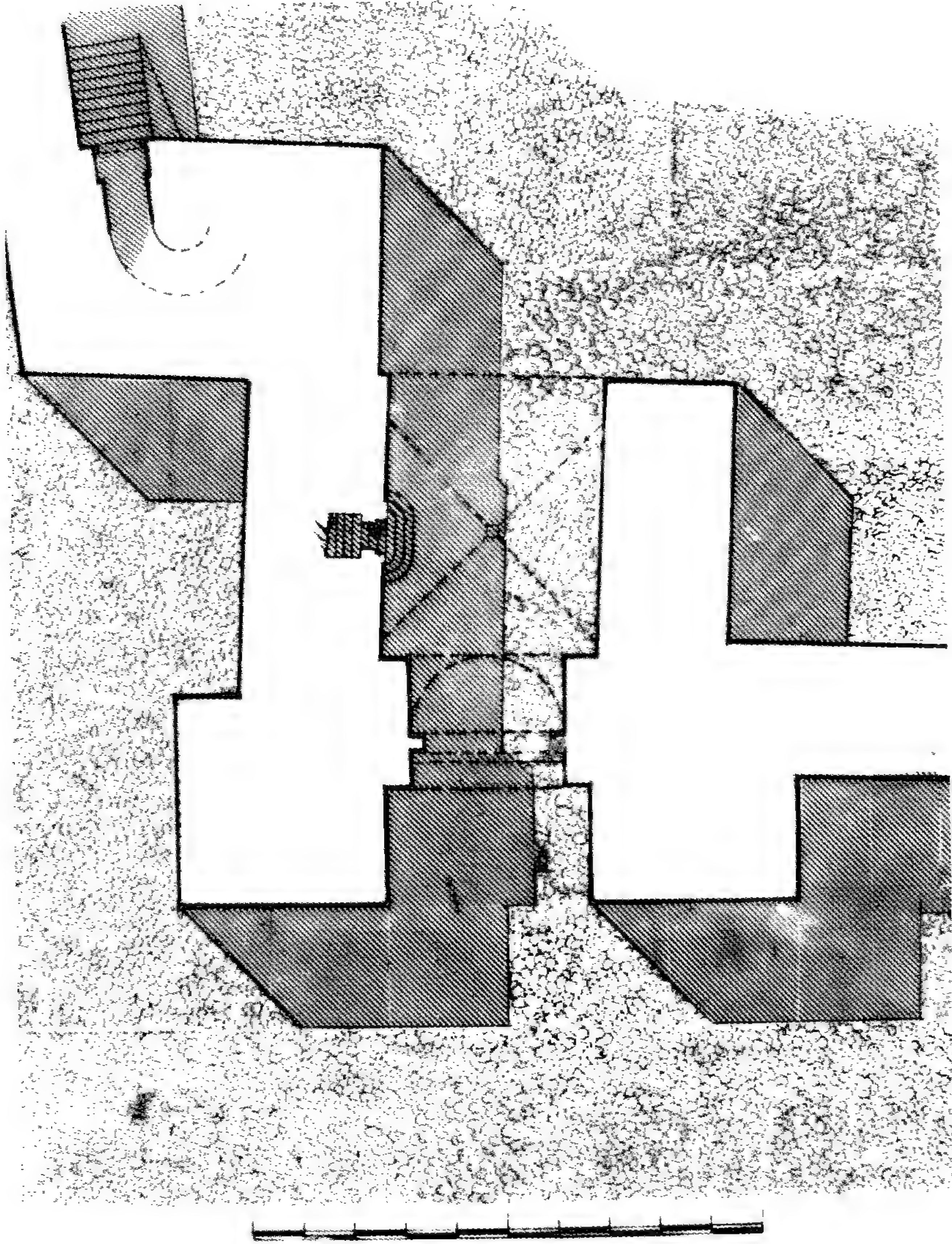


كرسول

ش : ٨٨ - مصر ، باب الفتوح ، واجهة

و٩٤)^(٣١) ، المعروف عند العامة باسم « بوابة المتولي » ، وتم بناء تلك الأسوار والأبواب بين عام ٤٨٠ و ٤٨٥ هـ (١٠٨٧ و ١٠٩٢ م)^(٣٢) . وتتميز تلك الأسوار والأبواب بابتكارات وبدع معمارية غاية في الروعة ، منها على سبيل المثال ذلك السلم الحلزوني الضخم الذي يوصل بين أرضية الحصن من الداخل وبين سطح الكتلة البنائية التي تضم باب النصر ، إذ يلتف ذلك السلم حول عمود ضخم شيد بالحجر المتقن النحت والبناء (ش : ٩١) . كما تتجلى روعة حقيقية في بناء قبو نصف دائري تعلو قلبات السلم الدائرية ويصعد مائلا معها ، أي

وكان من حظ ذلك القائد أن عاد النيل إلى جريانه الطبيعي ، وعادت الخيرات تتدفق على الناس ، وابتدأت خزائن الدولة تمتلئ بالمال مما أمكن لبدر الجمالي معه أن يجدد بناء أسوار القلعة الفاطمية القاهرة وهي كرسي الخلافة . وبقي من أعمال بدر الجمالي لتلك الأسوار قطاعات كبيرة من السور الذي شيده بالحجر ، كما بقي ثلاثة أبواب لها قيمتها التاريخية والمعمارية وتعد من أجل الأعمال التي أنجزت في تاريخ العمارة العربية الإسلامية ، وهي باب الفتوح (ش : ٨٧ و ٨٨)^(٣٣) ، وباب النصر (ش : ٨٩ و ٩٠)^(٣٤) ، وباب زويلة (ش : ٩٣



شافعي وكريسول

ش : ٨٩ - مصر ، باب النصر ، مسقط

الوصفية الذي يعد من العلوم الصعبة في أيامنا هذه .

* * *

وتميز النصف الثاني من حكم الفاطميين الذي يبلغ نحو قرن آخر باشتداد نفوذ الوزراء وضعف الخلفاء مما نتج عنه الاتجاه في البناء إلى العماير ذات الأحجام المتوسطة والصغيرة ، وكثرة بناء الأضرحة والمشاهد التي سمي بعضها

أنه يتقوس في اتجاهين مما ينتج أسطحاً كروية مما تزيد من صعوبة التنفيذ والبناء ، ويدل على براعة فائقة ودراية بالهندسة الوصفية .

وهناك بدعة معمارية أخرى تتمثل في قبو النفق في جوف السور فوق زاوية الانكسار عند تقابله مع مئذنة جامع الحاكم (ش : ٩٢) . وهناك بدع معمارية أخرى تبرهن بغير ما شك على دراية العرب المسلمين بعلم الهندسة

يوسف بن أيوب .

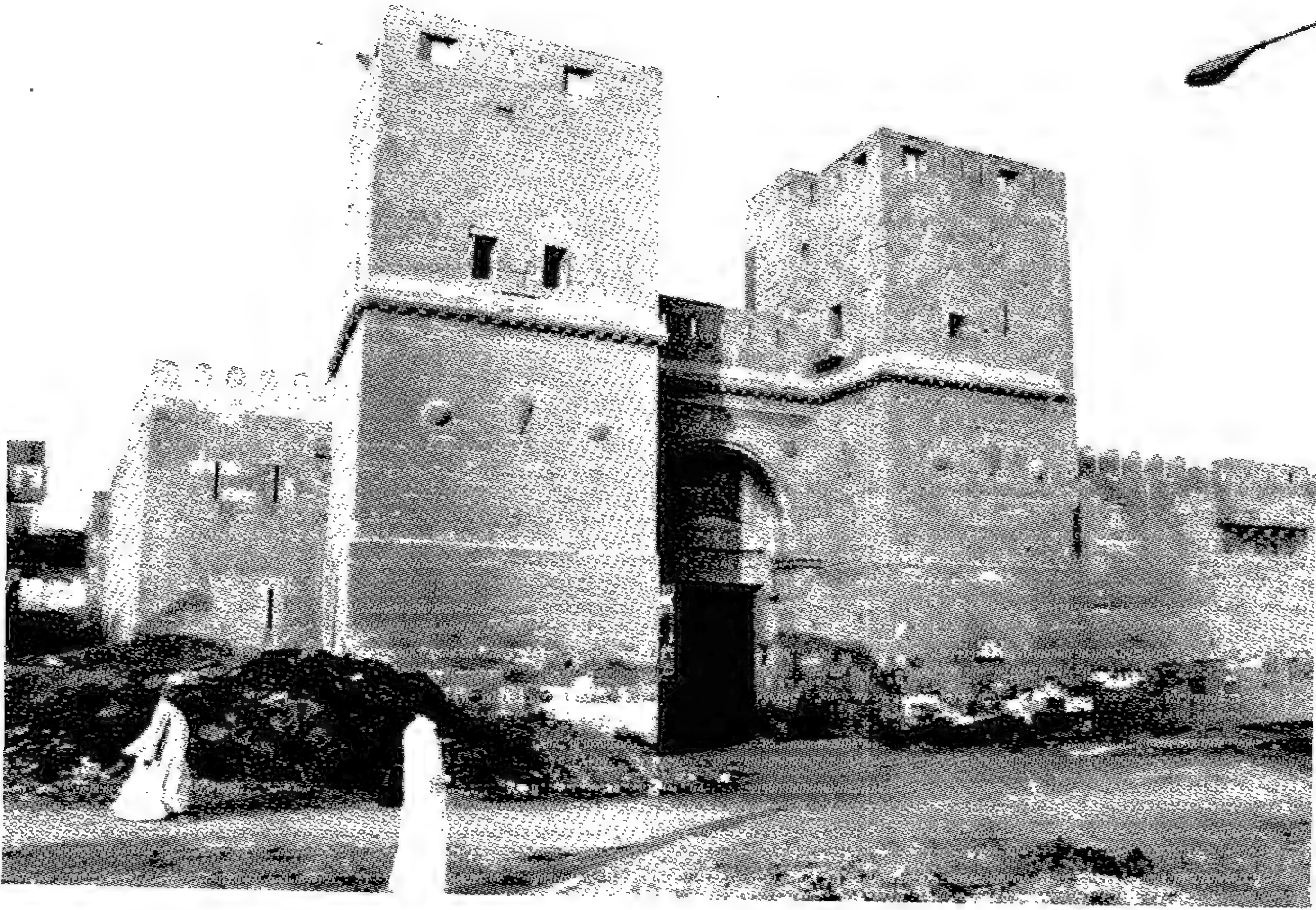
* * *

بدأ صلاح الدين الخطوة الأولى في طريق شهرته باشتراكه في الجيش الذي أوفده نور الدين بن زنكى إلى مصر بقيادة شيركوه عم صلاح الدين ، ونجحت الحملة في طرد الصليبيين الذين كانوا قد أغاروا على مصر لأول مرة . ثم عاد صلاح الدين مرة ثانية على رأس حملة أخرى واكتسب ثقة الخليفة الفاطمي فأُسند إليه منصب الوزارة ، أو بمعنى آخر أنه بدأ وجوده الدائم في مصر وهو وزير فاطمي ، ومن ثم فقد كان عليه أن يهتم كما اهتم وزراء الخلافة الفاطمية من قبل بتدعيم وتقوية القاهرة قلعة الخلافة ، فزاد من مساحتها في الشرق والغرب اللذين لم يزد فيها بدر الجمالي من قبل ، وبنى جميع أسوارها بالحجر ليزيد من

بأسماء أفراد من بيت الرسول عليه السلام ، كما سلف القول .

وبقي عدد من تلك الأضرحة والمشاهد ليوضح لنا حلقات من التطورات التي تعرضت لها تقاليد وعناصر معمارية في تلك الفترة ، ونضرب مثلاً منها هو ضريح السيدة رقية (ش : ٩٥ و ٩٦) ^(٣٣) .

ثم تعرضت مصر مرة أخرى إلى متاعب وقلقل بسبب التناحر بين الوزراء على السلطة وذلك في الوقت الذي زاد اشتعال الحروب الصليبية في الشام ، فاستعان أحد المتنازعين من وزراء الخلافة الفاطمية بالصليبيين ، بينما استعان منافسه بالمسلمين تحت قيادة الأتابكة الذين اضطلوعوا بمقاومة الصليبيين . وبرز من بين هذه الأحداث اسم اشتهر في تاريخ الحضارة العربية الإسلامية هو صلاح الدين



شافعي

ش : ٩٠ - مصر ، باب النصر ، واجهة

في الغرب الإسلامي^(٣٤) .

ومن أجل أمثلة الباشورة المدخل الذي زودت به قلعة حلب ، وذلك لما يمتاز به من كثرة عدد المنعطفات فيه إذ يبلغ نحو ستة منعطفات ، وهي كثرة تزيد من مناعة القلعة (ش : ١٠٠)^(٣٥) لما تسببه من وسائل التعويق عن المرور بسهولة من خلالها ، وما تجعل المهاجمين يتعرضون له من ضرب بالسهم والحرباب في أثناء مرورهم بتلك المنعطفات ، فضلاً عن المنحدر القاسي الذي يتقدم المدخل ؛ والذي تحمله القناطر المشيدة فوق الخندق المحيط بالقلعة (ش : ١٠٠ أ) .

* * *

ونؤجل الحديث عن بقية نشاط صلاح الدين المعماري بعد توليته السلطنة على مصر والشام ، ثم نشاط خلفائه من سلاطين الدولة الأيوبية إلى ما بعد الحديث عن الدولة السلجوقية التي كان لها أثر كبير على تطور العمارة العربية الإسلامية منذ أن قبضت على أزمة الحكم في منطقة فارس والعراق وآسيا الصغرى ، وحتى غارة المغول ، لارتباط كل ذلك ببعضه البعض .

فلقد عاصر ضعف الفاطميين من جهة وضعف الخلافة العباسية من جهة أخرى ازدياد شوكة الولاة في أنحاء الدولة العربية الإسلامية ، حتى كَوّن بعضهم أسرات حاكمة ، من أشهرهم من ناحية النشاط المعماري الذي يهمننا ، دولة السلاجقة العظام .

ظهر أولئك السلاجقة في النصف الأول من القرن ٥ هـ (١١ م) ، واشتد عودهم وتفرع



شافعي

ش : ٩١ - مصر ، باب النصر ، السلم الحزوني

مناعتها لمقاومة غارات أخرى يحتمل قيام الصليبيين بها . وقد نقل إليها من الشام عنصراً دفاعياً كان منتشرأ فيها منذ اشتعال الحروب الصليبية وهو عنصر « الباشورة » أو الباب المنكسر ذو المنعطفات الذي رأيناه لأول مرة في تحصينات مدينة بغداد (ش : ٩٧) ، وما يزال يوجد له مثل قائم في أسوار صلاح الدين وهو وزير فاطمي . وسجلته الحملة الفرنسية باسم الباب الجديد (ش : ٩٨ و ٩٩) ، وكان يوصل إلى الباب قنطرة متحركة فوق الخندق المحيط بالطابية القاهرة الفاطمية ، وله عدة أمثلة



شافعي

ش : ٩٢ - مصر ، باب النصر ، زاوية انكسار النفق

في أحيان كثيرة .

منهم عدة أسرات حكمت بلاد فارس والعراق وآسيا الصغرى والشام .

وقد بدأوا بأن أزاحوا البويهيين من السيطرة على أمور الدولة العباسية وأوقفوا تثبيت سلطتهم على بغداد .

ويرجع الفضل إلى حماس أولئك السلاجقة الديني للمذهب السني في إعداد مدارس خاصة لتدريسه ، ومن ثم فقد اقتبسوا فكرة عمل إيوان في ظللة القبلة في المساجد يفتح مباشرة على الصحن ، وخصص لجلوس أستاذ أو مدرس متعمق في علوم أحد المذاهب السنية الأربعة : الشافعي والمالكي والحنفي والحنبلي . وكان يخصص أحياناً إيوان ثان في الجهة المقابلة لمذهب آخر ، إلى أن تطور الأمر إلى عمل أربعة إيوانات في الأضلاع الأربعة من الصحن

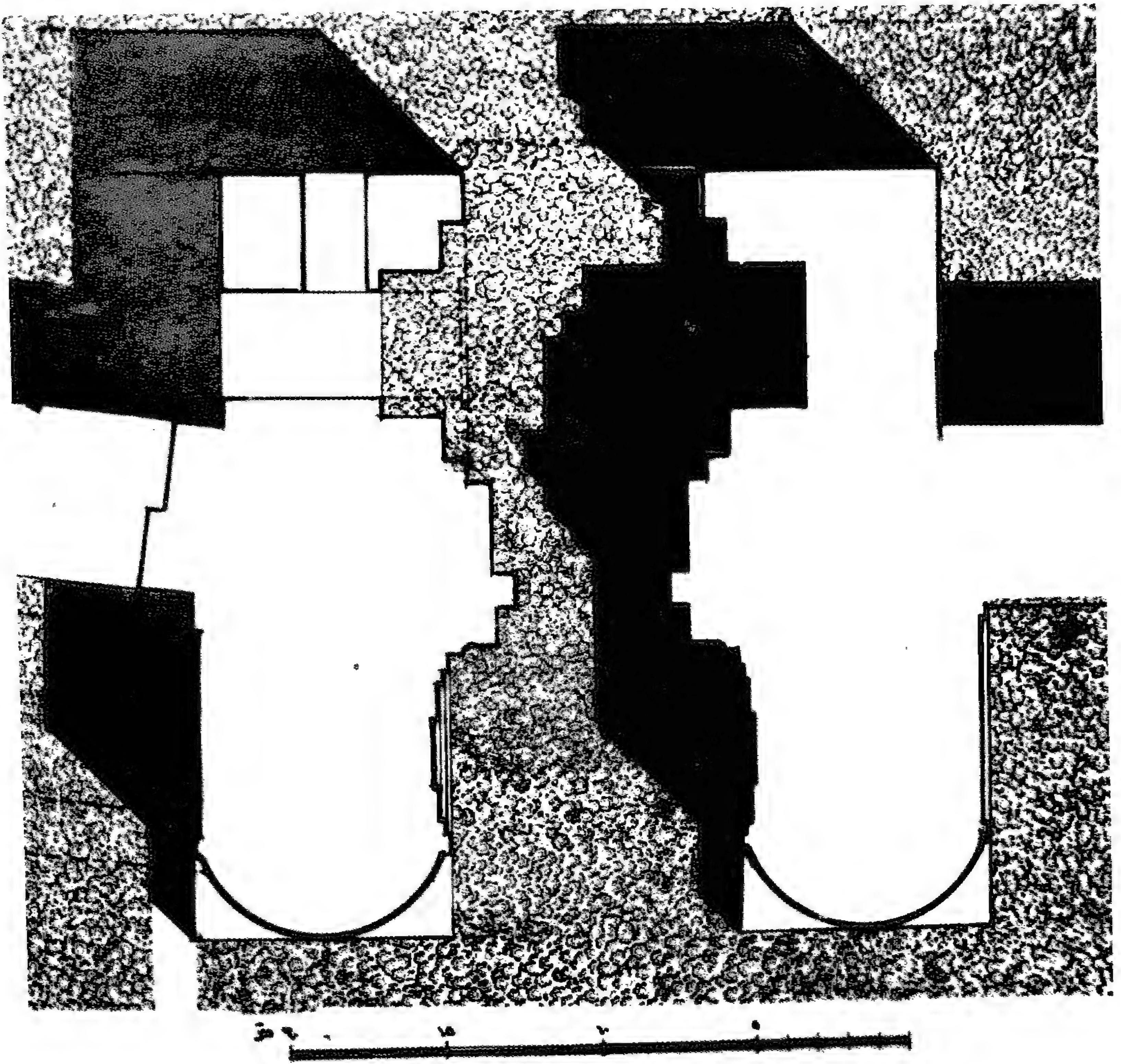
هذا وقد نشأت الفكرة في عمل الإيوانات منذ أوقات مبكرة من قبل السلاجقة ، غير أن حماسهم لنشر التعاليم السنية هو الذي جعلهم يندفعون ويسارعون إلى اتخاذ الدور السكنية بعد إخلائها كأماكن لتدريس مذهب أو أكثر من تلك المذاهب السنية ، ومن ثم تبين لهم أن تخطيط الدار العربية الإسلامية المكون من الإيوانات على جوانب الفناء الأوسط صالح كل الصلاحية لاستخدام تلك الإيوانات للتدريس ، وصلاحية الوحدات السكنية الأخرى والمرافق المحيطة بها وبالفناء لإقامة الأساتذة والمدرسين والطلبة (ش : ٥٢) .

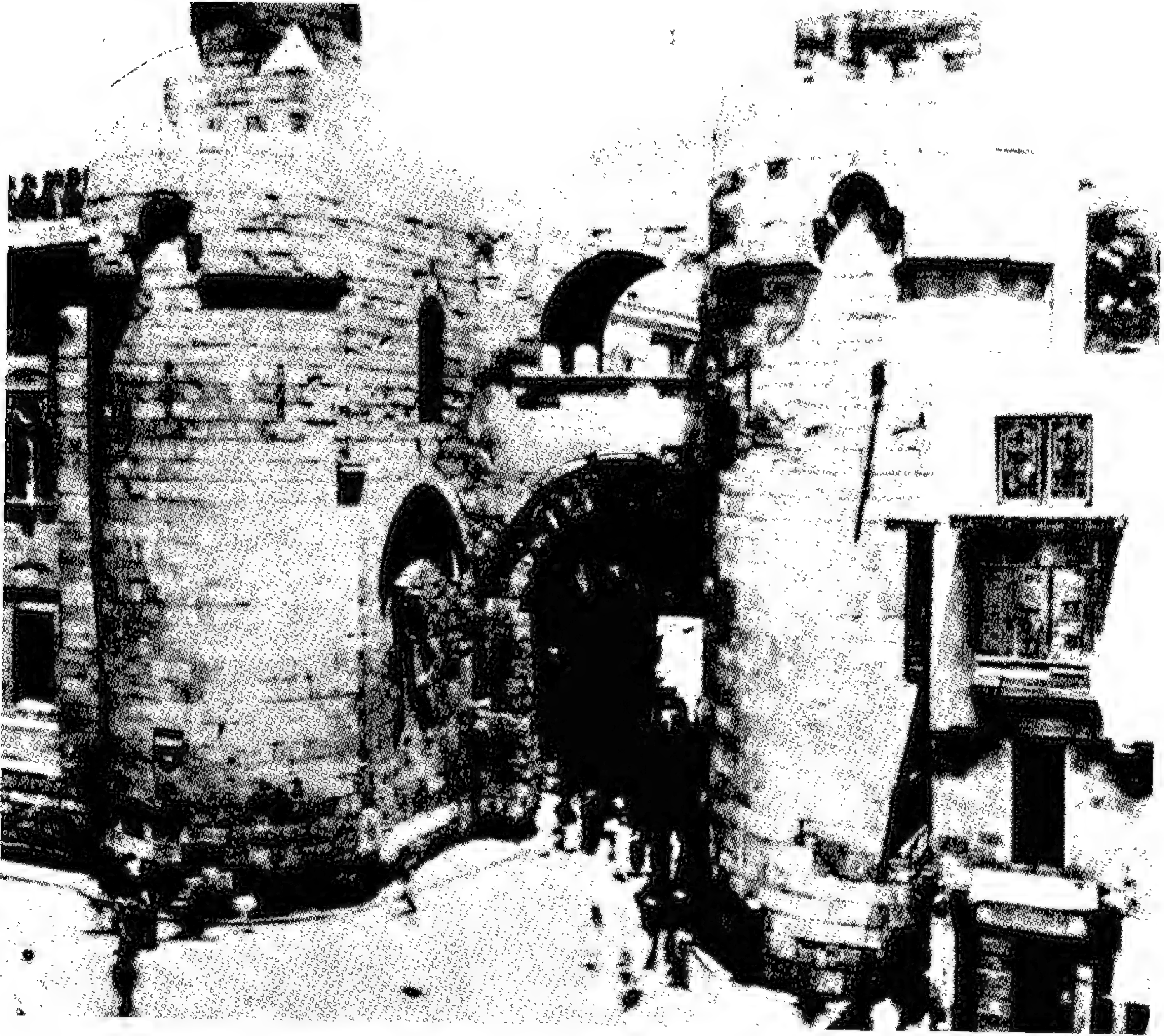
وما أن تبينت ملاءمة ذلك التخطيط لذلك الغرض حتى شيدت عليه المدارس في أقطار الدولة السلجوقية ، وكان من أشد المتحمسين لذلك هو نظام الملك وزير ألب أرسلان ، كما تولى أولاده الوزارة للسلطين الذين تتابعوا بعد ذلك .

وقد تنبه نظام الملك إلى إمكان استغلال المدارس لنشر التعاليم السنية ، فرفع المدرسة من مبنى عادي إلى مؤسسة ترعاها الحكومة وترعى من فيه من طلبة وأساتذة .

ومما هو جدير بالذكر أن محمود الغزنوي

قد سبق السلاجقة إلى تشييد المدارس^(٣٦) ، كان أولها في نيسابور في أواخر القرن الرابع الهجري (١٠ م) وأوائل القرن التالي ، غير أنه لم يبق شيء من تلك المدارس التي شيدها محمود الغزنوي ، ولا التي شيدها السلاجقة في نيسابور في القرن الخامس الهجري (١١ م)^(٣٧) ولا التي شيدت في بغداد وطوس والبصرة وأصفهان وهرأة وبلخ^(٣٨) . وأغلب الظن أن المغول قد خربوها تماماً ولم يبقوا على شيء منها ، ولولا المدارس التي بقيت في أنحاء آسيا الصغرى وتؤرخ في عصر سلاجقة الروم أو





كريسول

ش : ٩٤ - مصر ، باب زويلة ، واجهة

ومن الجدير بالذكر أن معظم تلك المدارس بل والمساجد التي ينسب بناؤها إلى ذلك العصر قد شيدت بالحجر في دقة وإتقان عظيمين ، وبخاصة واجهات المداخل الرئيسية فيها (ش : ١١١) ولها شخصية مرموقة من حيث التصميم العام والتكوينات الزخرفية من أشربة ومقرنصات ومشبكات إلى غير ذلك . هذا ولم يقتصر الدور الهام الذي قامت به الإيوانات على تخطيط المدارس السنية ، بل إنها قامت من جهة أخرى بدور لا يقل أهمية في تخطيط المساجد ، فلقد ساعدت على ظهور نموذج جديد يعد ثاني نماذج ذلك التخطيط ، بل إنه مسئول عن ظهور نموذج ثالث أيضاً . ذلك أنه بالإضافة إلى النموذج الأول وهو

العصر السلجوقي المتأخر ، أي في القرن ٧ - ٨ هـ (١٣ - ١٤ م) ، لما تأكد لدينا أن تخطيطها قد سار على نظام الإيوانات . ويوضح ذلك عدد من الأمثلة التي ما تزال قائمة في مدن قونية^(٣٩) ، وسواس ، وديوريجي^(٤٠) ، وغير ذلك مما سيأتي شرحه في صفحة تالية .

ومن أمثلتها الشهيرة في منطقة آسيا الصغرى مدرسة إنجي ميناريلي (ش : ١٠٩ - ١١١) . وهي على الرغم من أنها لا تحتوي إلا على إيوان واحد جهة القبلة وضع في محوره دهليز المدخل على الواجهة الرئيسية بجوار المنارة العالية الرشيقة ، إلا أنها تمثل وجود فكرة الإيوانات ، ووحدات الإقامة التقليدية في المدارس (ش : ١٠٩)^(٤١) .

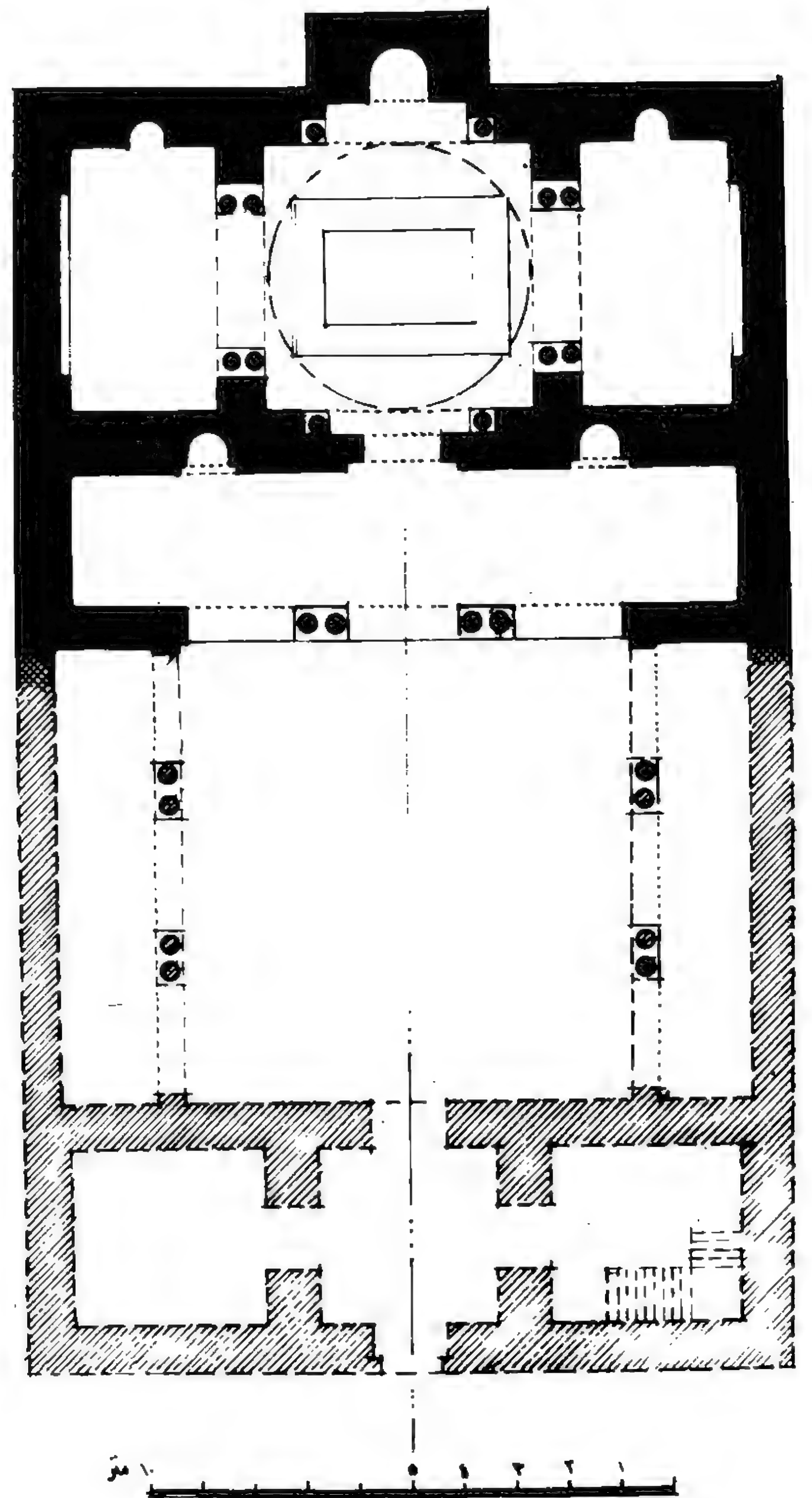
النبوي فإن الإيوان الرئيسي في المدرسة والذي كان يخصص لتدريس المذهب الذي كان يتبعه صاحب المدرسة وبانيها كان يزود بمحراب في جدار قبلته ، وبمحرابين أحياناً في الإيوانين الجانبيين ، وكان ذلك الإيوان الرئيسي وغيره من الإيوانات تقام فيها الصلاة إذا ما حان وقتها . وكان ينضم إلى المدرسين والطلاب المقيمين في تلك المدارس أفراد من الشعب

القريين منها ، ويؤدون فيها الصلاة اليومية . بينما ظلت تقام الجمعة في المساجد الجامعة الرئيسية للمدينة أو الأحياء الهامة . ثم تطور الأمر إلى وضع منبر في الإيوان الرئيسي لتلقى من عليه خطبة الجمعة والأعياد وقراءة المراسم ، أي أصبح الكثير من تلك المدارس مساجد جامعة أيضاً ، أو بمعنى آخر أنه قد ظهر نموذج ثان لتخطيط المساجد سميناه بالنموذج السني أو بالنموذج ذي الإيوانات .

أما النموذج الثالث لتخطيط المساجد الجامعة فإن التخطيط النبوي الذي كان يتكون من الصحن والظلات في جانب أو أكثر من الصحن قد أضيف إلى ظلة القبلة منها في أول الأمر إيوان كبير يفتح على الصحن وفي محور المحراب ، وفي بعض الأحيان كان ذلك الإيوان يتقدم منطقة مربعة وضعت أمام المحراب وذلك لتأكيد أهمية القبلة . ثم تطور الأمر وزادت أهمية الإيوانات بأن أضيفت إلى الجوانب الأخرى من الصحن التي بها الظلات أو خلوات إقامة الطلبة والمدرسين .

ويمكن أن يعد هذا النموذج الثالث مزيجاً من النموذجين السابقين ، ولكن مما يستلفت النظر أن أمثلته الباقية تكاد تختص بها منطقة فارس دون غيرها من مناطق العالم الإسلامي ، ومنها جامع نيريز^(٤٢) ، ومنها جامع جليجان في زوارة^(٤٣) ، ومثل مسجد مالك في كرمان (ش : ١٠٣)^(٤٤) ، والمسجد الجامع في أردستان (ش : ١٠٤)^(٤٥) .

ويأتي على رأس تلك الأمثلة العديدة المسجد الجامع بأصفهان الذي يعد خير مثال



شافعي وكريسول

ش : ٩٥ - مصر ، ضريح رقية ، مسقط



كريسول

ش : ٩٦ - مصر ، ضريح رقية ، واجهة

منه من العراق ، من أشهرها مدرسة المستنصرية ببغداد (ش : ١٠٥) وتؤرخ في سنة ٦٣٠ هـ (١٢٣١م)^(٤٨) ، كما تنتشر أمثلتها في منطقة آسيا الصغرى كما سبق شرحه .

ولحسن الحظ بقي من فترات حكم الأتابكة وبنى زنكي في منطقة الشام كثير من المدارس التي شيدت على نظام الإيوانات وتعاصر في تاريخها حكم الفاطميين في مصر . كما بقيت أمثلة أخرى من المدارس ذات الإيوانات في كل من مصر والشام من عصر الأيوبيين ، غير أن مدارس الشام تتميز بوجود إيوان أو أكثر على جوانب الصحن باستثناء جانب القبلة ، فقد استبدل الإيوان بقاعة يفصلها عن الصحن جدار به ثلاث فتحات ، باب في الوسط ونافذتان على جانبيه . ومن أمثلتها العديدة المدرسة النورية بدمشق (ش : ١٠٦) وتؤرخ في ٥٦٧ هـ (١١٦٢م)^(٤٩) .

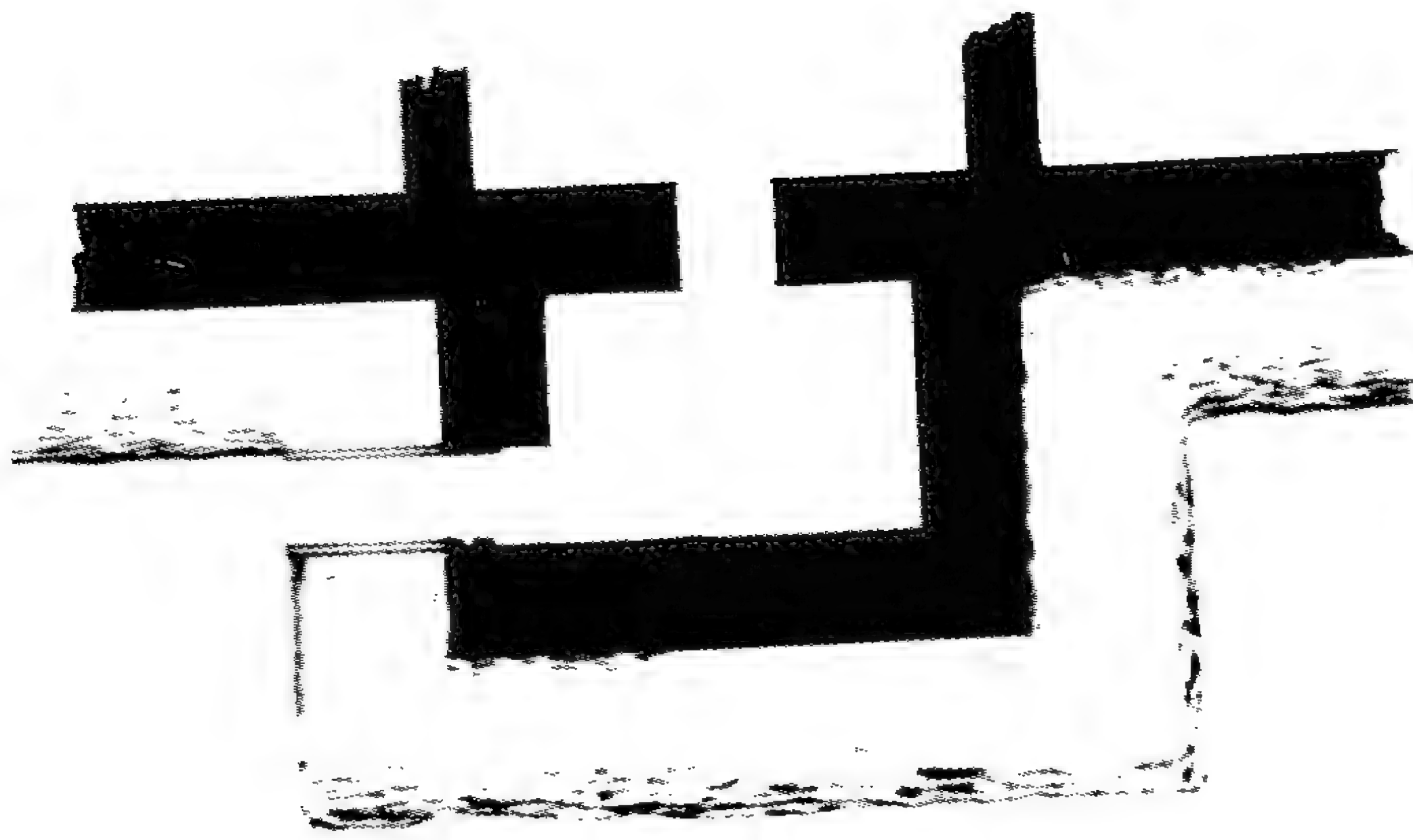
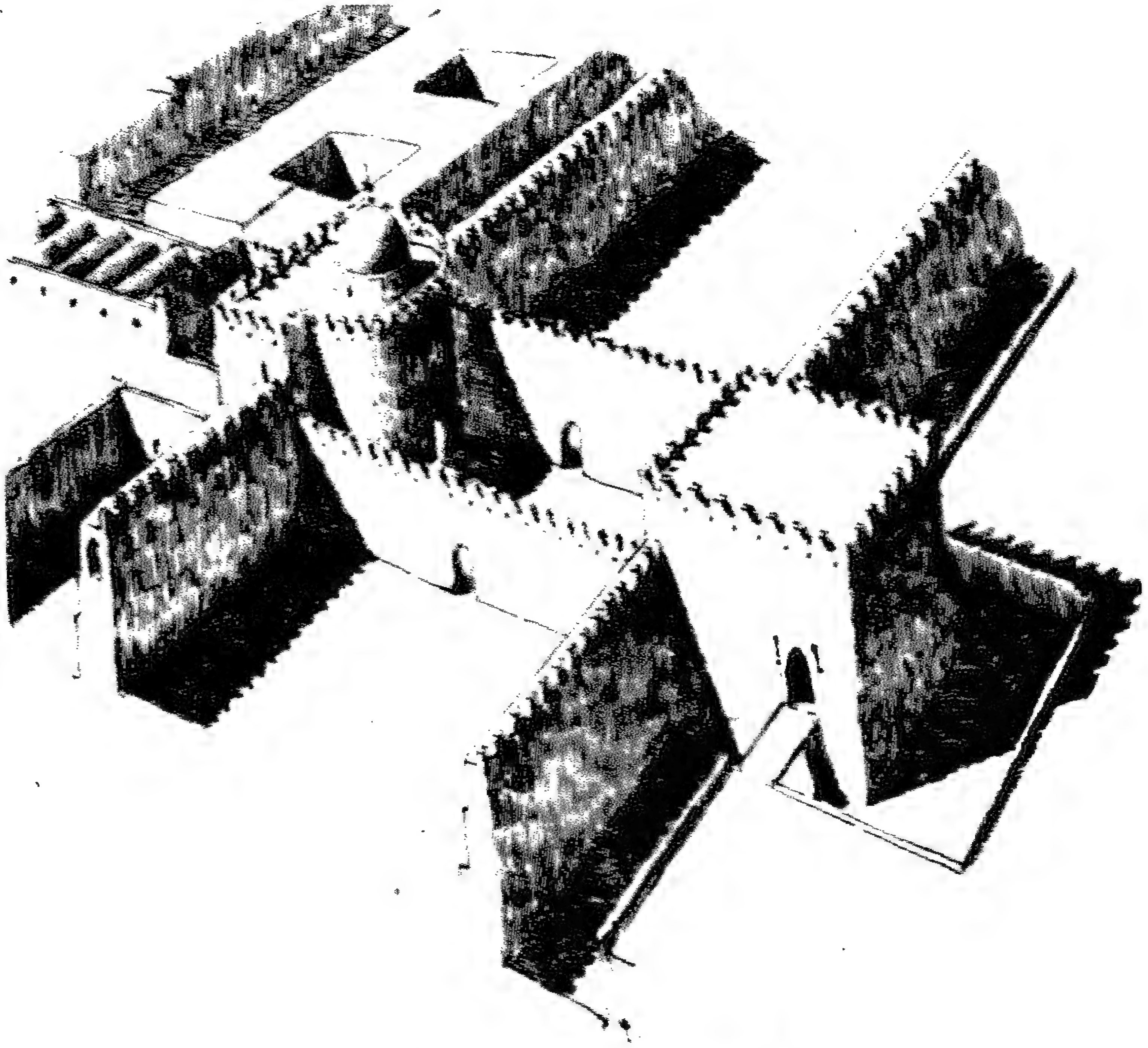
لذلك النموذج الثالث (ش : ١٠١ و ١٠٢)^(٤٦) ، فلقد بدأ بناؤه في أيام ملك شاه في سنة ٤٨١ هـ (١٠٨٨م) ، ثم أضاف وزيره نظام الملك الظلات التي جعل أروقته على شكل مناطق مربعة ، عُدل بعضها وزيد فيها في عصور تالية . غير أن من تلك المناطق المربعة ما غطيت بقباب صغيرة وأقبية كروية شيدت بالآجر (ش : ٢٠١ - ٢٠٤)^(٤٧) تعد من أروع ما أنتجه المعماريون المسلمون ، وسيأتي شرحها مع القباب في الفصل الرابع .

* * *

وإذن فعلى العكس من المذهب الشيعي الذي كان يعتنقه الفاطميون المعاصرون للسلاجقة ، والذي لم يكن له تأثير ما على التطور المعماري للطراز العربي الإسلامي ، لا في التخطيط أو العناصر أو التفاصيل ، فإن المذهب السني قد أحدث تحولاً هاماً في ذلك التطور ، وبخاصة في منطقتي الشرق والوسط من العالم الإسلامي دون غربه الذي لا يوجد به مثل واحد لا من نموذج الإيوانات أو النموذج الثالث ذي الإيوانات والظلات .

* * *

ونعود لنتبع مراحل تطور المدارس ذات الإيوانات فنجد أنه على العكس من توفر أمثلة العمائر الدينية في منطقة فارس من مساجد من النموذج النبوي ومن النموذج الثالث ذي الظلات والإيوانات فإن المدارس التي شيدت هناك على نظام الإيوانات فحسب قد اختفت أمثلتها تماماً من تلك المنطقة ، ولم تصلنا إلا أخبارها فحسب ، هذا في الوقت الذي وصلتنا أمثلة

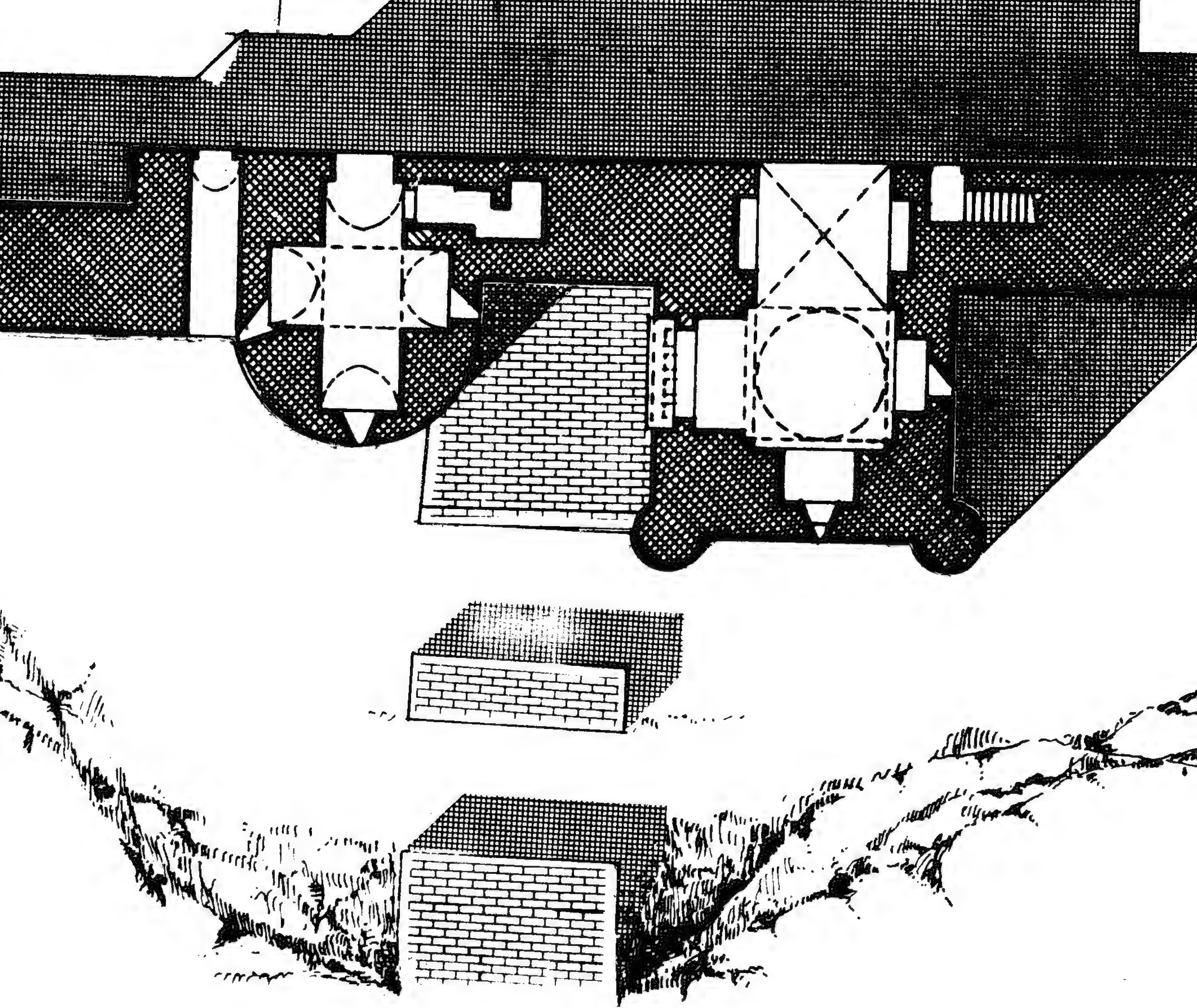


هرتزلد

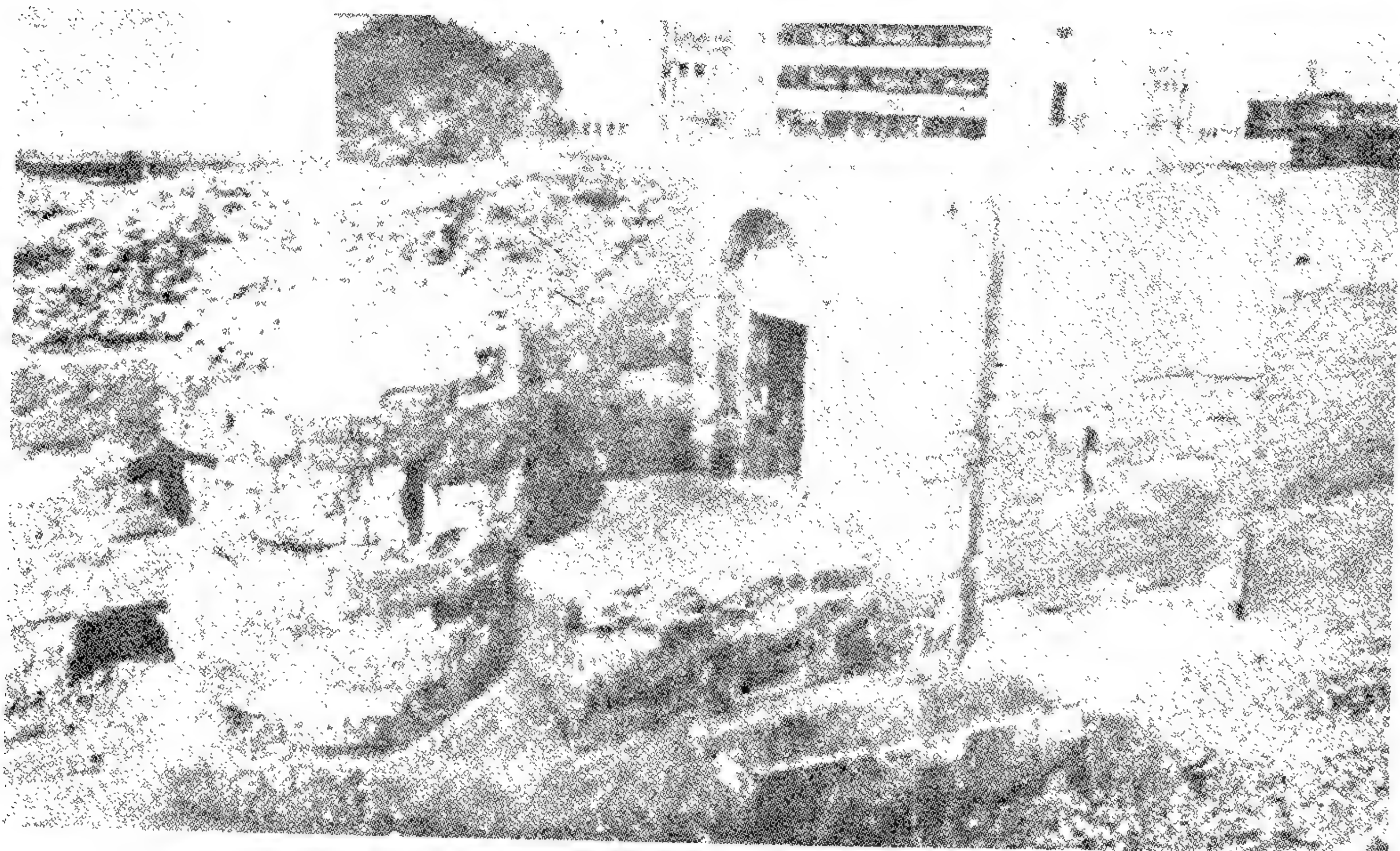
ش : ٩٧ - بغداد ، الباشورة

(١٢٢٣ م)^(٥٠) ، كما بقي نصف المدرسة الصالحية في النحاسين (ش : ١٠٧)^(٥١) ، وتؤرخ في عام ٦٤١ هـ (١٢٤٢ م) ، وهي كالمدرسة النورية قد ألحق بها ضريح . ويتكون ذلك النصف من إيوانين متقابلين يتوسطهما فناء ، وكان النصف الآخر على نفس النظام ولكنه تهدم تماماً ولم يبق منه إلا واجهته ، وكان

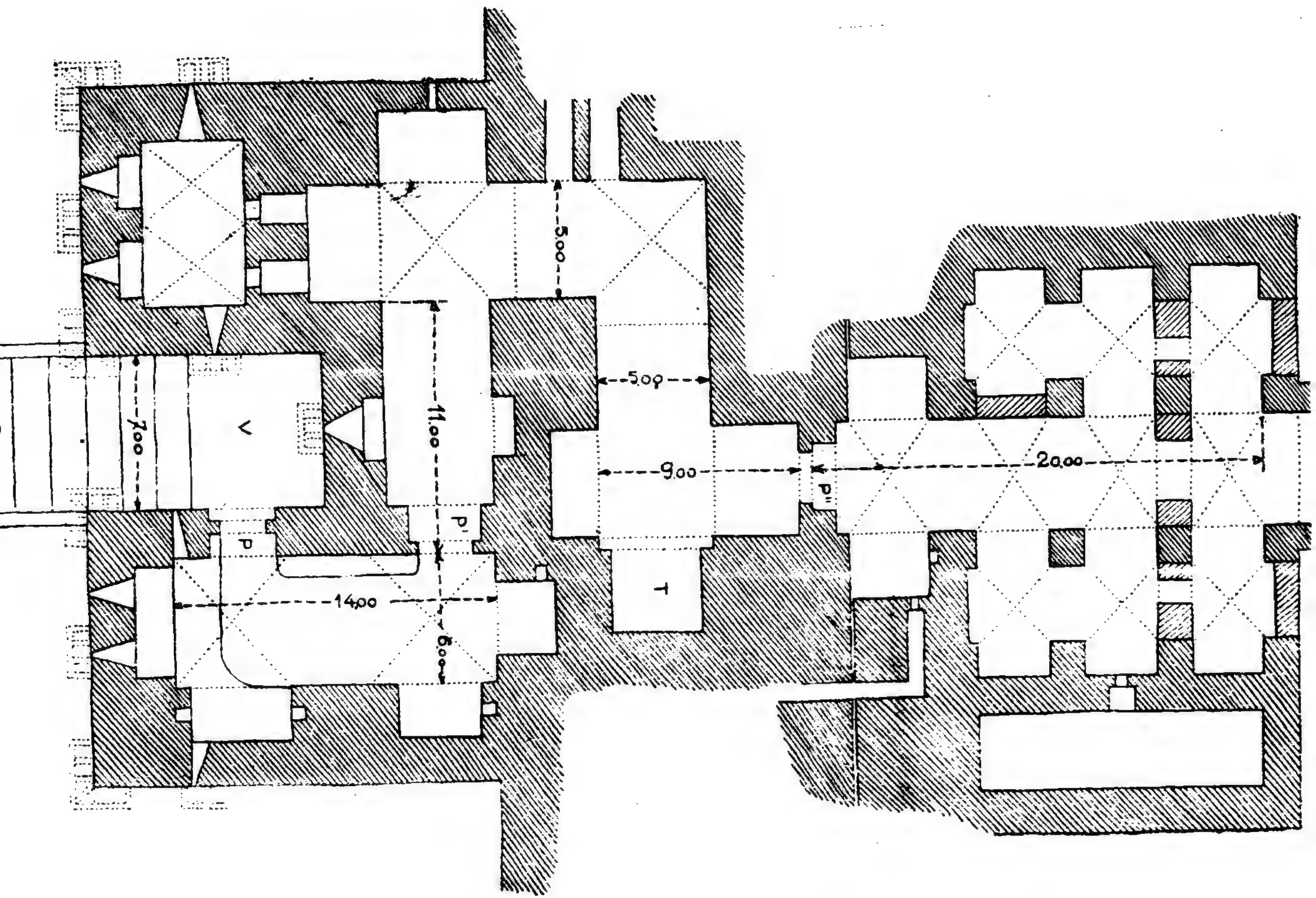
أما المدارس في مصر من النموذج ذي الإيوانات ، فإنها لم تبدأ في الانتشار إلا في العصر الأيوبي وبعد القضاء على الدولة الفاطمية . وبنى أولها صلاح الدين بجوار قبر الإمام الشافعي ، غير أنها اندثرت . وأقدم ما بقي من المدارس الأيوبية فهو إيوان واحد من المدرسة الكاملية ، وتؤرخ في ٦٢٢ هـ



ش : ٩٨ - القاهرة ، الباب الجديد ، مسقط

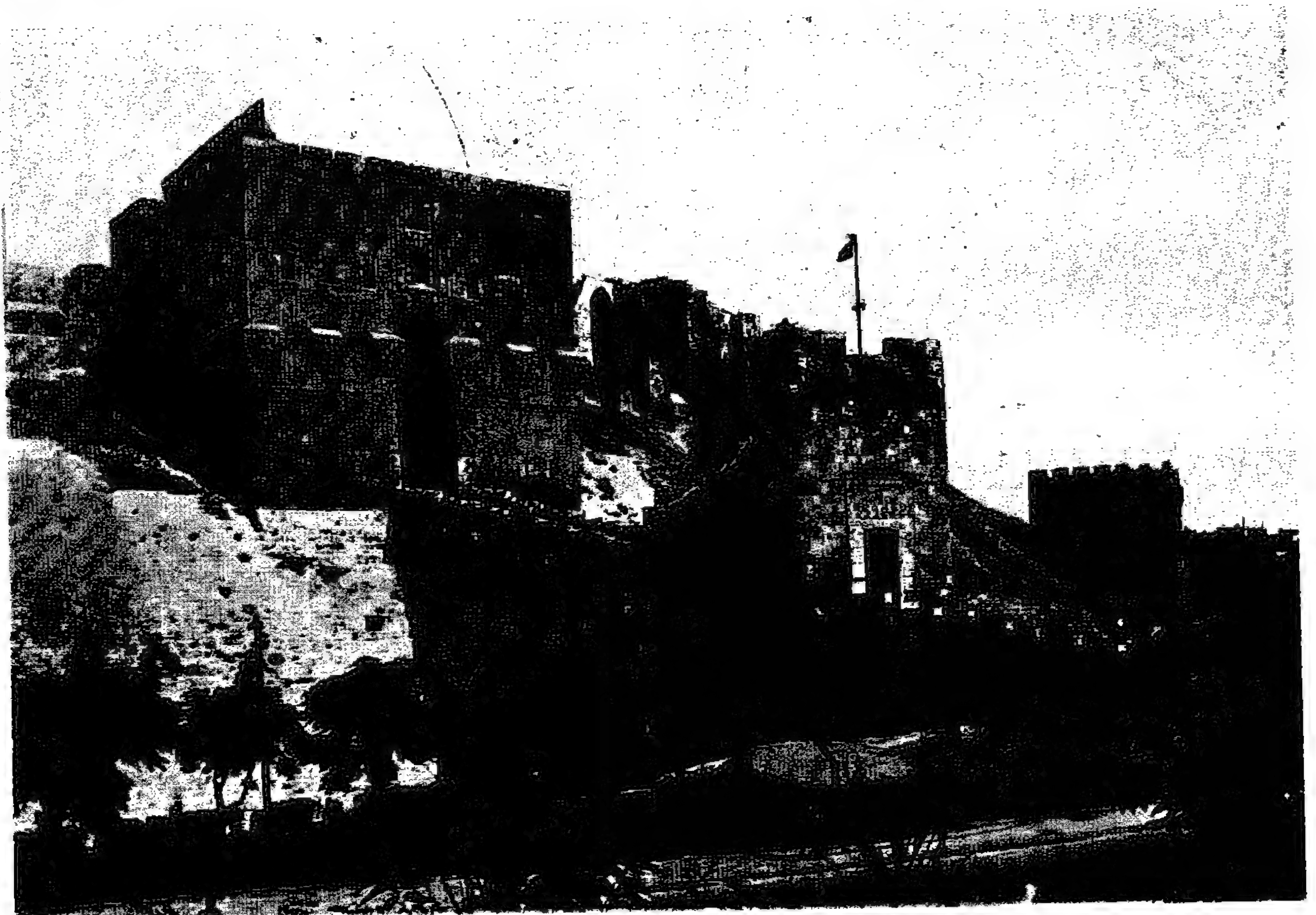


ش : ٩٩ - القاهرة ، الباب الجديد ، منظور



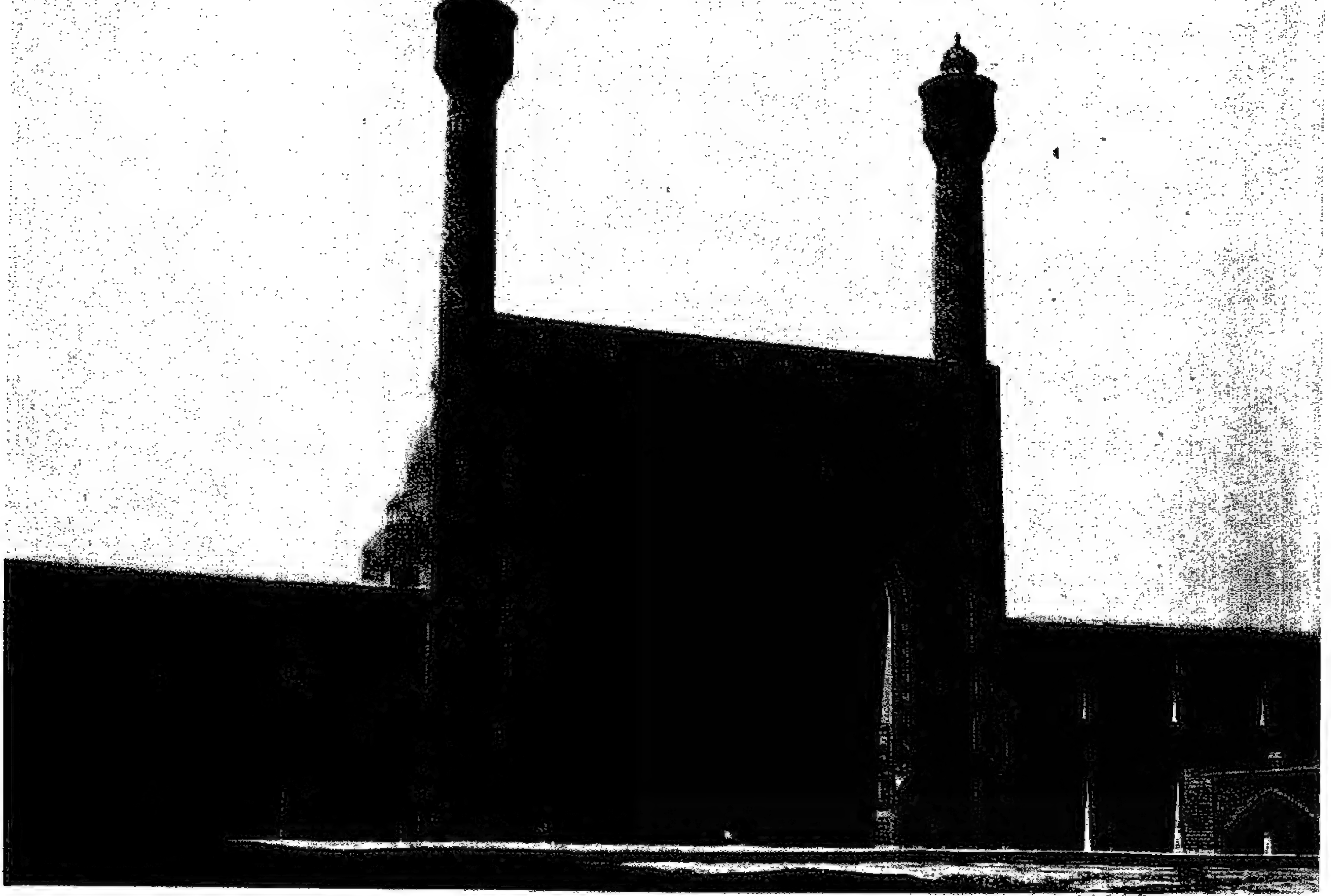
برشم وفاتيو

ش : ١٠٠ - حلب ، باشورة ، مدخل القلعة ، مسقط



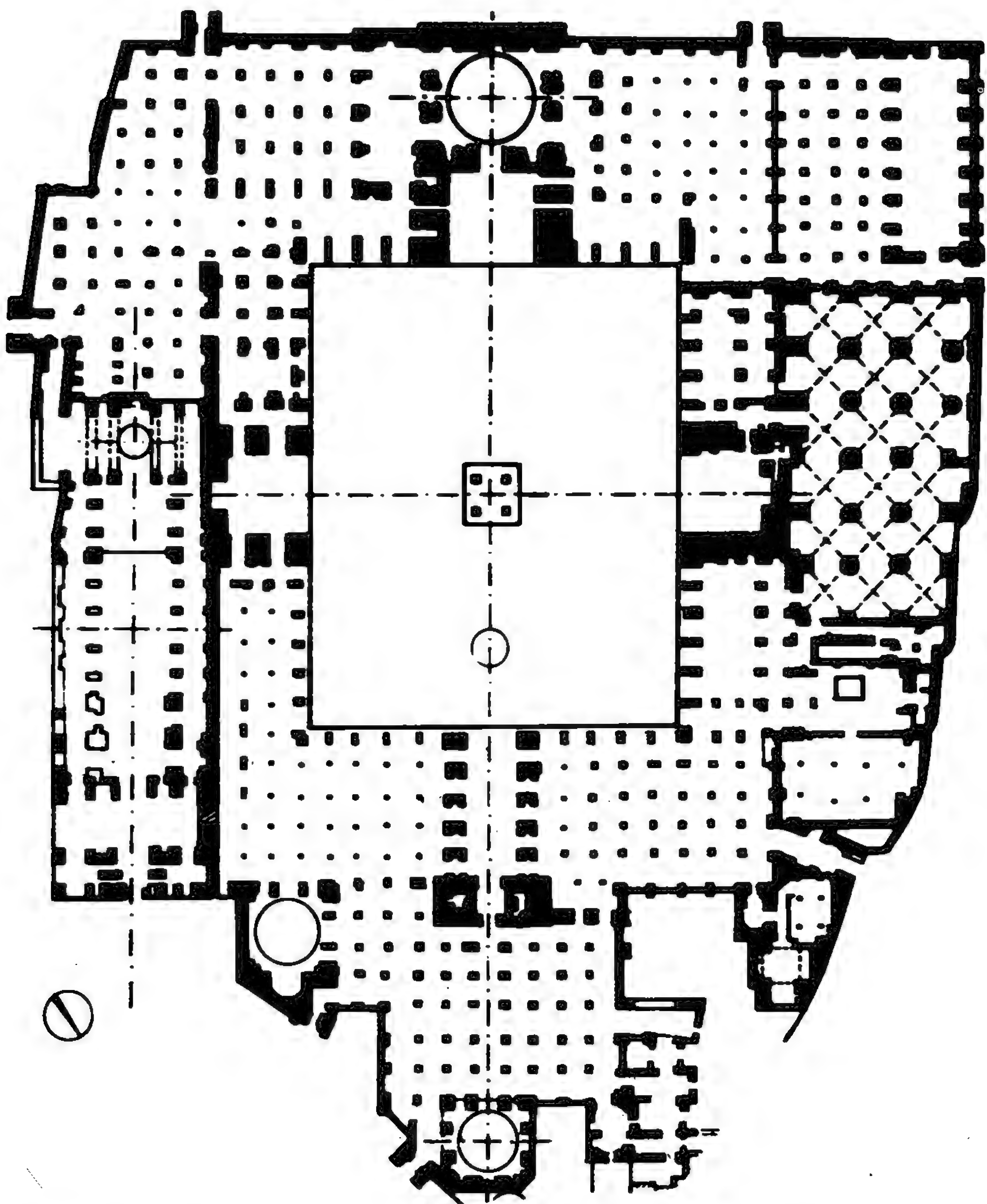
اخوان كسار - حلب

ش : ١٠٠ أ - حلب ، باشورة ، مدخل القلعة ، واجهة



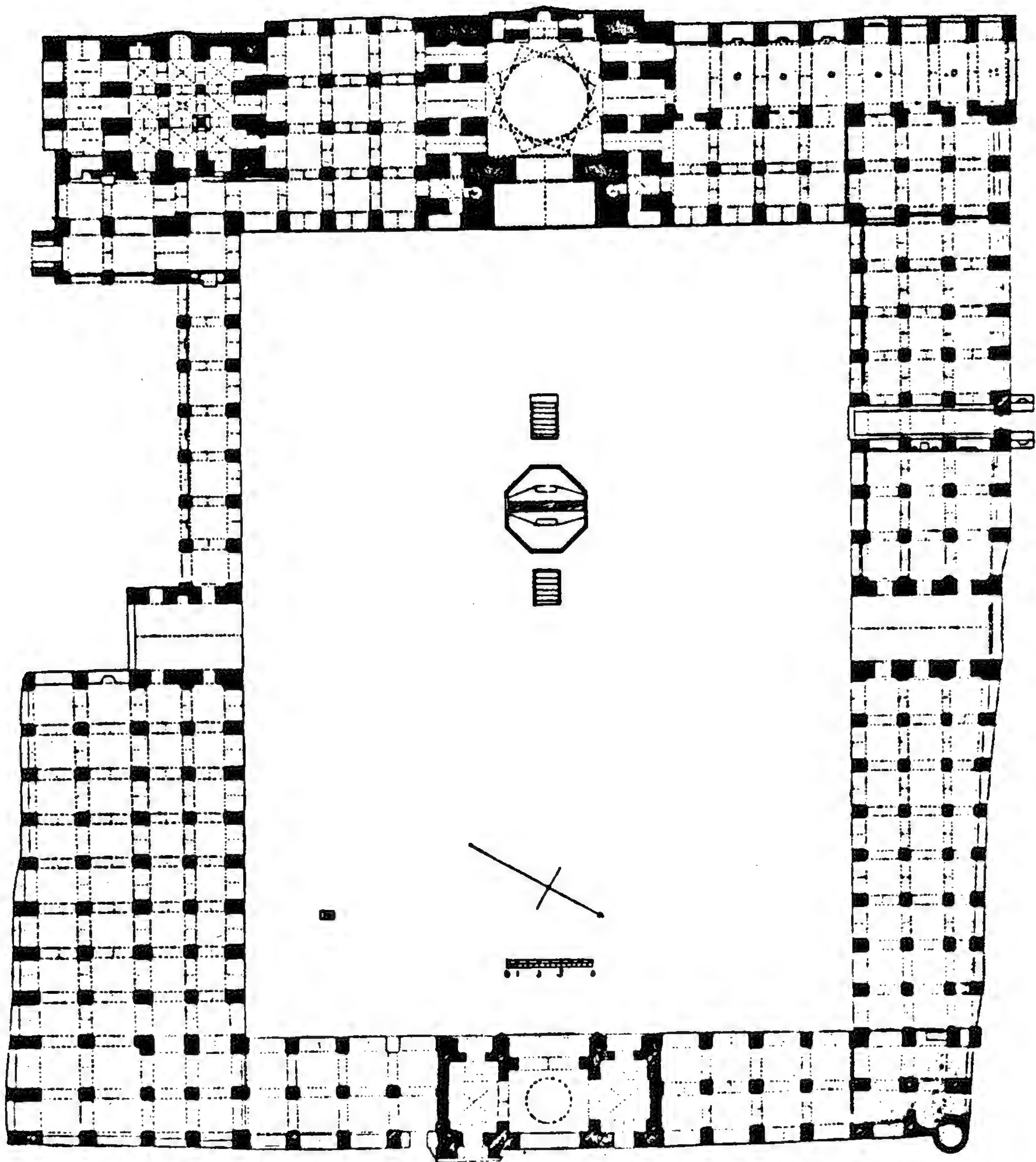
موسوعة الفن الفارسي

ش : ١٠١ - جامع أصفهان ، الإيوان الرئيسي



موسوعة الفن الفارسي

ش : ١٠٢ - جامع أصفهان ، المسقط



Drawn by Eric Schroeder.

موسوعة الفن الفارسي

ش : ١٠٣ - كرمان ، مسجد مالك ، مسقط

ولم يقتصر استخدام التخطيط ذي الصحن والإيوانات على المدارس في مصر والشام وحسب ، بل استخدم أيضاً للمساجد الجامعة والخانقاوات وغيرها من أنواع العماير الدينية والمدنية مثل المارستانات .

يفصل النصفين حارة الصالحية الحالية (ش : ١٠٧) .

ولم تنتشر المدارس ذات الإيوانات الأربعة إلا في العصر المملوكي في مصر ، وأقدم مثل منها مدرسة الناصر محمد بن قلاوون في النحاسين (ش : ١٠٨)^(٥٢) وتؤرخ في ٦٩٥ -

٧٠٣ هـ (١٢٩٥ - ١٣٠٤ م) .

* * *

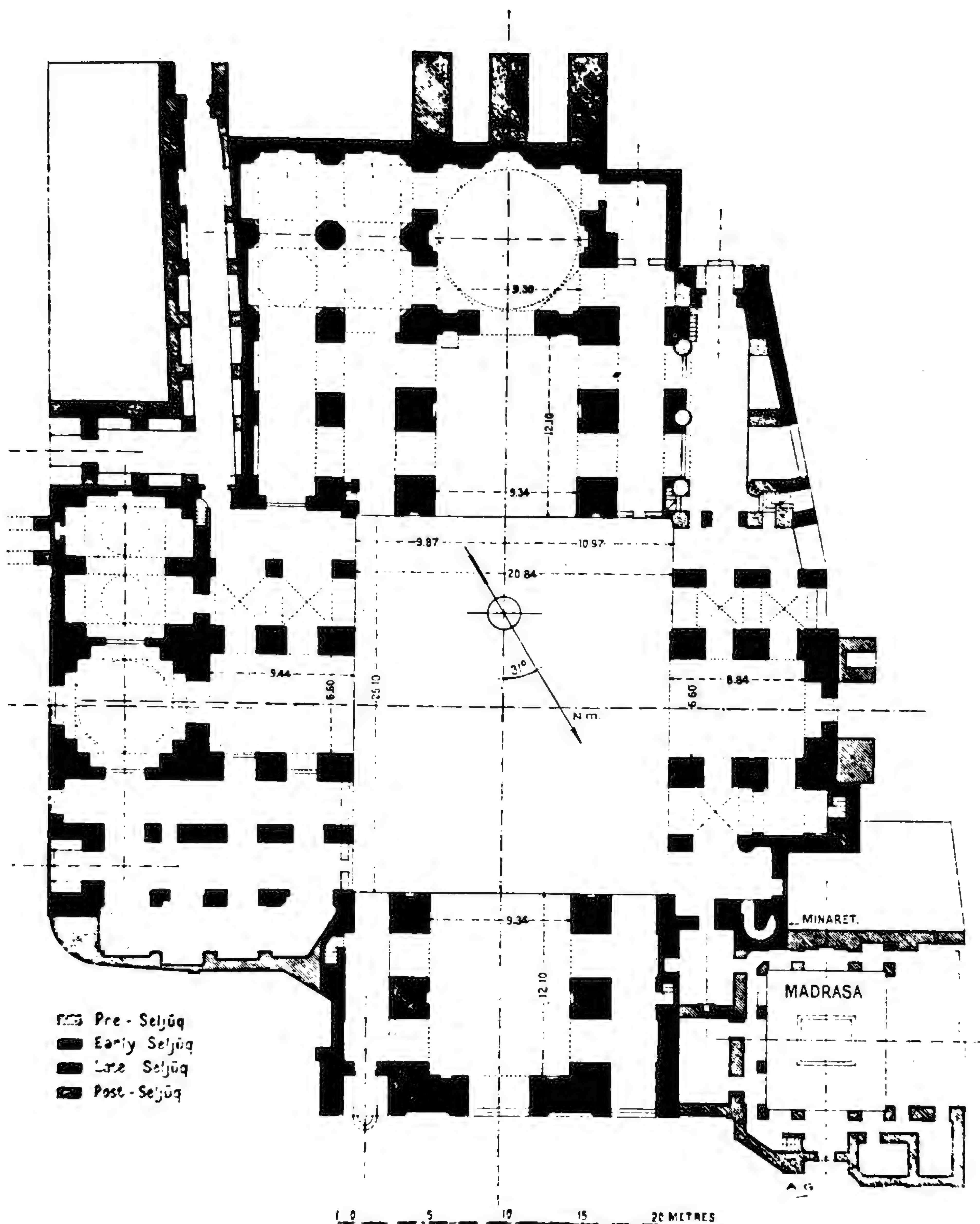


FIG. 326. Ardistan, Masjid-i-Jami': ground plan.

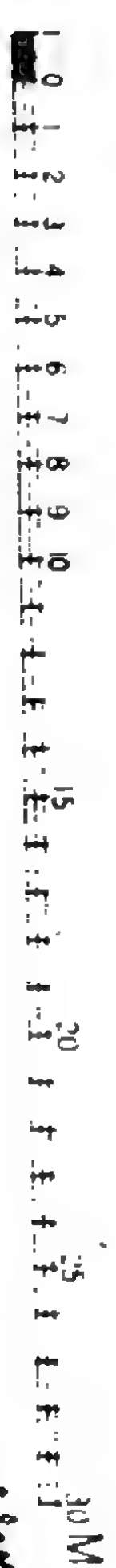
10

Remains of springing of cross-vault recently removed during repair of wall

d ₁	d ₂	d ₃	d ₄	d ₅		d ₅
d ₂						

Flat modern ceiling

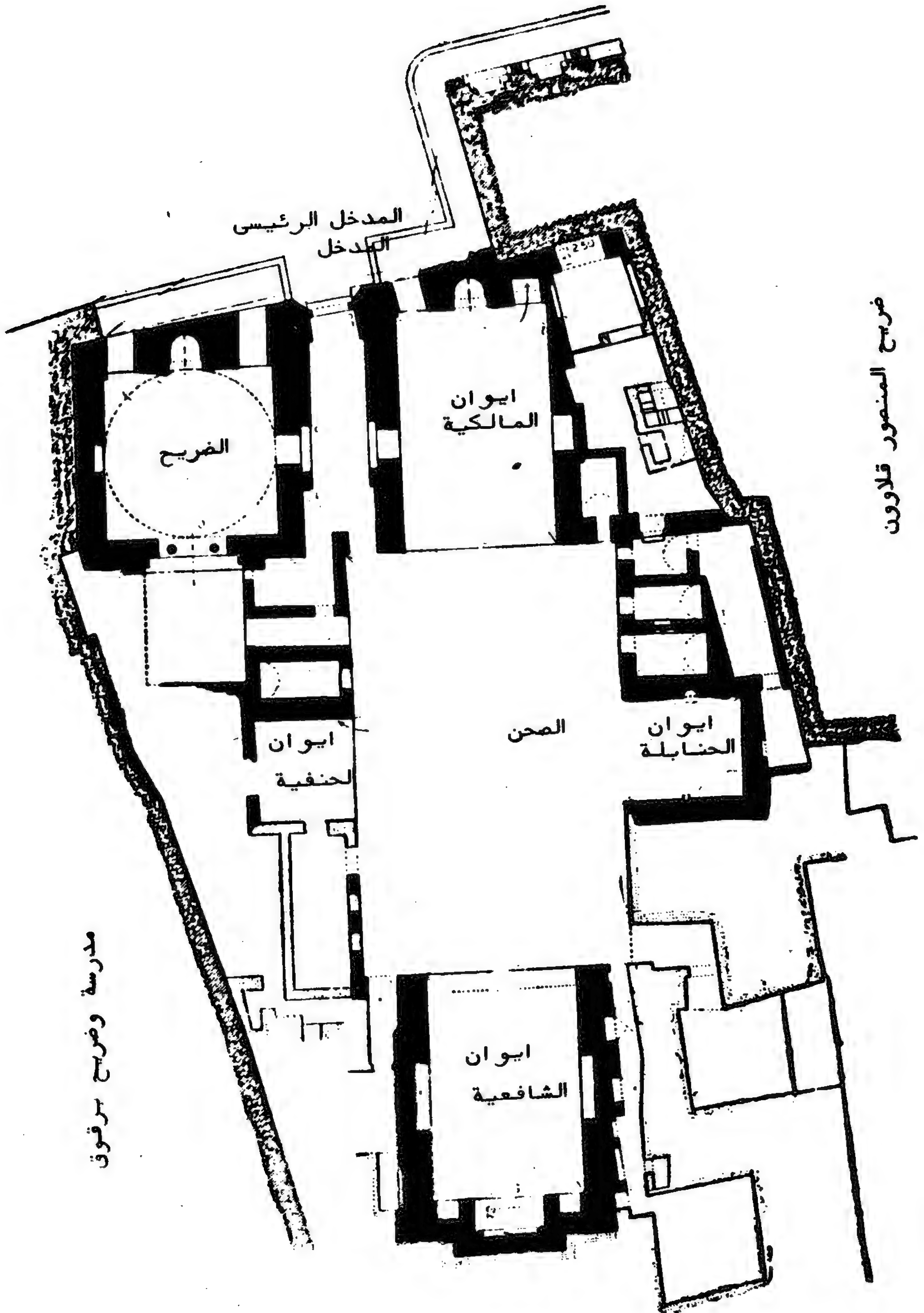
Moulding partly damaged
above and hidden below



30M

ش : ١٠٥ - بغداد ، المدرسة المستنصرية ، مسقط

五



كريسول

ش : ١٠٨ - مصر، المدرسة الناصرية، مسقط

الأقل ، ويشاهد في قصر في مدينة أشور (ش : ١١٢) يحيط بالفناء الأوسط فيه إيوانات أربعة ، كما توجد عدة أمثلة في مدينة الحضر (ش : ١١٣ - ١١٥) ^(٥٣) .

وأثبتت النقوش التي عثر عليها في أطلال مدينة أشور ومدينة الحضر أنه كان يسكنها قبائل عربية هم الذين قاموا ببناء مدينة الحضر ، وكان منهم قبيلة قضاة وقبيلة بني عبيد في شمال العراق ، وكان يسكن جنوبها قبيلة المناذرة وغيرهم .

إذن ، فلا فضل للساسانيين ولا للفرس في ابتكار الإيوانات أو ابتكار التخطيط ذي الصحن الأوسط والإيوانات على جانب أو أكثر منه ، ومن المرجح أن يكونوا قد ورثوا الفكرة من البرثيين ، كما ورثوا مدينة المدائن حاضرتهم السابقة .

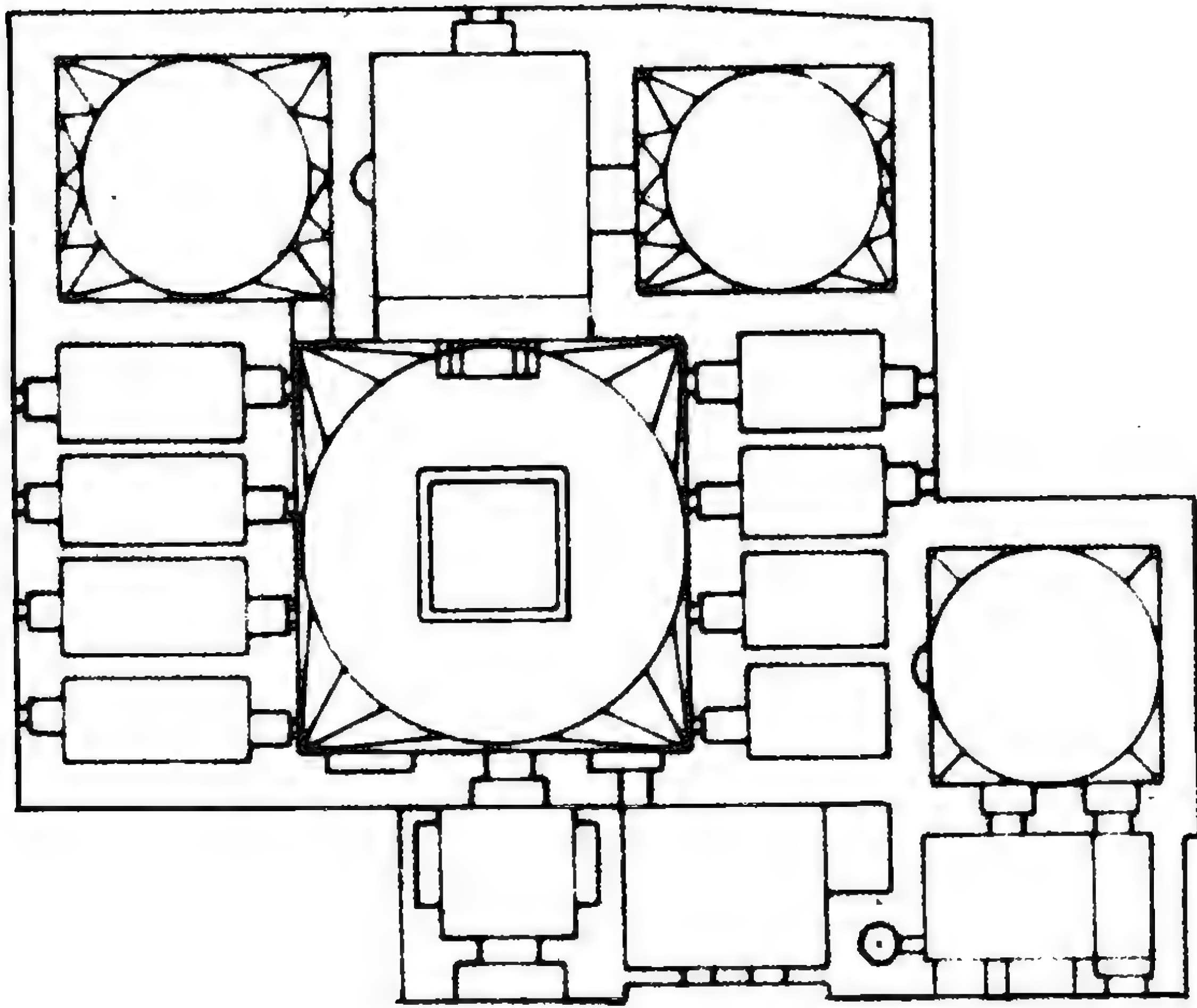
والنقطة الثانية ، أن الإيوان الذي وضع جهة القبلة في المدارس كان أكبر اتساعاً وعمقاً من سائر الإيوانات في الجوانب الأخرى ، باستثناء المدارس في الشام التي استبدل فيها إيوان القبلة بقاعة الصلاة المقفلة . وتتضح خاصية إيوان القبلة الكبير في المساجد الفارسية .

والنقطة الثالثة ، أن الإيوانات بل الجدران والأعمدة الغليظة في العماير السلجوقية وما تلاها من عماير في العصور الأخرى في فارس ، قد اتبع فيها الأسلوب العراقي من حيث استخدام عناصر وخصائص معمارية عراقية الأصل ، ومنها مادة البناء بالآجر الذي كان المادة الرئيسية في العراق ، بينما كان يتوفر كل

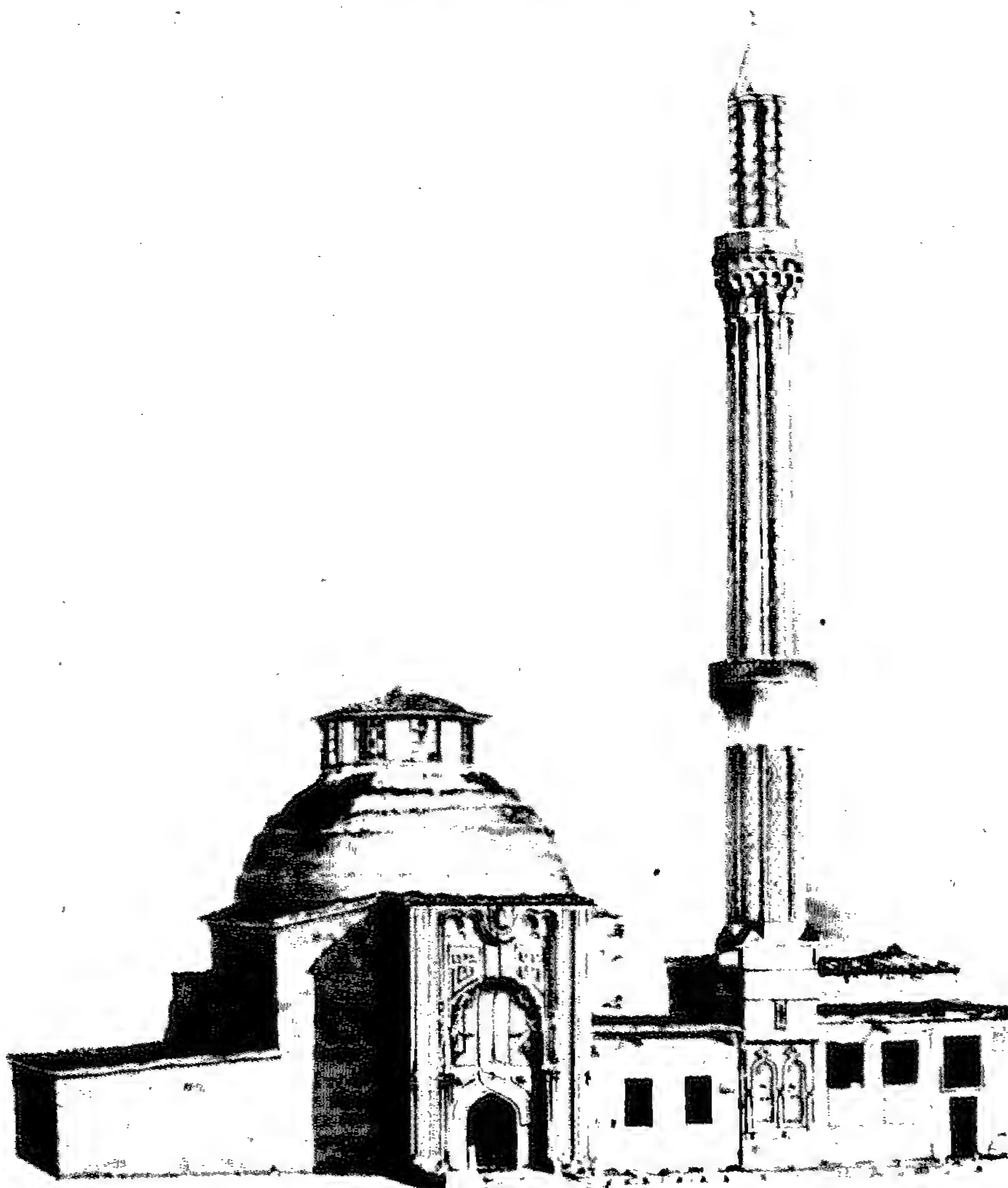
وهناك عدة نقاط هامة تتصل بموضوع استخدام الإيوانات في تخطيط العماير الدينية في العالم الإسلامي وتستحق الشرح والتوضيح نظراً للدور الخطير الذي لعبه الإيوان في العمارة الإسلامية وبخاصة في منطقتي الشرق الأدنى والأوسط من العالم الإسلامي .

وتتعلق أولى تلك النقاط بأصل الإيوان ومحاولات المستشرقين الباحثين في العمارة الإسلامية نسبته إلى الطراز الساساني ، وبخاصة أولئك الذين ساهموا في وضع موسوعة الفن الفارسي وذلك على زعم أن الساسانيين الذين حكموا العراق وفارس فترة تقرب من أربعة قرون (٢٦٢ - ٦٣٤ م) ، كانوا من الفرس ، وهو خطأ شائع تكشفه عدة حقائق : منها أن حاضرة أولئك الساسانيين كانت في المدائن المعروفة عند المؤرخين القدماء « بطيشفون » ويعرف موضعها الآن « سلمان باك » وتقع على بعد نحو ٢٠ كيلومتراً إلى الجنوب من مدينة بغداد ، وفي منطقة قريبة جداً من موضع بابل القديمة ، ومن موضع سلوقيا عاصمة السلوقيين الذين خلفوا الاسكندر في حكم فارس والعراق بعد قضائه على الأخامينيين الفرس ، والذين كانت حاضرتهم « پرسپولیس » بالقرب من مدينة شيراز على أرض فارس . ولو كانوا فرساً حقاً لما رضوا بترك بلاد أجدادهم في فارس واتخاذ أرض العراق مركزاً لحكم دولتهم التي شملت كلا من العراق وفارس .

ومن ناحية أخرى ، فإن الإيوان ليس ابتكاراً ساسانياً ، إذ ترجع أقدم أمثلة له إلى العصر البرثي وإلى القرن الأول الميلادي على



ش : ١٠٩ - آسيا الصغرى ، مدرسة انجي ميناريللي ، مسقط
برشم

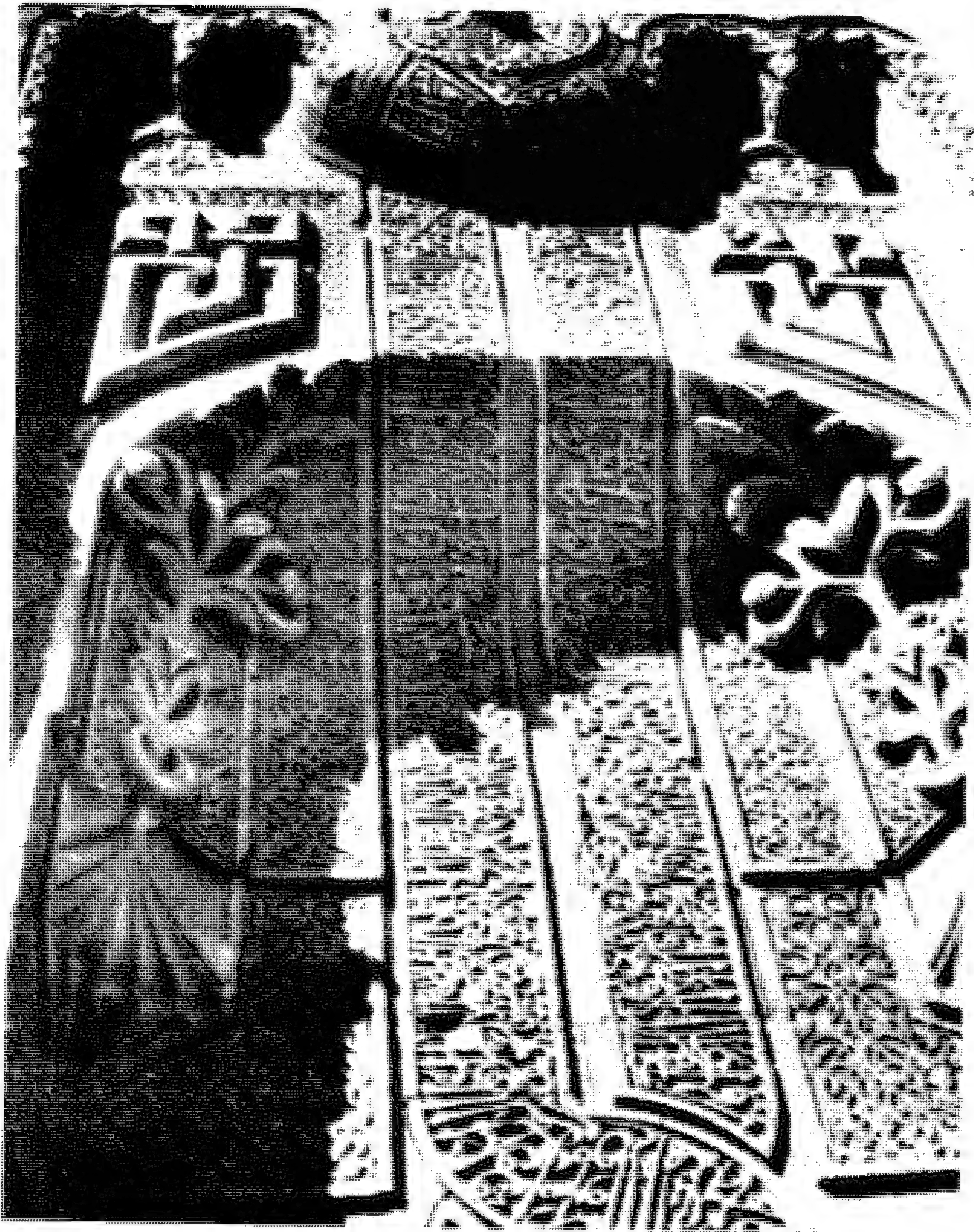


ش : ١١٠ - آسيا الصغرى ، مدرسة انجي ميناريللي ، واجهة
برشم

في العصر السلجوقي ، والتي لم يصلنا منها مثل له قيمة علمية سوى مدرسة المستنصرية التي سبقت الإشارة إليها ، ولذلك فمن المحتمل أن يكون ذلك النموذج الذي يجمع بين الظلات والإيوانات ابتكاراً عراقياً ضاعت حلقاته من العراق ولكن سار على منواله الفرس مثلما ساروا على كثير من التقاليد العراقية القديمة الأخرى .

من الحجر والأجر في بلاد فارس ، ولكن المعماريين الفرس خضعوا للنموذج المعماري العراقي وجعلوا الأجر المادة الرئيسية للبناء .

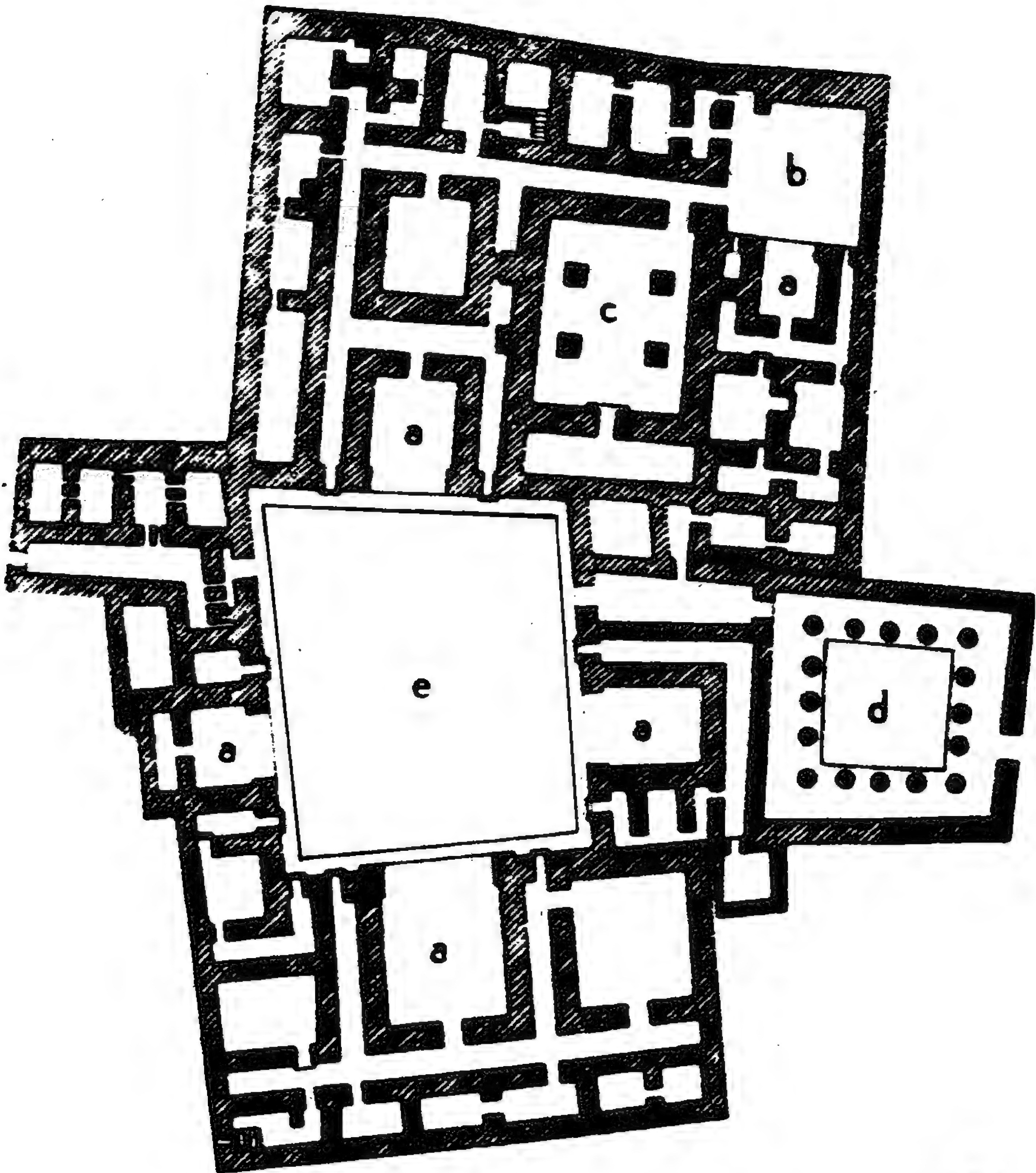
والنقطة الرابعة ، أن النموذج الذي يمتزج فيه الإيوانات مع الظلات والذي أشرنا إلى أنه لم يظهر إلا في فارس يرجع في رأينا أن يكون ابتكاراً عراقياً وليس فارسياً أمام الحقيقة التي تتمثل في اختفاء المساجد والمدارس من العراق



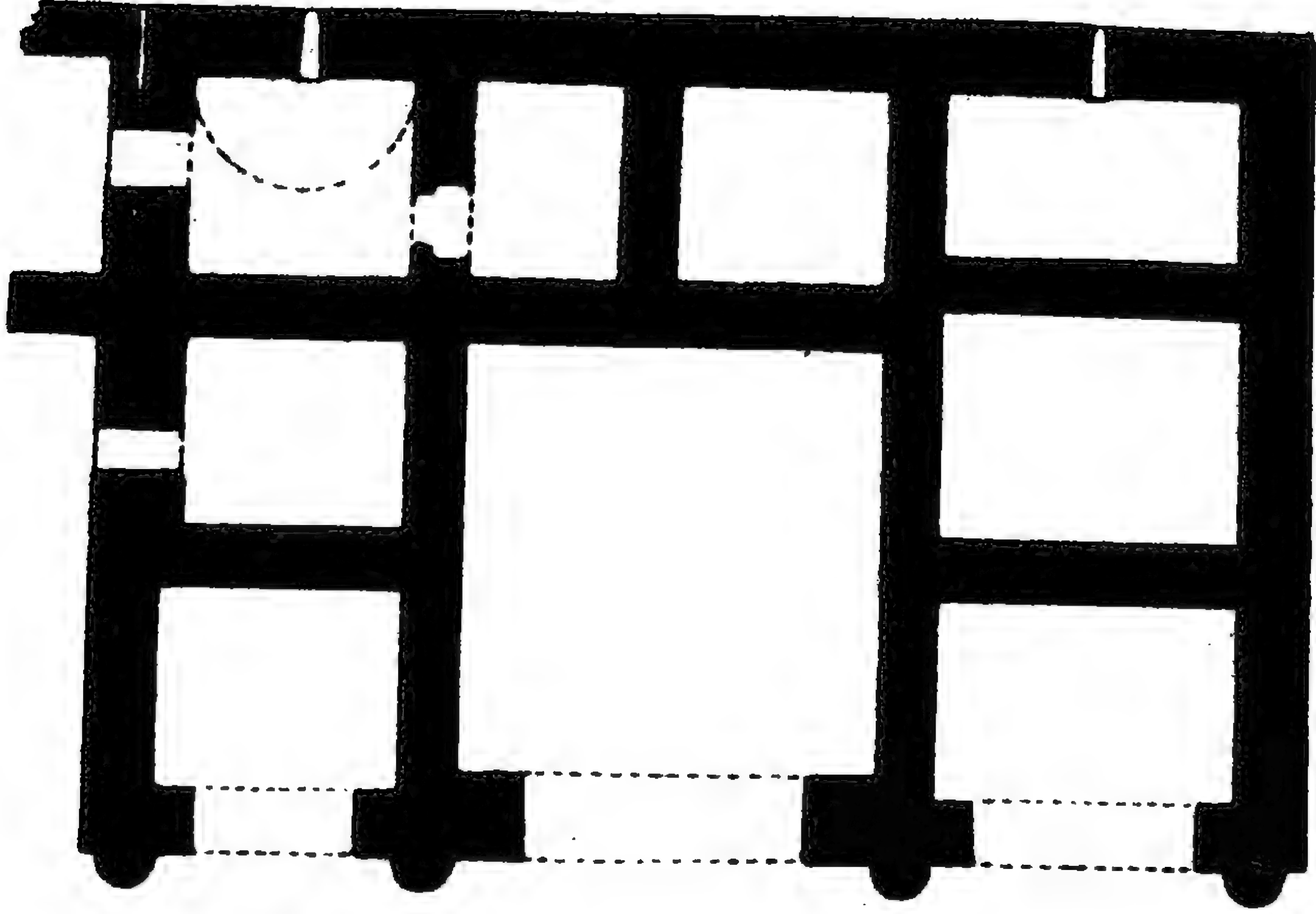
فان برشم

(٧٥٠ م) ، وما يزال أغلبه قائماً ، ويتضح في تخطيطه شبه كبير بتخطيط جامع قرطبة الذي بناه عبد الرحمن الداخل بن معاوية (ش : ٥٩) ، إذ يشتركان في أن اتجاه البائكات في ظللة القبلة والوحيدة يسير في اتجاه عمودي على جدار القبلة ، وكذلك في عمل الرواق الأوسط أكبر عرضاً من الأروقة الأخرى على جانبيه ، وذلك تأكيداً لأهمية المحراب وللاتجاه نحو الكعبة المشرفة .

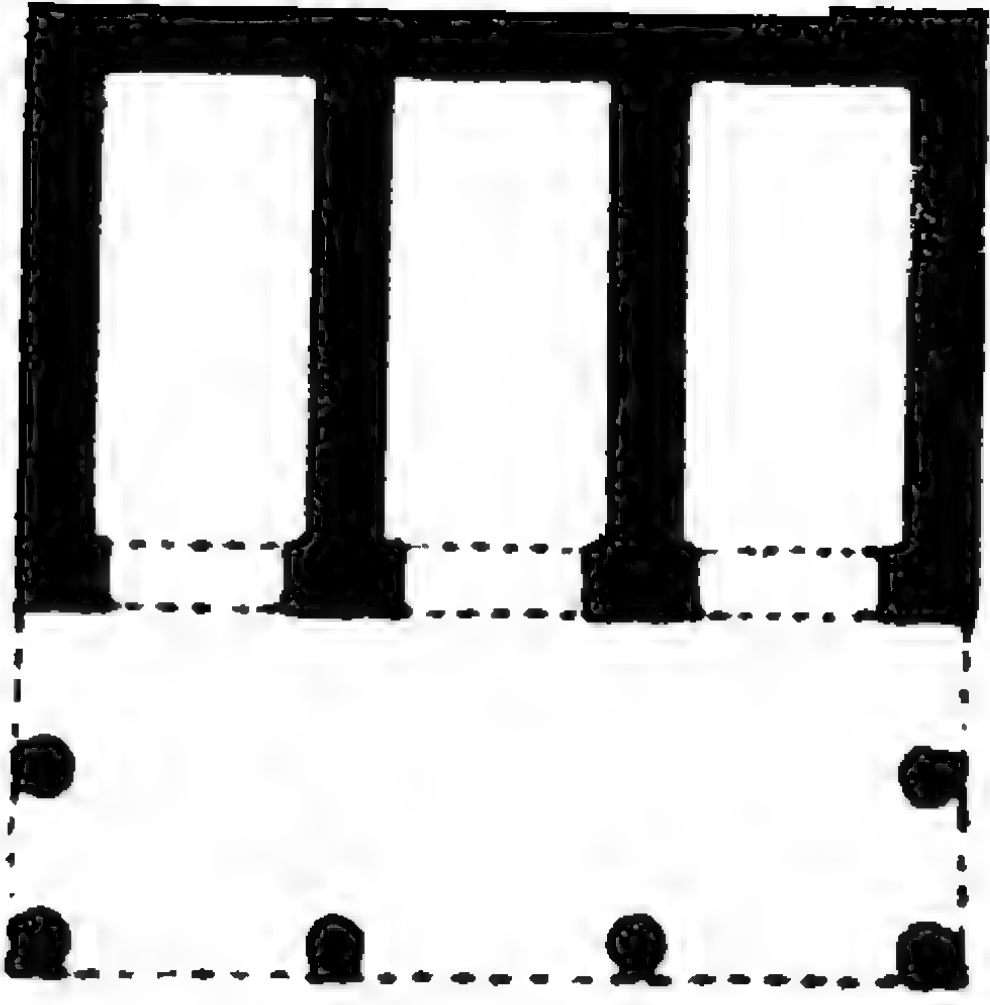
ومن البدهي أن تكون المساجد التي شيدت في كل من العراق وفارس قد تبع تخطيطها في العصور المبكرة النموذج النبوي ذي الصحن والظلات ، وأمثلتها كثيرة من تلك العصور ، ومنها مسجد الكوفة والبصرة (ش : ١١٦) ^(٥٥) ، وجامع تاريك خانة في دمنغان (ش : ١١٧) ^(٥٦) ، وهي تقع في القطاع الشمالي الغربي من فارس ، وشيد ذلك المسجد في عصر مروان الثاني الأموي في عام ١٣٤ هـ



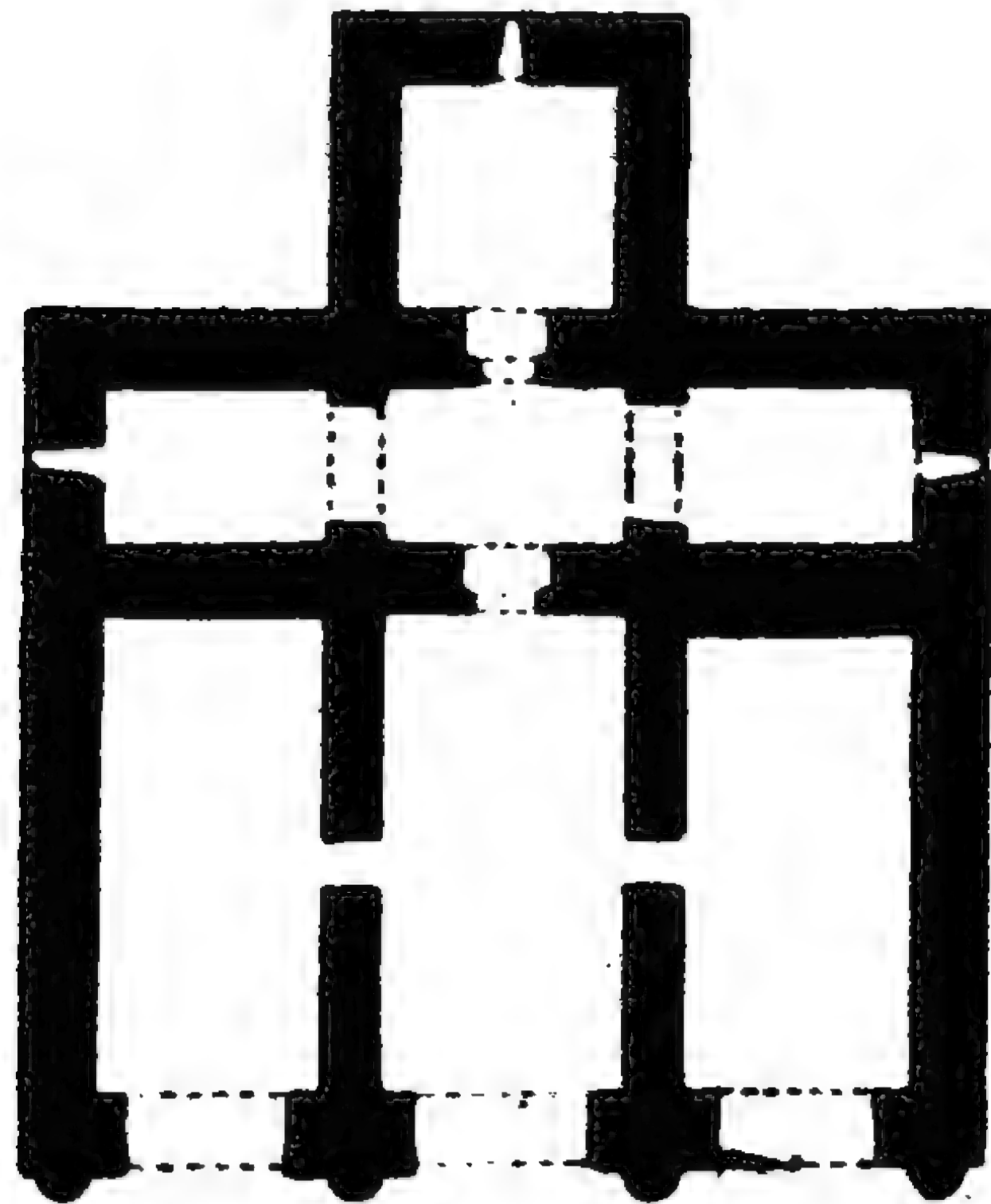
20 m
0 10 20



ش : ١١٣ - الحضر، الإيوانات موسوعة الفن الفارسي



ش : ١١٥ - الحضر، الإيوانات موسوعة الفن الفارسي

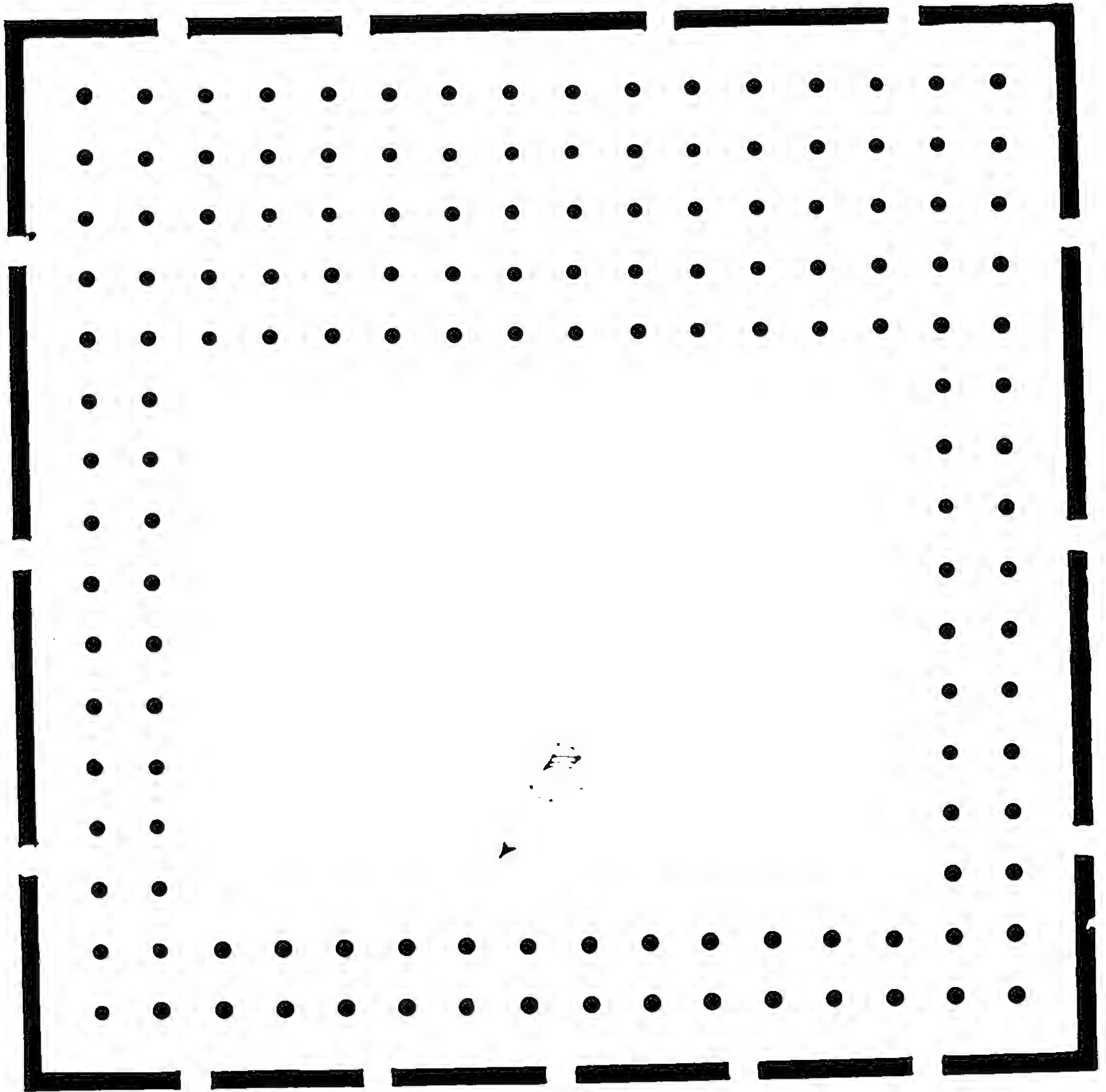


ش : ١١٤ - الحضر، الإيوانات

الصحن والظلات . ومن أمثلة ذلك ، ما حدث في المسجد الجامع بأصفهان الذي كان مشيداً في موقعه الحالي مسجد وبحواره مكتبة ، وأدخل كل منها في نطاق المسجد الحالي ، بعد عمل عدة تعديلات وإضافة الإيوانات في العصر السلجوقي وما بعده من عصور .

والنقطة الخامسة ، أن الإيوان لم يستخدم في أي من عمارت الغرب الإسلامي ، ولا نجد له مثلاً واحداً في المساجد أو المدارس أو المنازل أو

واستمر التخطيط النبوي هو النموذج التقليدي كما أشرنا ، وذلك في غضون العصر العباسي في جميع أقطار الدولة العربية الإسلامية إلى أن ظهرت وانتشرت منذ العصر السلجوقي فكرة بناء المدارس واستخدام الإيوانات فيها لجلوس الطلبة والمدرسين وتدريس العلوم على المذاهب السنية الأربعة . ولم يكتف السلاجقة ببناء تلك المدارس بل اهتموا بإضافة الإيوانات إلى مساجد كانت مشيدة من قبل على نظام



كريسول

ش : ١١٦ - الكوفة والبصرة ، الجامع الثاني

في العصور السابقة ، ومنها تأثير سامرا الذي
أشرنا إليه ، ويشاهد في العمارة والزخارف
الحصية في جامع ناين من أواخر القرن ٤ هـ
(١٠ م)^(٥٧) .

كما يتضح التأثير العراقي مرة أخرى في
تصميم المآذن ذات البدن المستدير
(ش : ١٨٠ - ١٨٥) والأضرحة التي على هيئة
برج مضلع الجوانب (ش : ٢١٤) أو مسقطه
مسنن كالنجمة (ش : ٢١٤) ، وينتهي بعضها

غيرها . وهو أمر يدعو للدهشة إذا ما رأينا
عناصر وخصائص معمارية كثيرة قد وفدت من
الشرق الإسلامي وانتشرت بل واستوطنت ذلك
الغرب منذ العصور المبكرة والوسيلة وأصبحت
من مميزات ذلك الغرب .

* * *

وبالإضافة إلى التأثير العراقي ، الذي يتمثل
في استعمال الإيوان في المدارس ثم في مساجد
فارس في العصر السلجوقي ، فإنه يتمثل أيضاً

القباب في الأندلس التي تتكون من العقود الرفيعة التي تتشابك وتتقاطع لتحصر بينها الحشوات الموزعة توزيعاً هندسياً ، والتي كانت تملأ في الغرب الإسلامي بالشمسيات (ش : ١٩٠ - ١٩٥) بينما كانت تملأ بالآجر في فارس ، إما في مداмик متوازية أو في تكوينات هندسية صغيرة المقياس (ش : ٢٠١ - ٢٠٤) .

والأمر الذي يستلفت النظر ، أن الظاهرة السابقة ليست الوحيدة التي يشترك فيها الشرق الإسلامي وغربه دون وسطه ، فهناك ظاهرة سنراها في مآذن كل من الشرق والغرب الإسلاميين وهي استخدام الآجر في عمل تكوينات زخرفية ، كما سيأتي ذكره .

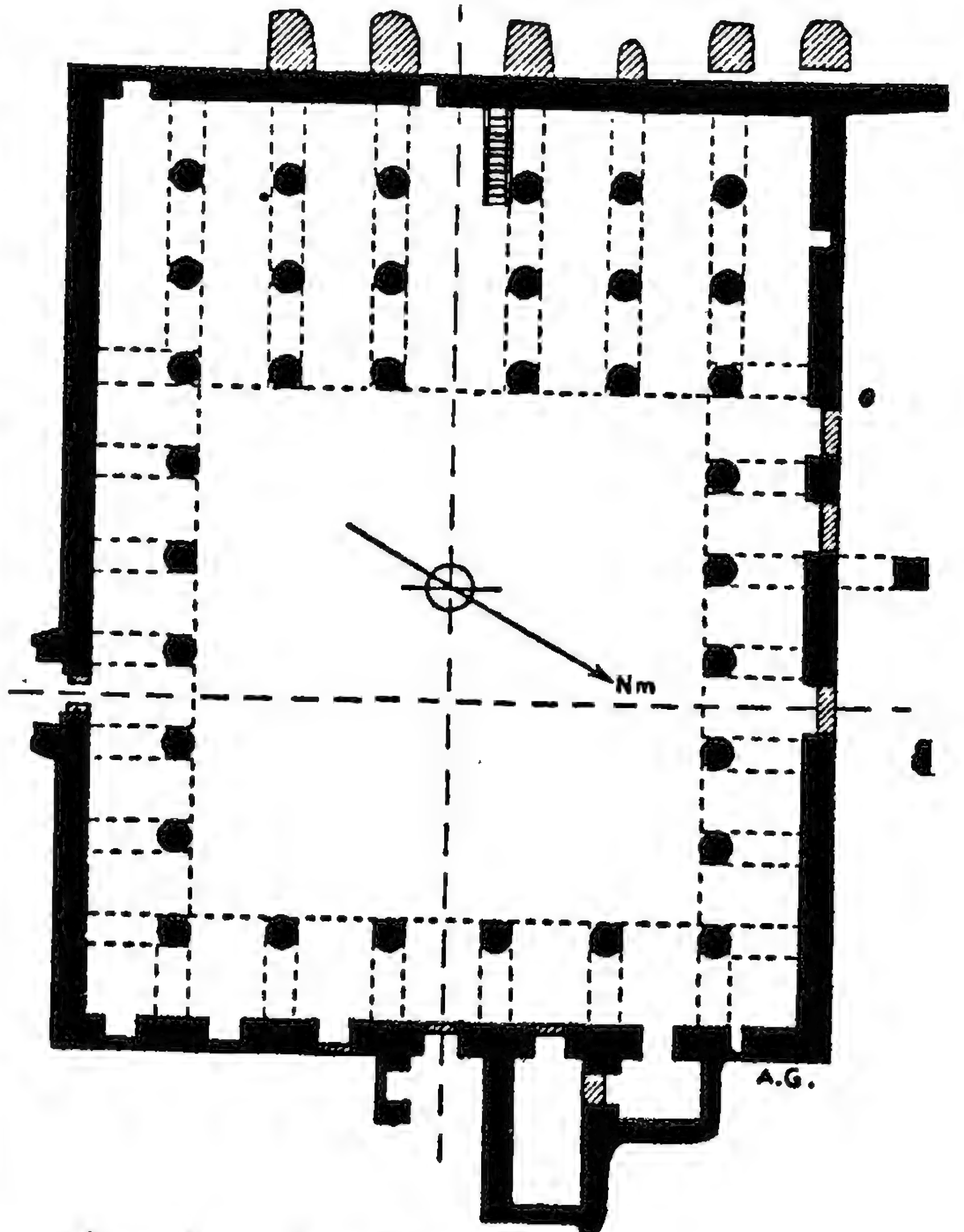
ثم يضاف إلى تلكا الظاهرتين ثالثة تتمثل

بقبة نصف كروية أو مدببة أو مخروطية^(٥٨) وهي وثيقة الصلة بالمآذن والأضرحة بالعراق ، كما سيأتي شرحه .

ومن الخصائص البنائية والزخرفية التي انتشرت في نفس الوقت ما في العمارة السلجوقية من طرق التغطية بالقباب والأقبية الكروية المقسمة إلى مناطق هندسية مختلفة الأشكال بواسطة ضلوع أو عقود رفيعة تتقاطع وتتشابك لتنتج تلك المناطق المنتظمة الأشكال . وتوجد منها أمثلة رائعة في المسجد الجامع بأصفهان (ش : ٢٠١ - ٢٠٤) ، ويرجع البعض منها إلى العصر السلجوقي وبعض آخر إلى عصور تالية وحتى العصر الصفوي .

ومرة أخرى ، نجد اتفاقاً بين شرق العالم الإسلامي وبين غربه ، وذلك بين ما رأيناه من

ش : ١١٧ - دمنغان ، مسجد تاريك خانة ، مسقط



في تغشية الجدران بالخزف الملون سواء كان ذلك على هيئة بلاطات صغيرة أو كبيرة ، أو على هيئة فسيفساء من الخزف ، وهو أسلوب بدأ في الانتشار في هاتين المنطقتين منذ النصف الأول من القرن ٧ هـ (١٣ م) ، وذلك بعد أن مهدت لها مراحل سابقة .

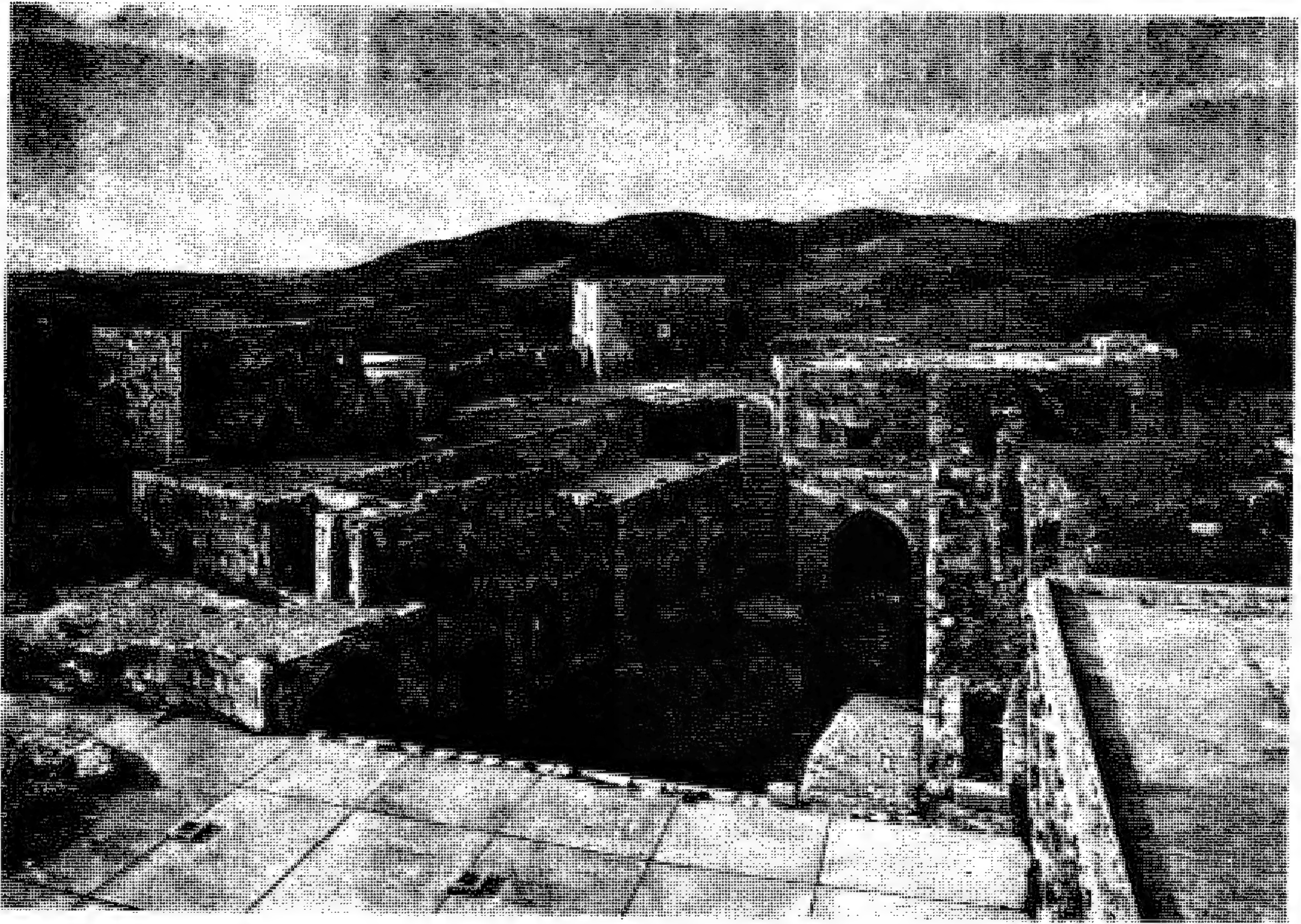
وهذه الظواهر الثلاث والكثير غيرها المشتركة بين المنطقتين تؤكد بغير شك وحدة التفكير عند المماريين العرب المسلمين ولو كانوا في أقطار تقع في طرفين متباعدين من العالم الإسلامي ، كما تؤكد الصلات الوثيقة التي ظلت قائمة مترابطة بين بقاع ذلك العالم الكبير ، وأن وحدة الدولة العربية الإسلامية السياسية والحضارية والمعمارية والفنية قد استمرت فترة القرنين الأولين على الأقل ، ثم بقيت مستمرة في النواحي الحضارية والمعمارية حتى بعد أن أخذت الروابط السياسية في التفكك ، وأخذ القطر منها يستقل عن الخلافة

العباسية بعد الآخر ، ثم تقوم أسرات تحكم واحداً منها أو أكثر ، وبخاصة في الغرب الإسلامي الذي تم انفصاله نهائياً منذ قيام الخلافة الفاطمية في إفريقية (تونس) ثم انتقالها إلى مصر بعد فتحها ، كما سبق ذلك قيام الخلافة الأموية الغربية في الأندلس .

ومما يستلفت النظر أن تلك الظواهر المشتركة بين الشرق والغرب الإسلاميين لا تشاهد في وسط ذلك العالم ، أي في المنطقة التي تضم الشام ومصر ، مع أن هذه المنطقة هي المعبر بينهما من قبل العصر الإسلامي . وكان من الطبيعي والحالة هذه أن تتخذ العمارة طابعاً محلياً في كل قطر أو منطقة تضم أكثر من قطر ، ولكن على الرغم من ذلك فقد ظل الطابع العام متماسكاً لم يتحلل ولم يضعف ، وظلت طرق التفكير وملكة الابتكار موحدة ، أو على الأقل متقاربة متشابهة في عدة نواح من الجوهر ولو اختلفت التفاصيل ، ومهما



كشار - دمشق



كشار - دمشق

ش : ١١٩ - الشام ، قلعة الحصن

نظام الإيوانات أيضاً مثل الخانقاوات
والمارستانات وغيرها ، وبقيت منها أمثلة عدة
مثل مدرسة وقبة نور الدين بدمشق
(ش : ١٠٦) وتؤرخ في عام ٥٦٧هـ
(١١٦٢م) .

* * *

ثم تأتي مرحلة من أهم المراحل التي مرت
بها الحضارة والعمارة الغربية الإسلامية وهي
التي وقعت في إبانها الحروب الصليبية التي
دامت أكثر من قرنين .

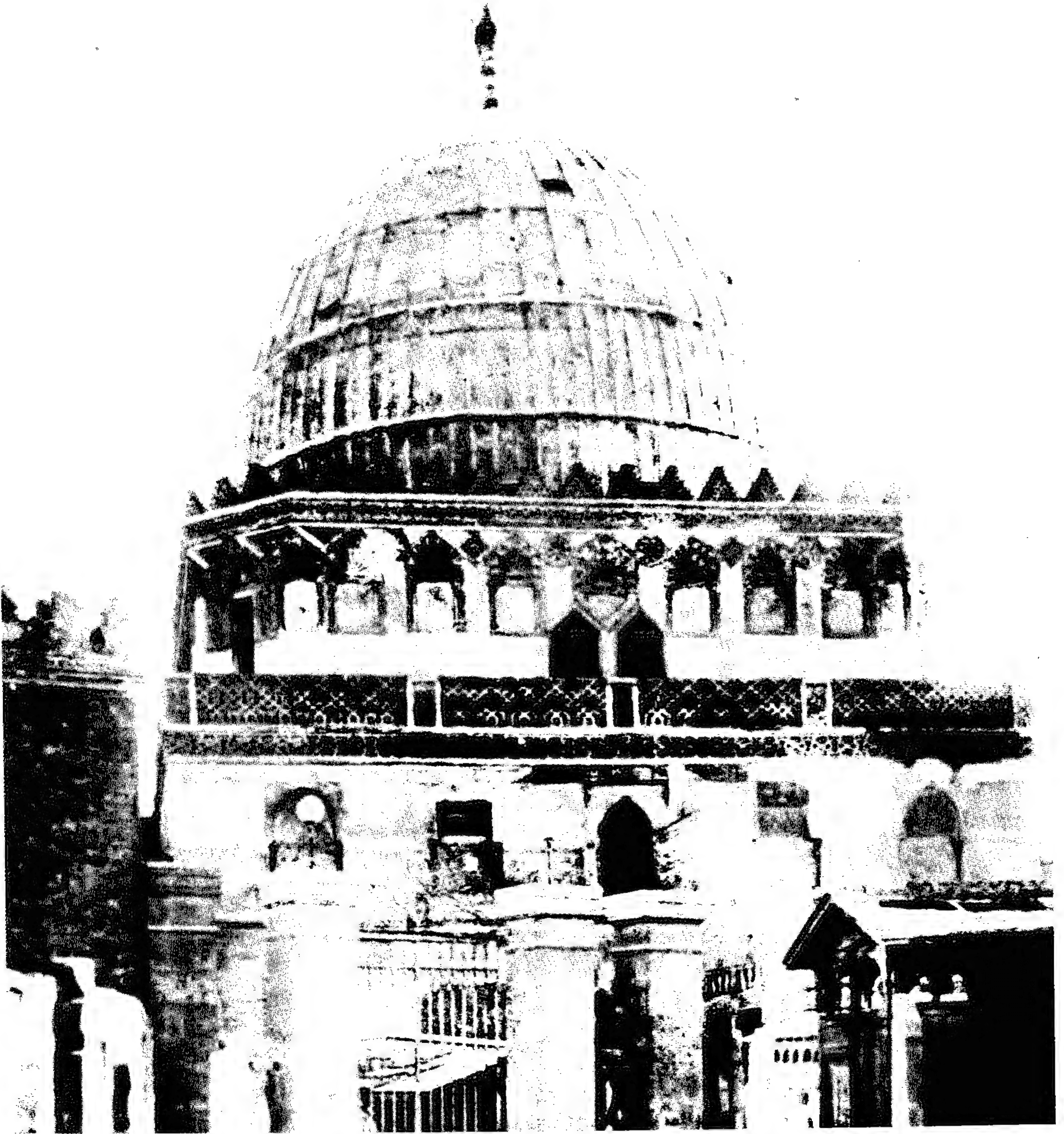
فلقد اضطلع الأتابكة ثم الأيوبيون
بالتصدي لنزعات الاستعمار وأطاع الأوروبيين
الذين اتخذوا ستار الدين وسيلة للهجوم على
وسط العالم العربي الإسلامي واحتلال الشام

بعدت الشقة وتناءت الأطراف سياسياً
وجغرافياً ، كما هو واضح في الأمثلة التي
ذكرناها وفي كثير غيرها .

* * *

ثم حمل الأتابكة ومن بعدهم الأيوبيون ،
الذين تولوا الحكم على بعض بقاع الشرق
الأوسط . وبخاصة بنو زنكي ، لواء ذلك
الحماس الديني المتشيع للمذهب السني فشيدوا
المدارس في الشام على نظام الإيوانات مع عمل
القاعة المقفلة في جانب القبلة مخالفين بذلك
نظام إيوان القبلة الكبير الذي كان متبعاً في كل
من فارس والعراق وآسيا الصغرى ومصر .

وامتد نشاط الأتابكة ومن بعدهم الأيوبيين
أيضاً إلى بناء كثير من أنواع العماائر الأخرى على



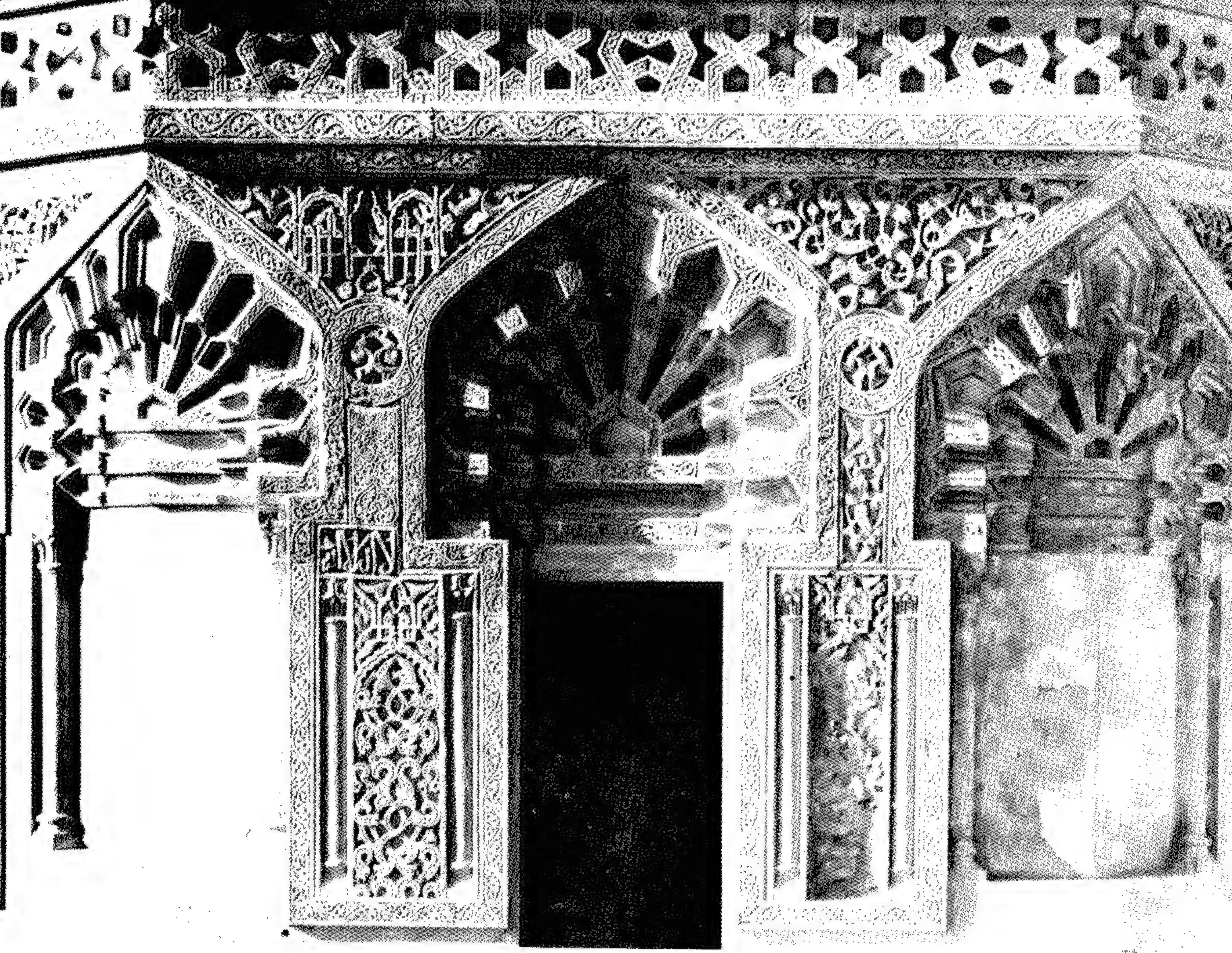
شافعي

ش : ١٢٠ - مصر، ضريح الإمام الشافعي، واجهة

العصور المبكرة، وما زال الكثير من تلك التحصينات والقلاع منتشرة في بقاع الشام، ومن أشهرها قلعة الحصن أو حصن الأكراد (ش : ١١٨ و ١١٩) (٥٩).

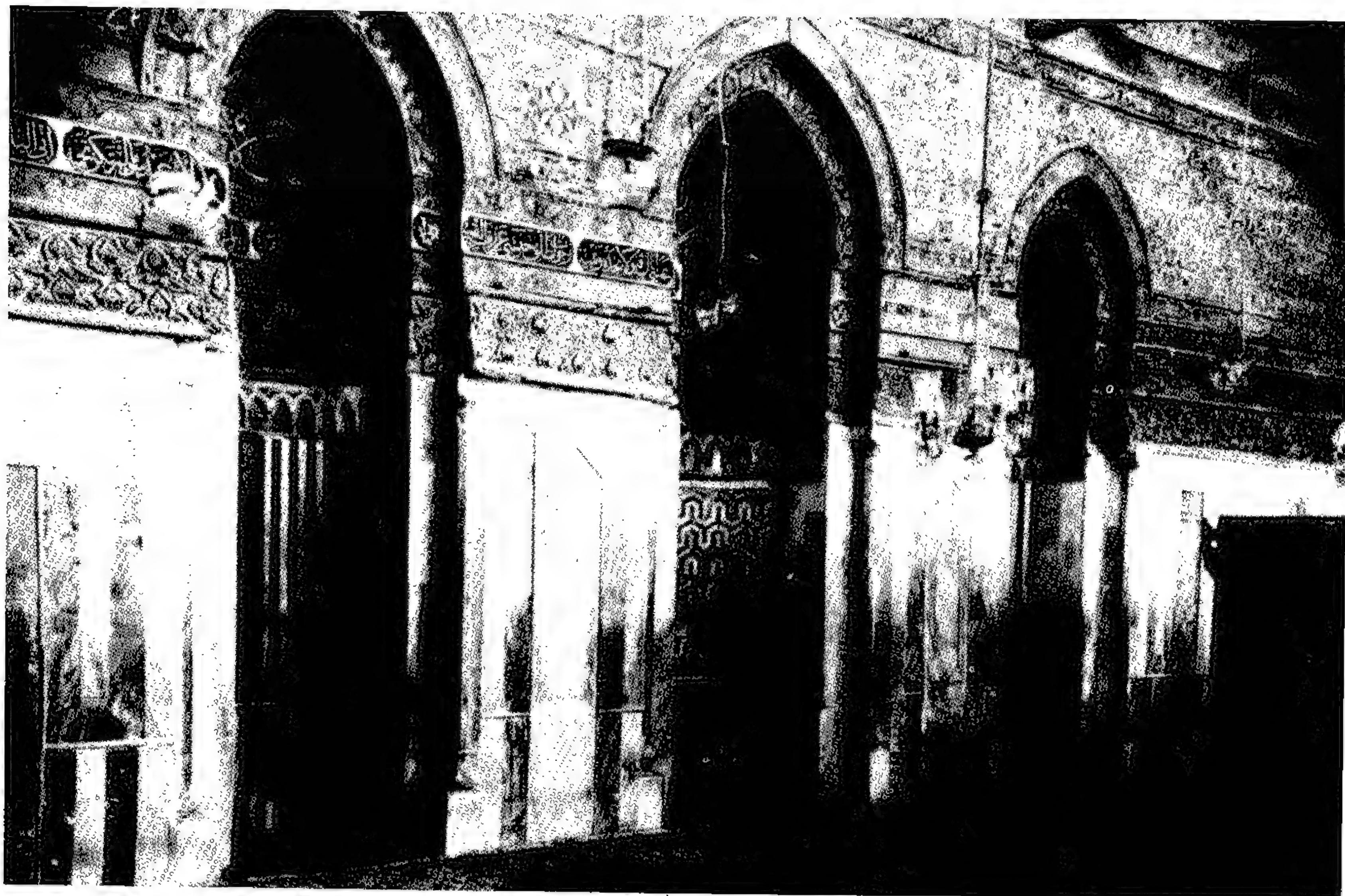
ومن أخطر النتائج المعمارية التي أسفرت عنها الحروب الصليبية أن حمل الصليبيون الكثير من المبتكرات الدفاعية والظواهر المعمارية

بوجه خاص، وبدأت أول حملة صليبية في نهاية القرن ٥ هـ (١١ م). وتوالى الحملات الصليبية، وأسفر اشتعال الحروب والمعارك والكر والفر من الطرفين عن ازدياد النشاط المعماري في بناء التحصينات وتشيد القلاع وتقوية القديمة منها وعلى أسس وتقاليد معمارية إسلامية ناضجة كانت معروفة راسخة منذ



شافعي

ش : ١٢١ - مصر، ضريح الإمام الشافعي ، تفصيل



شافعي

ش : ١٢٢ - مصر، ضريح الإمام الشافعي ، المحارب الثلاثة



كريسول

ش : ١٢٣ - مصر ، قلعة الجبل

المصرية ، إذ لا تكاد تتجاوز فترتها ثمانين عاماً . ولكن على الرغم من ذلك فقد تركت تراثاً معمارياً له قيمته ، يتمثل في بقايا مدرستين هما : المدرسة الكاملية والمدرسة الصالحية وكلاهما في منطقة النحاسين التي كانت جزءاً من القصرين الفاطميين : الشرقي الكبير والغربي الصغير . وكان تخطيط كل منهما على النظام الذي سبق وصفه .

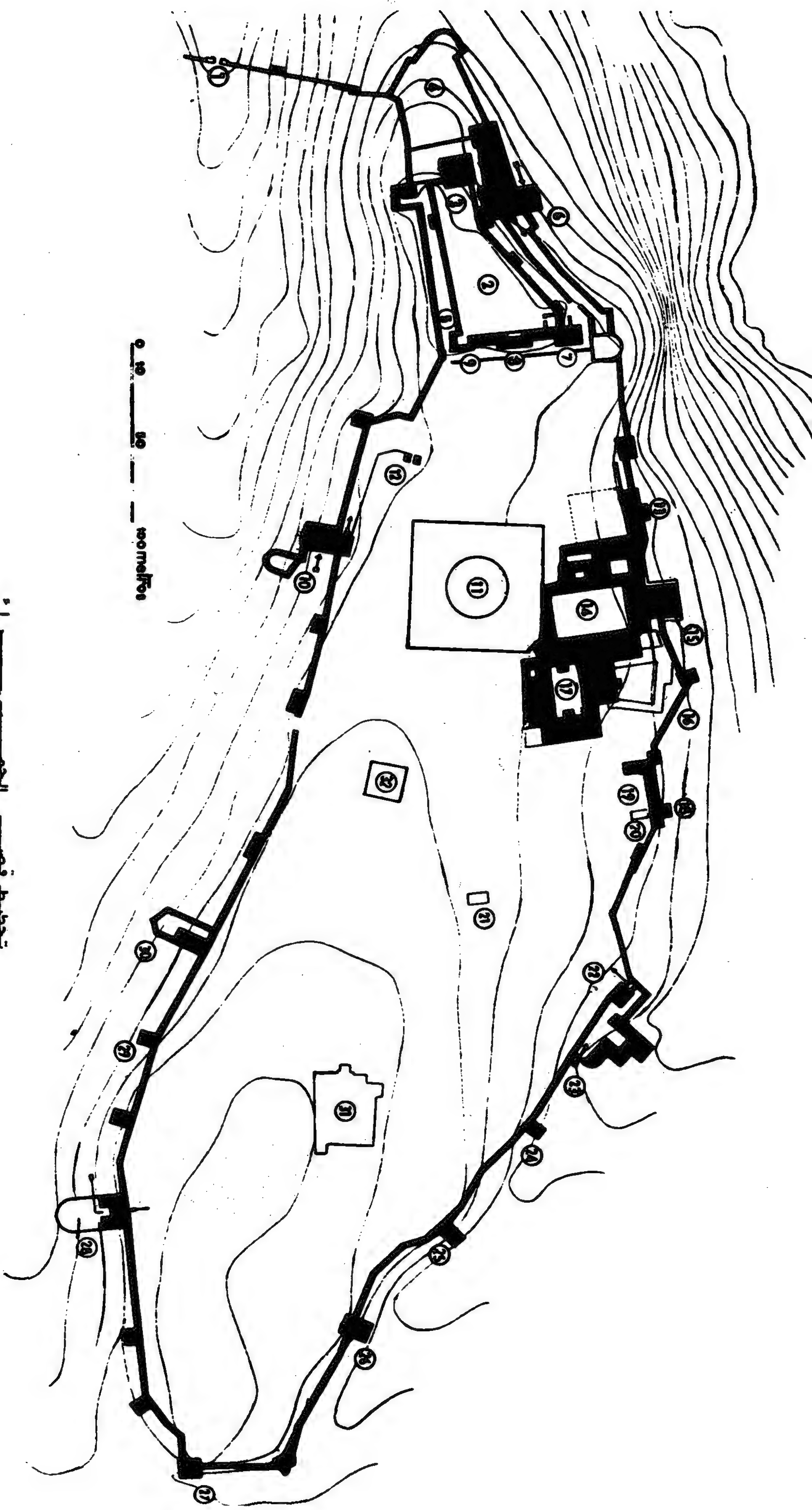
وبدأ صلاح الدين بناء أول مدرسة من ذلك النوع على أرض الديار المصرية بجوار قبر الإمام الشافعي^(١) ، واختفت آثار تلك المدرسة والضريح الذي كان ملحقاً بها للإمام الشافعي ثم أعاد بناءه السلطان العادل بعد ذلك ، وهو الضريح الذي ما زال قائماً حتى الآن بفضل العناية بتجديده وإصلاحه (ش : ١٢٠ و ١٢١)^(٢) . ولكن مما يستحق الذكر خاصاً بهذا الضريح أن اتجاه جدار القبلة فيه والذي به ثلاثة محاريب ، الأوسط أكبر من الجانبين (ش : ١٢٢) قد حدث في تخطيطه خطأ حيث يقابل الاتجاه الجنوبي تماماً مثل اتجاه جدران

والإنشائية والمبتكرات والعناصر العربية الإسلامية إلى بلادهم ، وتولى حملها من قدر له منهم العودة سالماً إلى بلاده ، وكان من البدهي أن يؤثر ذلك على تطور العمارة في العصور الوسطى الأوروبية بل امتد ذلك أيضاً إلى طراز النهضة ، ووضعت في ذلك عدة أبحاث وما يزال ميدانها واسعاً مفتوحاً لمزيد منها .

واستمرت الحروب الصليبية مشتتة في الشام مركزة فيها فترة تقرب من قرنين ، ثم مست ألسنة لهيبها البلاد المصرية في أواخر العصر الفاطمي ، ثم انحسرت عنها بعد أن عادت الطريق للقضاء على الخلافة الفاطمية وقيام دولة الأيوبيين لتتولى حكم مصر والشام معاً . ومن ثم ، فقد حملوا لواء الدفاع عنها ضد موجات الصليبيين المتتابعة ، فأضافوا حلقات جديدة في تطور العمارة العربية الإسلامية في القطرين ، وزاد بذلك التقارب بينهما في نواح عدة .

* * *

ولم تدم دولة الأيوبيين طويلاً في الديار



تخطيط قصير الحمير

- (١) الابراج الحمراء (٢) اميد ان القصة الحربية (٣) برج الشمعة (٤) الحصن (٥) الدرب، او الممر (٦) باب الحرب او الفتوح (٧) برج السارية (٨) البرج المتكسر (٩) البرج المدرع (١٠) باب العدل (١١) قصر كارلوس الخامس (١٢) برج مانشوكا (١٤) فنا قمار شرا (١٥) برج قمارش (١٦) برج الزينة (١٧) فنا السباع (١٨) برج النساء (١٩) البرطل (٢٠) المملى (٢١) خرائب قصر الكونت دي تشينيل (٢٢) برج المناقير (٢٣) اسباب الحديد (٢٤) برج القنديل (٢٥) برج الاسير (٢٦) برج الاطفال (٢٧) برج الميهاه (٢٨) برج الطبايق السبعة (٢٩) برج المرقب (٣٠) برج الرؤوس (٣١) موقع دير القديس فرانشسكو (٣٢) الحمام .

القبلة في الشام وليس الاتجاه الجنوبي الشرقي الذي يفرضه موقع مصر بالنسبة للكعبة المشرفة ، مما يدل على أن من قام بتخطيط الضريح كان من الشام وليس من مصر . ولا ندري متى تنبه الناس إلى هذا الخطأ في الاتجاه ، فقد وضع في الزاوية الجنوبية الشرقية من مربع الضريح محراب يعين الاتجاه الصحيح ، وهو محراب من الطراز العثماني ، وقد يرجع إلى ذلك العصر أو قد يكون تجديدًا لمحراب وضع في ذلك المكان في عصر سابق .

ومنذ إتمام فتوح العرب في شمال إفريقية والأندلس واستقرار أعداد كبيرة منهم في القطاع الغربي من الدولة الإسلامية كانت فريضة الحج التي يتلهف المسلمون إلى تأديتها كلما سنحت الفرص وتهيأت لهم الأسباب التي تدفعهم إلى الوصول إلى الأراضي المقدسة عن طريق مصر براً وبحراً حتى ميناء الأسكندرية ، ثم الاتجاه جنوباً على شاطئ النيل إلى العاصمة الفسطاط ، أو في الزوارق في النيل ، ومنها إلى الجنوب حتى مدينة قوص شمالي الأقصر ، وكانت تعد عاصمة الصعيد ، ثم يعبرون منها الصحراء حتى شاطئ بحر القلزم أو البحر الأحمر الذي يعرف به الآن ، حيث كان هناك ميناء يعرف باسم ميناء عيذاب ومنها إلى ميناء على الشاطئ الشرقي لذلك البحر قريب من ينبع الحالية في الأراضي الحجازية .

وذكر ابن جبير طرفاً مما صادفه في رحلته إلى الحج ماراً بالأسكندرية التي وصلها عن طريق البحر ، كما ذكر كثرة أعداد المغاربة في مصر وإقامة بعضهم في جامع ابن طولون ، إلى

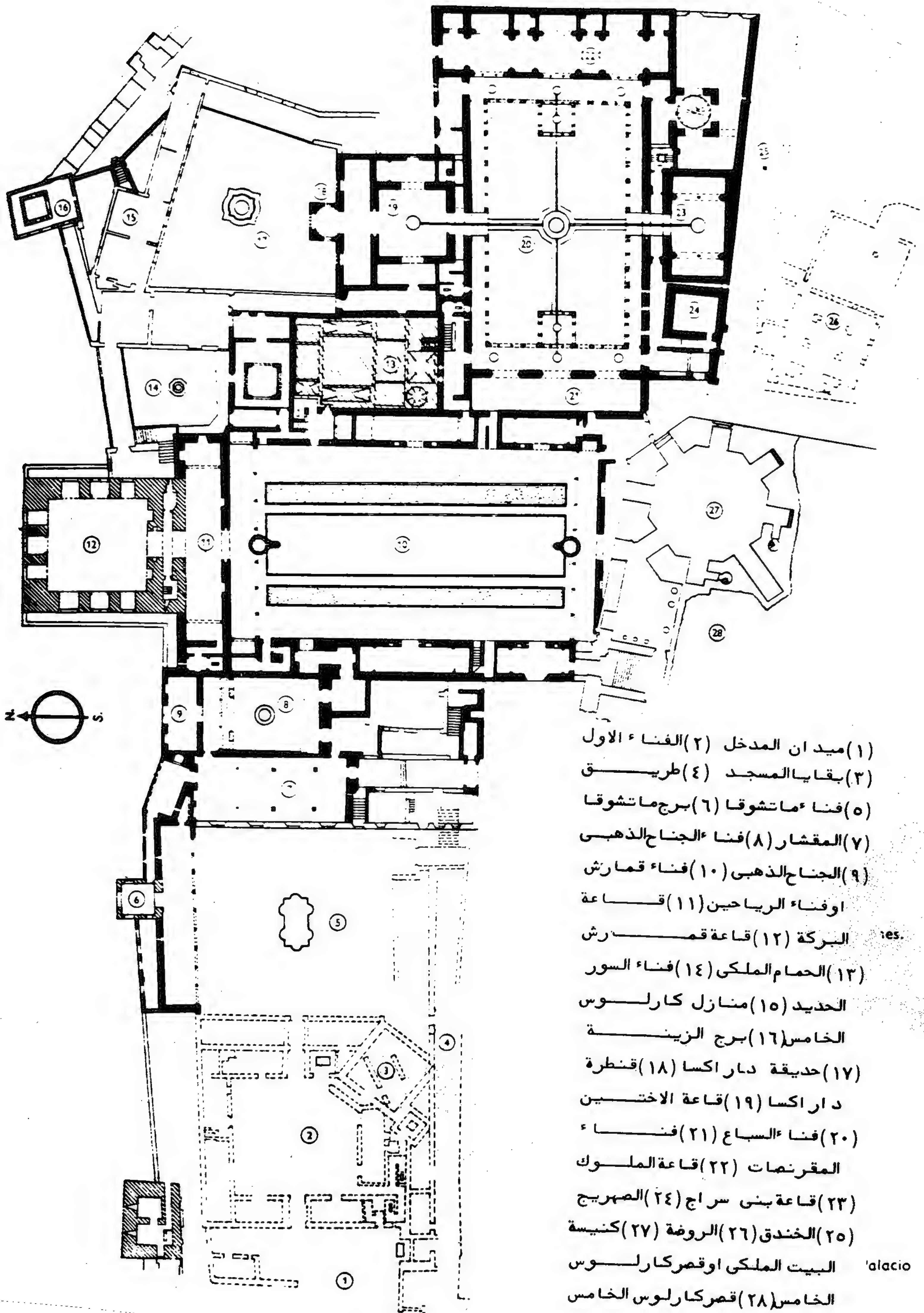
غير ذلك من الأخبار^(١٢) .

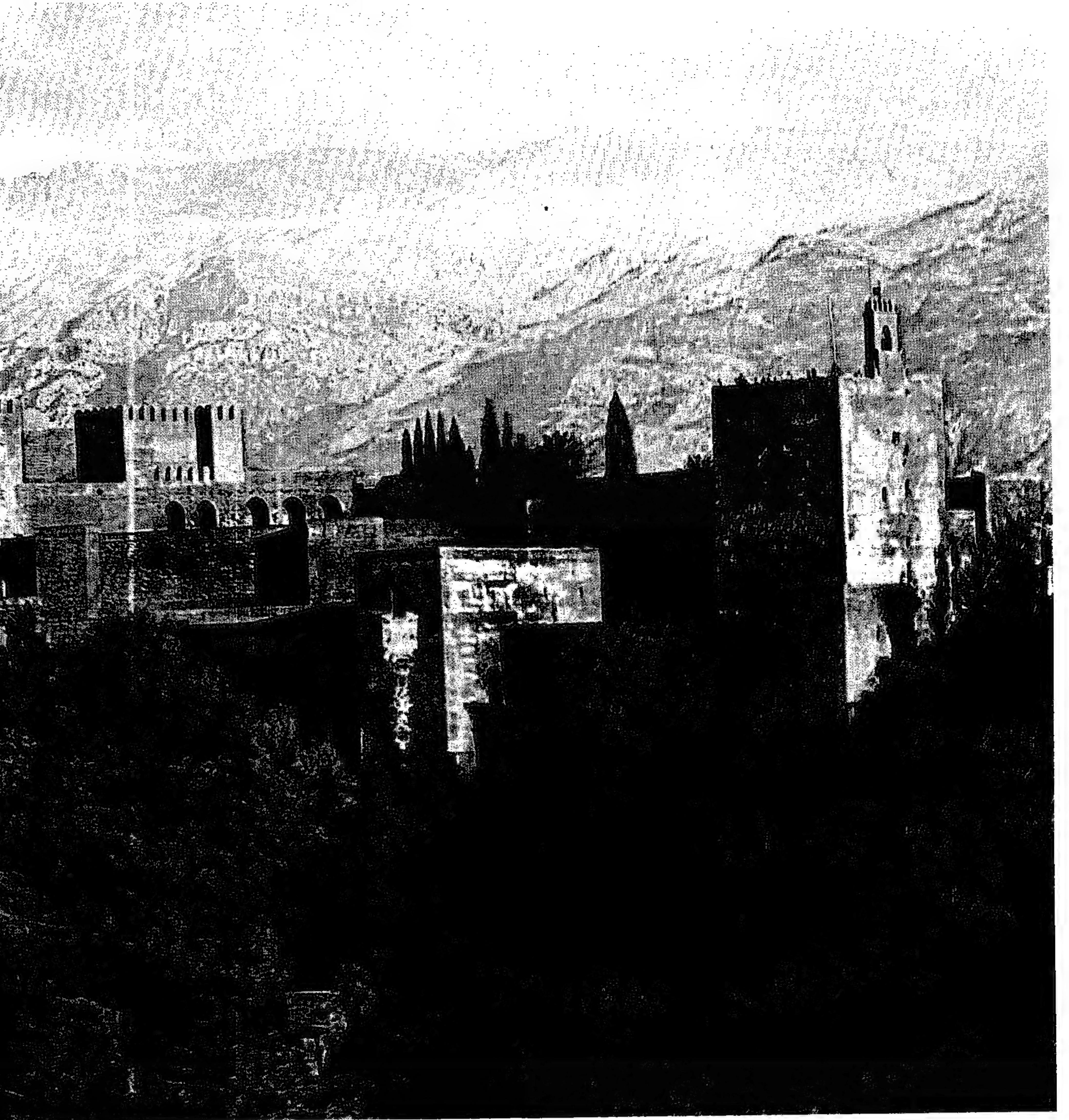
ويهمنا من كل ذلك أن هناك تأثيرات معمارية من الغرب الإسلامي تبدو واضحة في آثار معمارية تعود إلى العصر العباسي بصفة مؤكدة وهناك بعض آخر قد يعود إلى ما قبل ذلك . وقد جمعنا ما أمكننا من تلك العناصر والظواهر والتفاصيل المعمارية في مقال لنا نشر باللغة الإنجليزية يوضح تتابع وصول موجات التأثيرات المعمارية الواحدة تلو الأخرى^(١٣) ، مما يعزز ما ذكرناه عن الترابط الذي لم ينقطع بين البلاد الإسلامية على الرغم من تفكك الرباط السياسي بينها . ونذكر منها ، على سبيل المثال ، الزخارف المحفورة في الجص في واجهات قاعدة قبة الإمام الشافعي (ش : ١٢٠ و ١٢١) ، وتشاهد فيها زخارف أندلسية ومنها نموذج التاج الأندلسي للأعمدة (ش : ٦٥ - ٦٨) .

وعلى الرغم من قصر فترة الدولة الأيوبية في مصر فقد ظهر في عمارتها عدد ليس بالقليل من تلك الظواهر المعمارية والزخرفية ، وما زالت باقية في المدرسة الكاملية وضريح الإمام الشافعي ومثذنة الباب الأخضر بجوار مسجد الحسين وجامع الصالح طلائع بجوار باب زويلة وغيرها .

* * *

ولكننا إذا اتجهنا نحو الشام التي كانت تربطها بمصر صلات حضارية وتاريخية وثيقة منذ آلاف السنين ، وزادت وثوقاً منذ الفتوح العربية ، فأغلب ظننا أن الحروب الصليبية التي دامت نحو قرنين وكانت الشام المسرح الرئيسي





ش : ١٢٦ - قصر الحمراء ، منظر عام

وما كاد صلاح الدين ينجح في القضاء على الخلافة الفاطمية وينصب نفسه سلطاناً على مصر ويؤسس الدولة الأيوبية حتى بدأ مشروعين معماريين كبيرين ، كان أحدهما إحاطة مدينة مصر العاصمة بسور يحميها من جميع الجهات ، بحيث تشمل حصن القاهرة الذي أصبح بذلك خطة أو حياً من أحياء العاصمة بعد أن كان بعيداً عنها بنحو كيلومترين إلى الشمال منها .

لها قد تسببت كما سبق القول في اختفاء الآثار المعمارية التي تسبق عصر الأتابكة والأيوبيين . ومعظم العماثر الباقية هناك لا تعود إلى ما قبل فترة الحروب الصليبية . وهناك فراغ معماري وفجوة تفصل بين الآثار المعمارية التي تعود إلى العصر الأموي وبين الآثار التي يبدأ تاريخها من عصر الأتابكة والأيوبيين .





مجرة الففصل

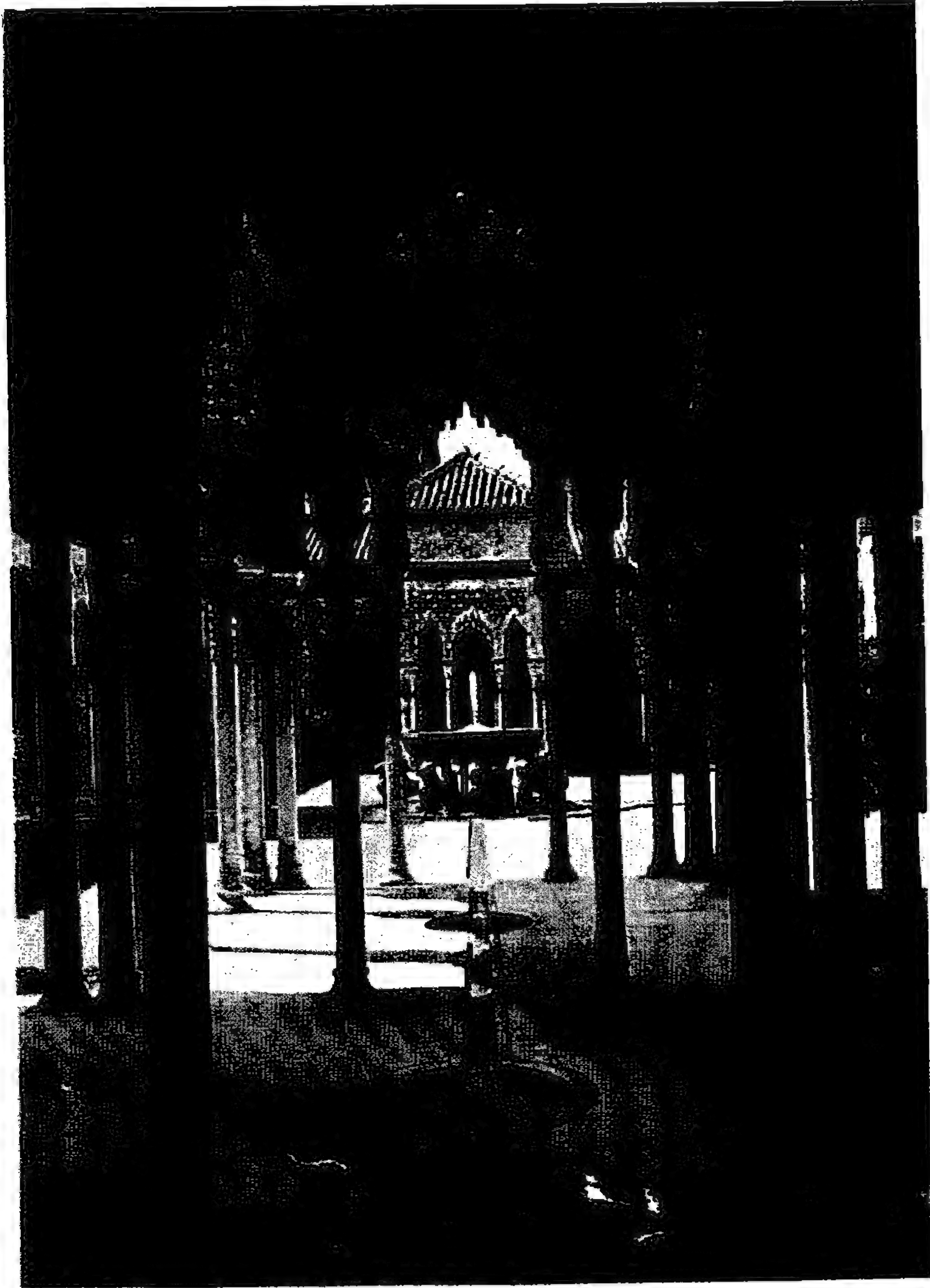
من نواحي متعددة من العاصمة ، بينما لا ترى
قلعة صلاح الدين إلا من الجهة الخلفية ، أي
من جهة شارع صلاح سالم ، ومن الواضح أن
محمد علي قد اقتطع من قلعة صلاح الدين
المنطقة التي خصصها لقلعته ، بدليل وجود بئر
يوسف الذي حفر في أيام صلاح الدين داخل
قلعة محمد علي وليس بداخل قلعة الجبل .
وكان الهدف من تشييد قلعة الجبل أن

أما المشروع الثاني فهو بناء قلعة جديدة
على هضبة ملاصقة لسور العاصمة ، وهي
القلعة التي عرفت في كتب المؤرخين بقلعة
الجبل وتعرف الآن بقلعة صلاح الدين
(ش : ١٢٣) ^(١٤) ، وما زالت أجزاء كثيرة منها
باقية حتى الآن واضحة المعالم ، ثم أضاف إليها
محمد علي قلعته التي تشرف على العاصمة وبنى
فيها جامعهم وقصره ، وهي التي تشاهد بسهولة

ولم يتبع في تخطيطها نظاماً هندسياً ، بل سار على النظام التقليدي المتعرج الذي جرت العادة على تخطيط القلاع والحصون عليه في جميع العصور وليس في العصر الإسلامي فحسب ، والذي يخضع للتكوينات الطبيعية للموقع من حيث المرتفعات والمنخفضات ، ومن حيث صلابة التربة في المواضع المختلفة وصلاحياتها لتحمل أوزان جدران الأسوار والأبراج وتقاوم عوامل التخريب من الأعداء . وكانت أسوار القلعة تتصل بأسوار

تكون مقراً حصيناً للسلطان وحاشيته وجنده وبخاصة في أيام الحروب الصليبية التي كانت مشتعلة في الشام في ذلك الوقت ومست الديار المصرية كما سبق ذكره ، بالإضافة إلى أخطار الفتن التي قد يثيرها أنصار الدولة الفاطمية التي قضى عليها صلاح الدين .

ووقع الاختيار على موقعها فوق هضبة من المقطم تتمتع بمميزات حربية وتشرف على العاصمة مصر الفسطاط وتكشف عن أحيائها كلها تقريباً .



العاصمة مصر الفسطاط والتي ذكرنا أنه أحاطها من جميع جهاتها حتى الجانب الغربي منها بحذاء شاطئ النيل والذي زالت معالمه بسبب الفيضانات السنوية المتكررة على مدى القرون المتتالية .

وذكر الرحالة ابن جبير ، الذي زار مصر في أيام صلاح الدين ، أن قراقوش وزيره الذي اضطلع ببناء أسوار المدينة وأسوار القلعة قد استخدم في البناء عدداً كبيراً من أسرى الصليبيين^(٦٥) .

ودعمت أسوار العاصمة وقلعة الجبل بالأبراج القوية التي كان بعضها يتميز بأوجه مستديرة وبعض آخر بأضلاع متعامدة .

وامتازت الأبواب في جميع تلك الأسوار بأنها كانت من نوع الباشورة^(٦٦) ، أي النوع ذي الانعطافات ، والذي سبق أن ذكرنا مثلاً منه هو الباب الجديد (ش : ٩٨ و ٩٩) في السور الشرقي من حصن القاهرة الفاطمي ، والذي ما يزال باقياً من أعمال صلاح الدين أيام أن كان وزيراً للخليفة الفاطمي وقبل أن يقضي عليه وينهي بذلك حكم الدولة الفاطمية ، ولا نشك في أن نوع الباشورة قد وصل إلى مصر مع قدوم صلاح الدين .

وكان المدخل الرئيسي لقلعة الجبل هو الباب المدرج الذي لم يزل باقياً متكاملاً ، غير أن المدخل الحالي المستعمل للدخول إلى المنطقة الباقية من قلعة الجبل هو المعروف بباب القلعة الذي شيد قبل اقتطاع محمد علي للمنطقة التي جعلها قلعة له .

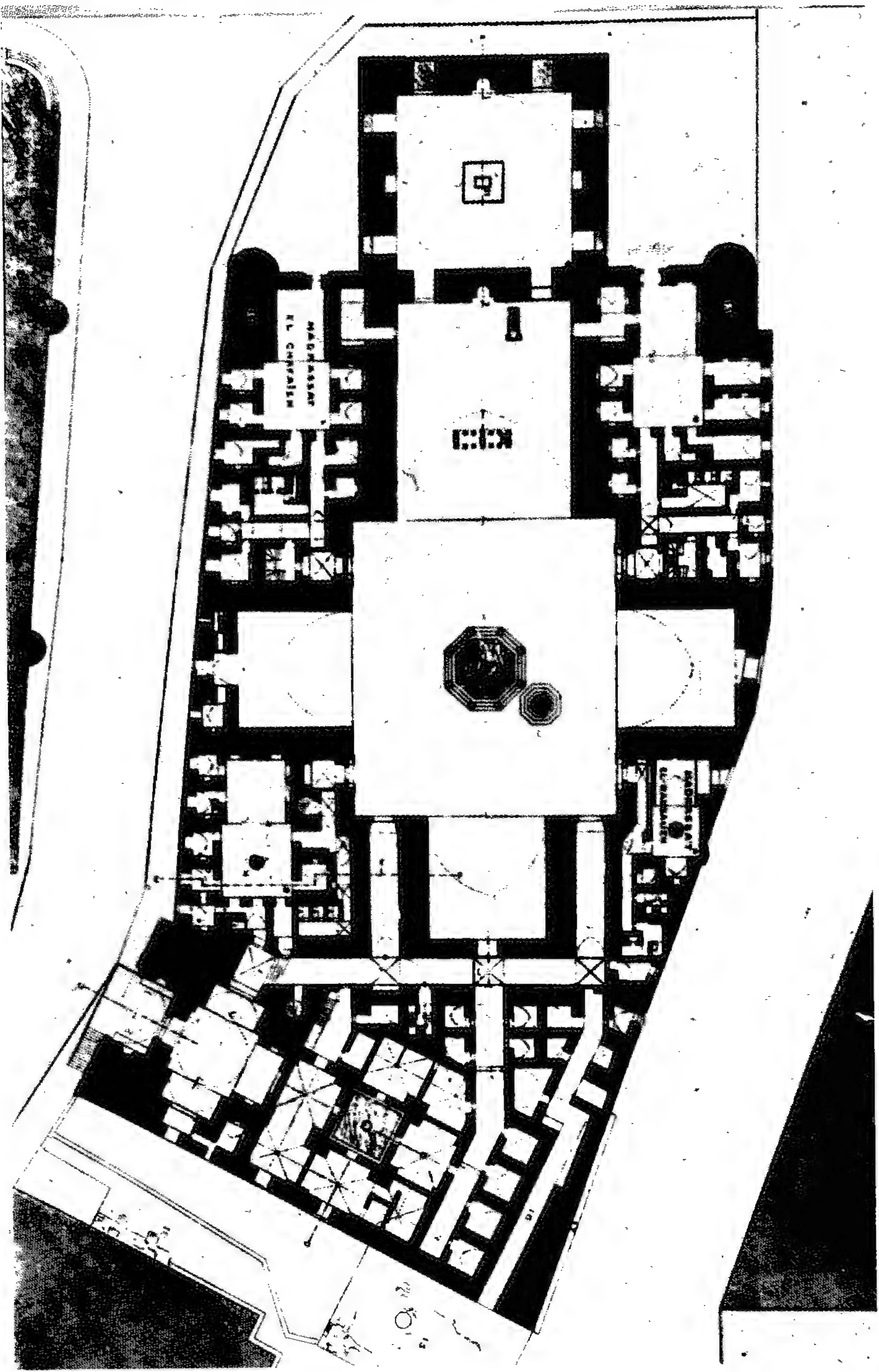
وبالإضافة إلى الباب المدرج فقد كانت

هناك عدة أبواب لقلعة الجبل بقيت معالمها واضحة إلى درجة لا بأس بها ، ومنها باب القرافة أو برج الإمام ، ومنها برج المطار ، وجاء ذكره في المراجع التاريخية بأن أبراجه كانت تحفظ فيها مجموعات الحمام الزاجل الذي كان ينقل الرسائل بين مصر والشام في أيام المماليك مع الصليبيين^(٦٧) .

ومن الجدير بالذكر ، أن السور الشرقي للعاصمة والذي كان يبدأ طرفه الجنوبي من شاطئ النيل عند الموضع المعروف الآن بدار السلام ويمتد حتى يتصل بأسوار قلعة الجبل ، هذا الجدار قد جعل السلطان العادل أبو بكر فوقه قناة يرفع الماء إليها بالسواقي من النيل ، ويسيل فيها حتى يصل إلى قلعة الجبل ، وذلك عندما استقر رأيه على الإقامة الدائمة في القلعة بدلا من حصن القاهرة التي اضطر إلى سكناها من سبقه من السلاطين الأيوبيين ، وذلك عندما تبين أن ماء بئر يوسف الذي حفر بأمر صلاح الدين ووصل عمقه إلى نحو ٨٠ متراً في الصخر الأصم لا تتمتع مياهه بالعذوبة الكافية التي تشجع على استعماله لأغراض المعيشة المريحة .

* * *

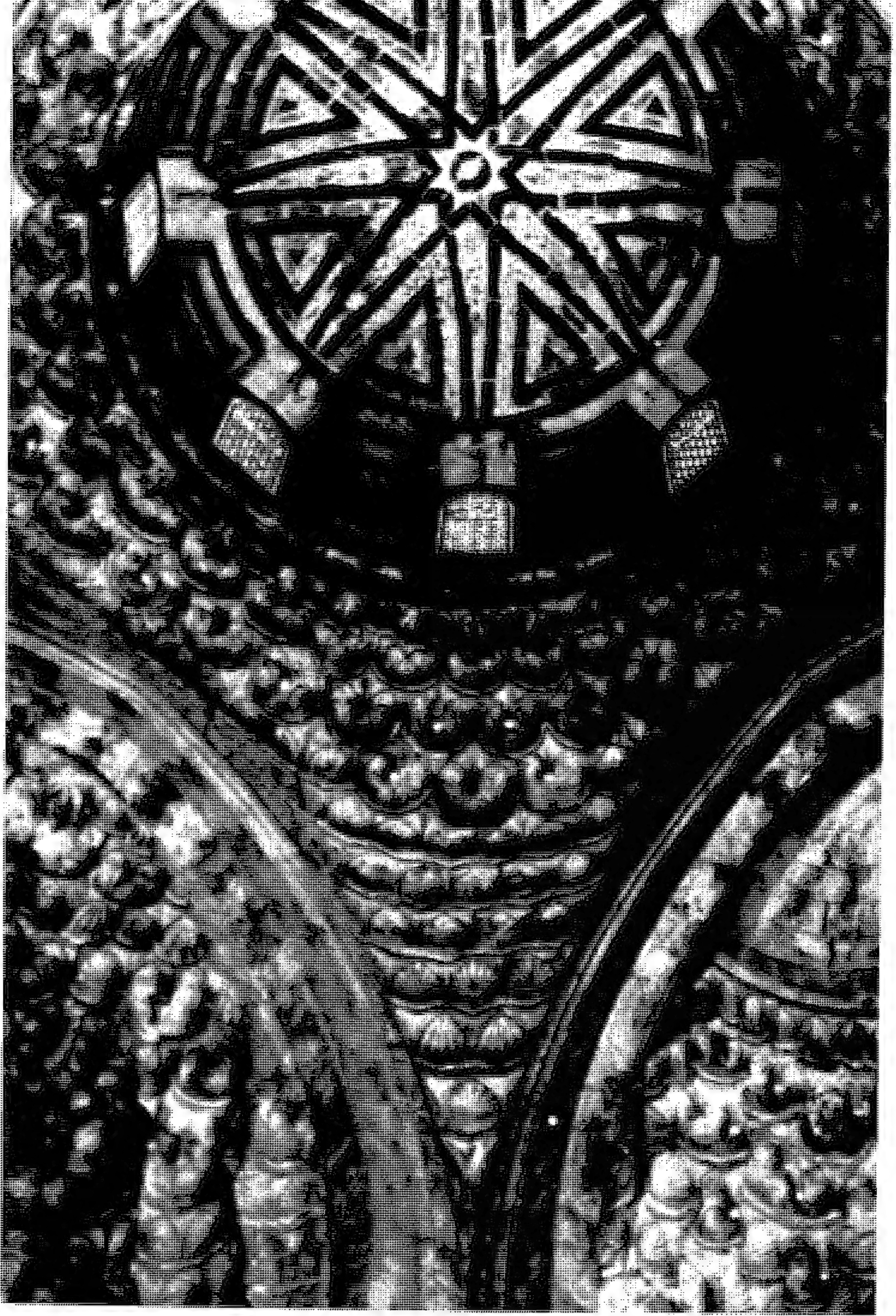
ثم ثار إعصار المغول نابعاً من أواسط آسيا ، وتدفق منها إلى الغرب ، واكتسح أهم مناطق ومدن فارس والعراق في قسوة وعنف بالغين . ودمر المغول وأحرقوا وأعدموا ما صادفهم في طريقهم من بشر وعمران ، ولم يسلم من هذا الدمار والخراب إلا النادر القليل . واختفت معالم معمارية وحضارية وفنية



هوتكور وفيت

ش : ١٢٨ - مصر، جامع ومدرسة السلطان حسن ، مسقط

لا تقع تحت حصر، وأحدثت خسائر لا تعوض ولا تقدر بمال .
وتجاوز المغول بلاد فارس إلى العراق وفعلوا بها مثل ذلك وأكثر، فأوقعوا بها البلاء وبخاصة بمدينة بغداد التي أبادوها وأحرقوها عن آخرها بما كان فيها من الكنوز والنفائس والمعالم المعمارية والفنية والحضارية ، ومثلوا بالناس ممن لم تساعدهم إمكاناتهم على الفرار .
ولكن هناك ظاهرة تستحق الإشارة إليها وهي أنه لم يصلنا آثار من قلاع أو تحصينات مدن من العصر السلجوقي من فارس والعراق ، بينما بقي الكثير من أمثلتها في منطقة الشام ، ويمكننا تفسير ذلك بأن المغول قد دمروا ما كان قائماً منها في تلك البقاع بسبب مقاومة الحاميات

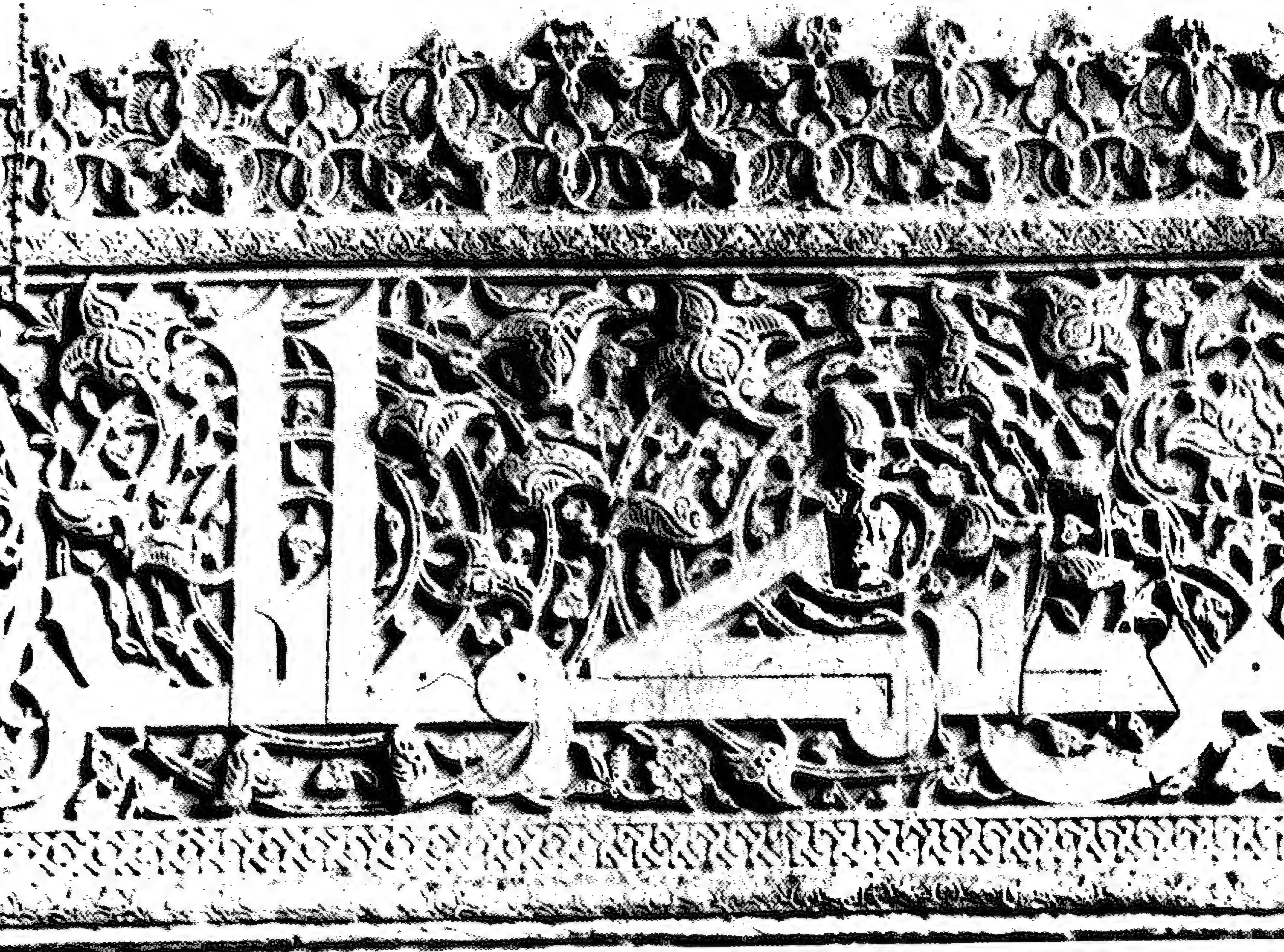


شافعي

ش : ١٢٩ - مصر ، جامع ومدرسة السلطان حسن ، سقف المدخل

وذلك في المعركة الفاصلة في مرج دابق . ولو طبقوا مبدأ التدمير المعروف عنهم لما سلمت تلك العماثر الحربية وغيرها من الخراب . وأقرب تعليل إلى ذهننا لهذا الأمر يتمثل في عدة عوامل ساعدت على نجاة تلك العماثر في الشام ، منها أن إحصار المغول قد هب بطريقة تكاد تكون مفاجئة حيث اندفعت في

والناس المدافعين عنها ، مما جعل المغول ينفثون عن غضبهم بتدميرها سواء كانت عمائر حربية أو مدنية ، ولم ينج من ذلك سوى المباني الدينية من مساجد ومدارس وقبور فحسب ، مع العلم بأن المغول قد طرقت أبواب عدة مناطق من الشام واستولوا على بعض البقاع والمدن فيها حتى أوقفهم المماليك وأجلوهم عن الشام كلها



شافعي

ش : ١٣٠ - مصر ، جامع ومدرسة السلطان حسن ، شريط كوفي

أشد الارتباط ، ومن ثم تنهت الأذهان إلى ما ينتظرهم من أهوال وكوارث إذا ما نجح المغول في اكتساح الشام ومصر من بعدها .

وأن أهل الشام بالذات وحكامها كانوا في حالة حرب مستمرة منذ أكثر من قرن ونصف مع الصليبيين وكانوا في حالة تأهب مستمر ، وكانت تتوفر لديهم وسائل قوية للدفاع ومقاومة ذلك الإغصار ومنها الخبرة والمران في القتال والدفاع ، وكانت تحت أيديهم الحصون القوية التي كانت تجدد ويزاد عليها مع ازدياد شدة الحروب الصليبية .

كل ذلك ، قد ساعد على نجاة الديار الشامية والمصرية من تلك الأخطار الداهية ونجاة أمثلة من روائع العمارة العربية

سرعة كبيرة لم تترك لأهل منطقة فارس والعراق فرصة كافية للصمود أمام ذلك الأعصار .

وأن الخليفة العباسي في بغداد قد أصبح من الضعف بحيث لم تكن لديه إمكانيات من المال والجيش ما يسمح له بالصمود أمام جحافل المغول .

وأن السلاجقة الذين كانت بيدهم السلطات الحقيقية والنفوذ قد وصلوا إلى درجة من الترف والاسترخاء جعلتهم لا يقدرّون مبلغ قوة وعنف ذلك الإغصار ، لا في الوقت الذي بدأ فيه ولا بعد أن تدفق على بلادهم .

وأن ما حدث في فارس والعراق قد وصلت أنبأؤه ، مع من قدر له الفرار ، إلى مصر والشام ، وكانا مرتبطين ببعضهما البعض

الإسلامية .

وكان من المنتظر أن تظهر رواسب وتأثيرات على المدرسة الجديدة من رواسب لعلها كانت مخزنة فيها من العصر البيزنطي ، إلا أن المدرسة السلجوقية الجديدة قد نمت وازدهرت وهي تتميز بكل الخصائص النقية للعمارة الإسلامية ، والتي تتجلى في وضوح في العماثر الباقية هناك من مدارس ومساجد وغيرها ، ويوجد منها عدد لا بأس به في مدن قونية وسيواس وديوريكي وغيرها .

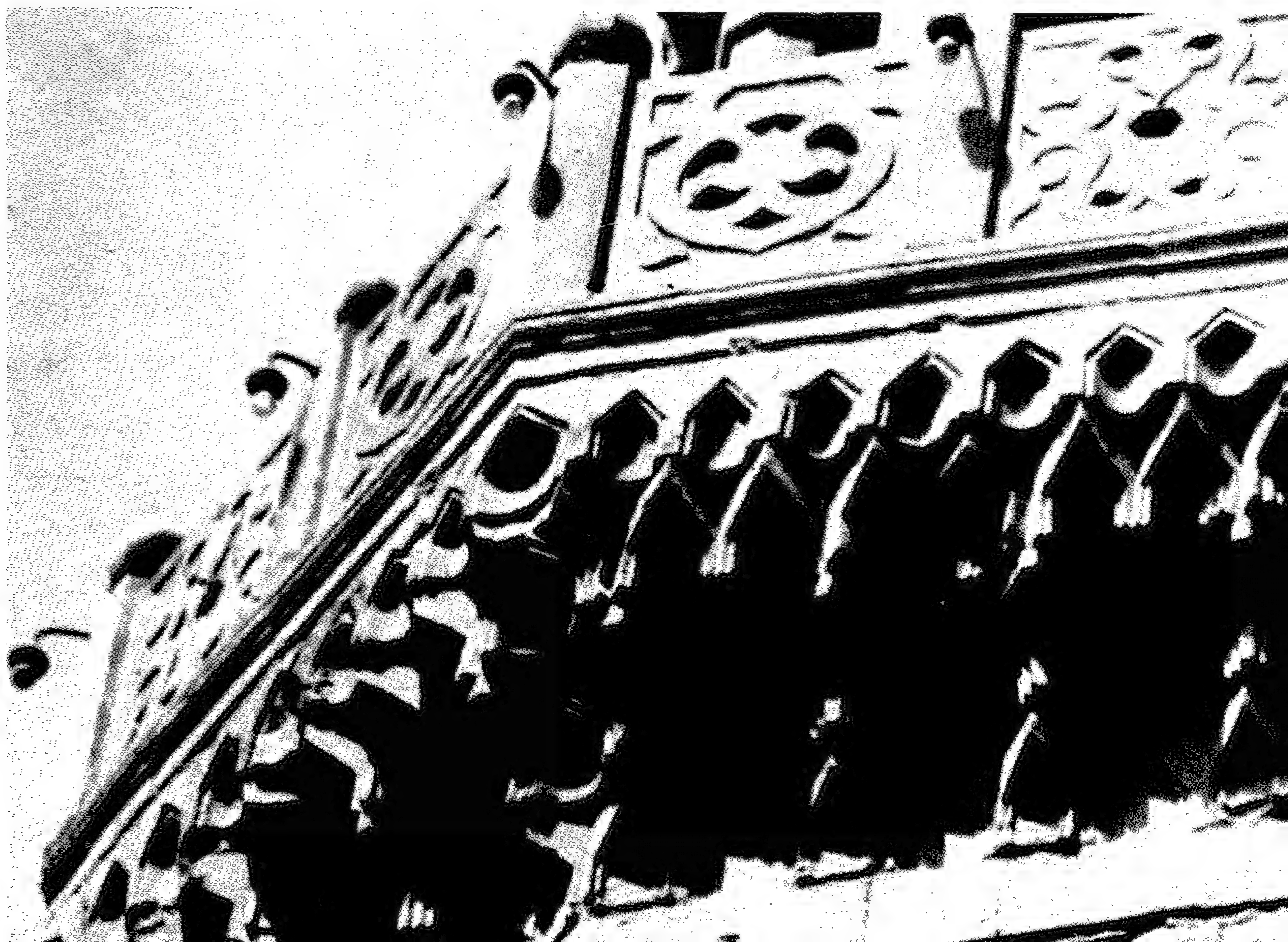
فمنها في مدينة قونية عاصمة السلاجقة الروم جامع علاء الدين قيقباز الذي شيد في ما بين سنتي ٦١٥ و ٦٣٤ هـ (١٢١٨ و ١٢٣٦ م)^(١٨) ، ومنها مدرسة سرتشلي وتؤرخ في سنة ٦٤٤ هـ (١٢٤٦ م)^(١٩) ، ومدرسة قره طاي وتؤرخ في ٦٤٩ هـ (١٢٥١ م)^(٢٠) وهي

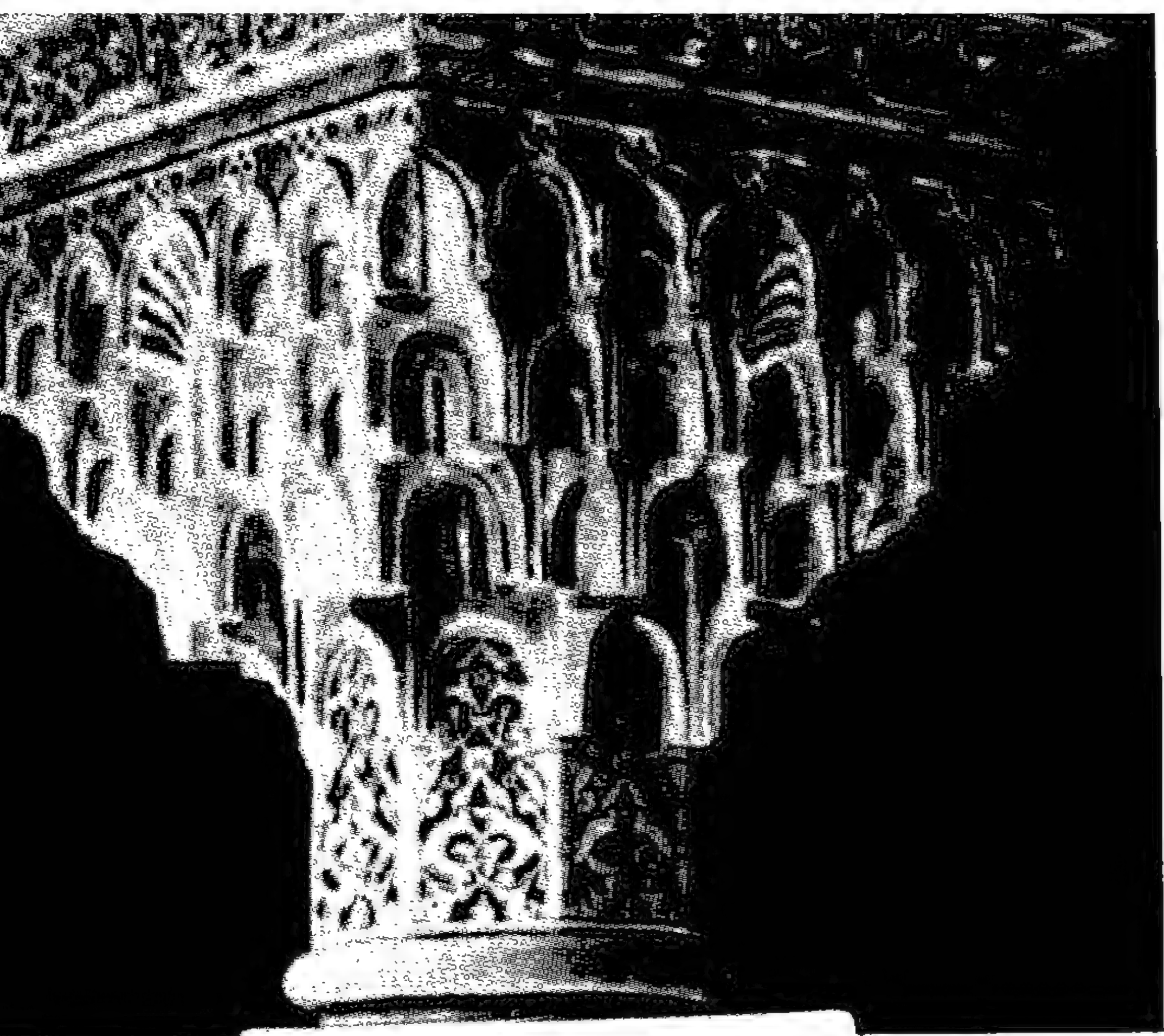
* * *

وكانت هناك نواح أخرى للإعصار المغولي ، من أهمها أن المدرسة المعمارية السلجوقية التي كانت مزدهرة في فارس والعراق والتي لم تترك عاصفة المغول إلا النادر منها الذي بقي متماسكاً أو البعض الآخر الذي بقيت خرائبه ، تلك المدرسة لم يفلح المغول في القضاء عليها ، إذ نبتت بديلة لها في آسيا الصغرى وعلى أساس تقاليد ومفاهيم المدرسة القديمة التي حملها معهم المعماريون والفنانون الذين نزحوا من موطن المدرسة الأصلي إلى المهجر الجديد ، وجعلوا من ذلك بذرة طيبة أنبتت المدرسة السلجوقية في تلك البلاد التي كانت قديماً من أملاك الامبراطورية البيزنطية .

ش : ١٣١ - مصر ، شرفة مئذنة جامع المؤيد

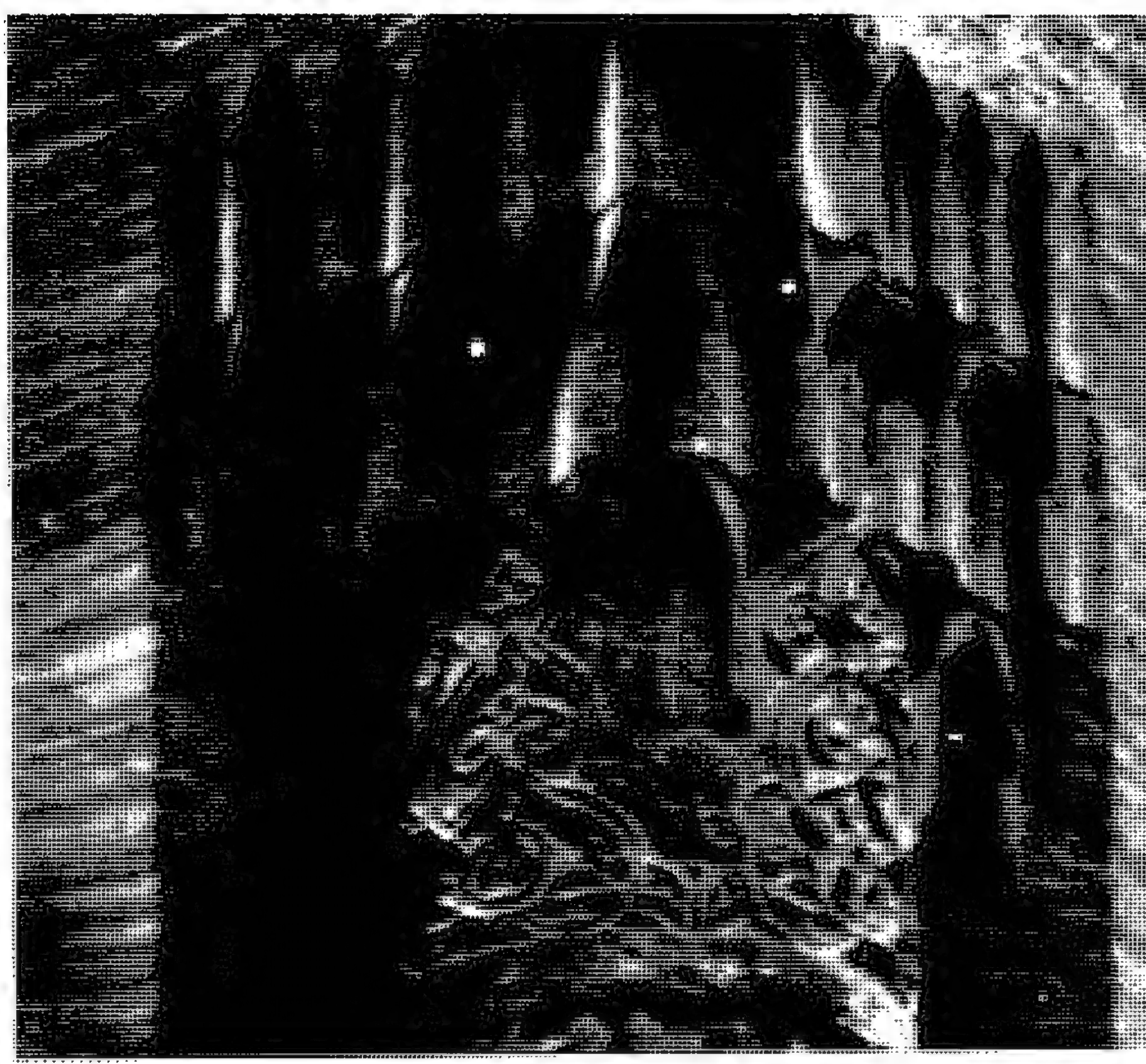
شافعي





ش : ١٣٣ - غرناطة ، تاج عمود من مقرنصات جومث - مو

الشرقية من العالم الإسلامي من تطورات حضارية ومعمارية بعد هدوء عاصفة المغول . فند أن قنع المغول بأن يكونوا دولتهم في تلك المنطقة ، لم يجدوا موقعا أفضل من مكان بغداد التي أحرقوها ودمروها من قبل ، ومن ثم فإنهم أخذوا في إعادة بنائها وتعميرها مرة أخرى ، وحافظوا بذلك على التقليد الذي كان سائداً منذ آلاف السنين قبل الأخاميين الفرس وهو أن تكون حاضرة الدولة الحاكمة لتلك المنطقة على أرض العراق ، ولم يخرج عن هذه القاعدة سوى الأخامينيون الذين اتخذوا من مدينة پرسپوليس حاضرة لهم وهي قريبة من مدينة شیراز الحالية . ولكن ما كاد الأسكندر ينجح في القضاء على الدولة الأخامينية حتى عادت الحاضرة بعد قرنين فقط إلى العراق وعلى نهر دجلة كالعادة ، وذلك في أيام السلوقيين ولاية فارس والعراق من قبل الاسكندر ، أي عادت العراق الأرض المفضلة لقيام عواصم الدول التي تعاقبت على حكم القطرين ، وكان منهم البرثيون الذين أسسوا المدائن حاضرة لهم ثم للساسانيين من بعدهم ، وإلى أن أسس العباسيون مدينة بغداد على مسافة قريبة منها ،



: ١٣٢ - مصر ، تاج عمود من مقرنصات شافعي

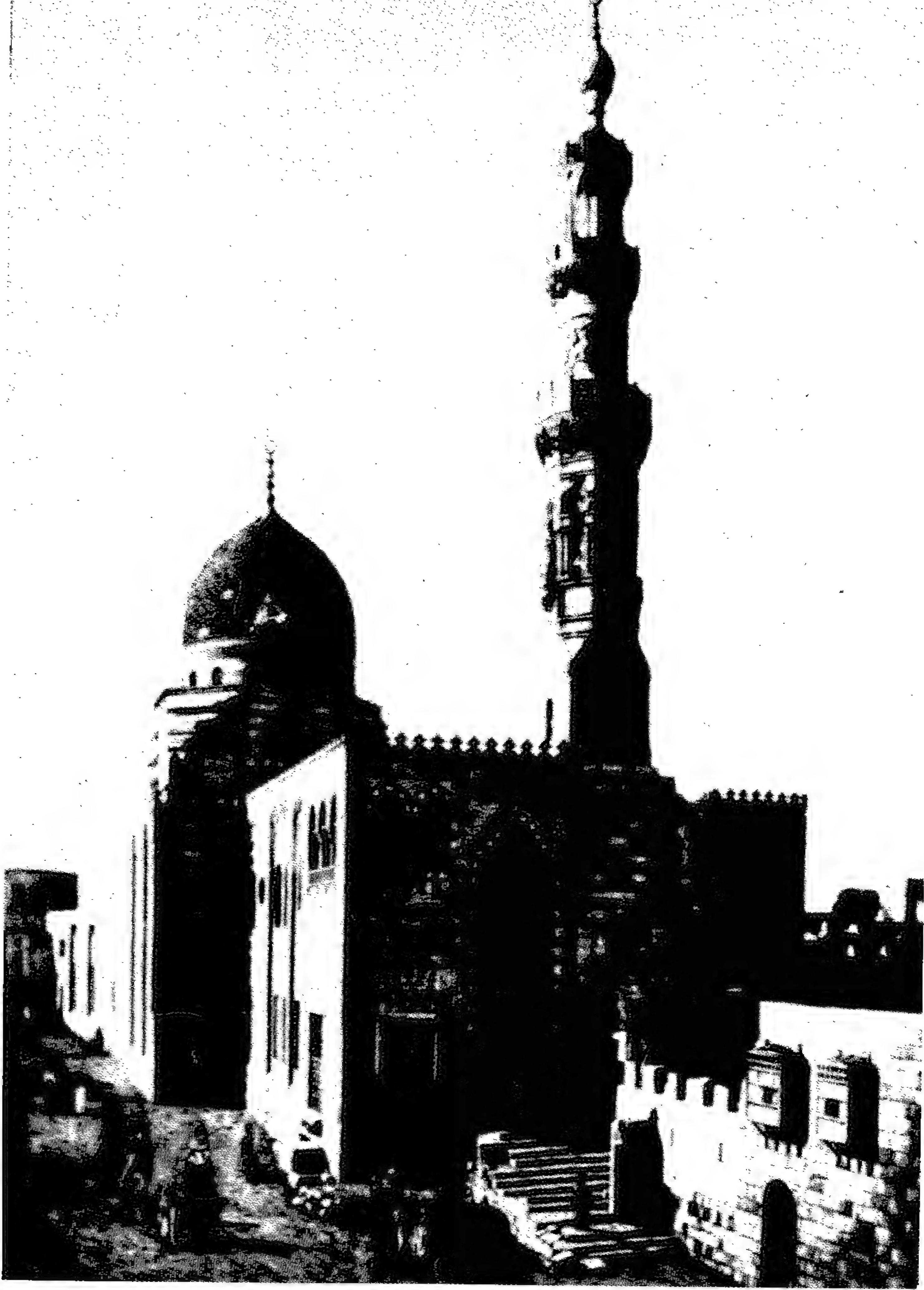
تمتاز بأن إيوان القبلة فيها قد غطي بقبة ، ومنها مدرسة منارة انديشي (ش : ١٠٩ - ١١١) ^(٧١) . كما شيد بجوار قونية فندق أو مسافر خانة تدعى خان في حوالي سنة ٦٣٧ هـ (١٢٣٩ م) ^(٧٢) .

ومن الجدير بالذكر ، أن ذلك الطراز السلجوقي كان أساساً للعمارة التركية بعد أن أسس الأتراك دولتهم فيها ، وإلى أن قامت دولة العثمانيين وحتى فتحهم للقسطنطينية ومن بعدها لأقاليم جنوب أوروبا واستيلائهم على الشام ثم مصر ، ثم على إقليم شمال إفريقية حتى حدود الجزائر غرباً ، غير أنهم عجزوا عن ضم منطقة فارس والعراق ، فقد حال دون ذلك دولة الصفويين التي كانت في أوج قوتها في ذلك الوقت ، وكانت أصفهان حاضرة لهم بدلا من سمرقند التي كانت حاضرة التيموريين .

وقد أنتجت تلك الفتوح العثمانية تحولا خطيراً في تطور العمارة العربية الإسلامية منذ ذلك الوقت ، أصاب أصالتها ونقاءها بأشد هزات صادفتها في تاريخها الطويل .

* * *

ونعود لنستعرض ما حدث في تلك المنطقة



بريس دافن

ش : ١٣٤ - مصر، جامع ومدرسة قايتباي

خان في حوالي عام ٦٩٤ هـ (١٢٩٥ م) ، واشتهر بميله الشديد إلى البناء وتعمير ما أمكنه تعميره من الخراب الكبير الذي أحدثته غارة أجداده . وكان أكثر ما اهتم له هو بناء المساجد والحمامات وغيرها بدلا من العماثر التي دمرها أجداده ولم يبق منها أثر على وجه الأرض . وبقي من أعمال ذلك السلطان إيوان القبلة لجامع علي شاه في تبريز^(٧٣) ، وهو من أجل الأعمال ومن أضخم الآثار المعمارية في العصر

وظلت حاضرة لهم حتى أحرقها المغول ثم أعادوا بناءها لتكون حاضرة لهم بدورهم . واعتنق المغول الذين عرفوا بالخاقانات العظام الدين الإسلامي وانخرطوا في ركب الحضارة الإسلامية ، وأخذت تقاليد العمارة العربية الإسلامية ترفع رأسها مرة ثانية هناك ، وتستعيد أمجادها السابقة ، وعلى كثير من الأسس القديمة .

وكان أول من أذاع اعتناقه للإسلام غازان

الصفوي من بعده اللذين ينسب إليهما أهم الآثار المعمارية في تلك المنطقة الشرقية من العالم الإسلامي .

ثم انبثق عن العمارة الإسلامية في فارس والعراق في العصر التيموري والصفوي مدرسة في الهند منذ تأسيس دولة الأباطرة المغل فيها على يدي الإمبراطور بابر منذ عام ٩٣٢ هـ (١٥٢٥ م) ، وكانت وثيقة الاتصال بالتقاليد الفارسية حتى أنها عرفت بالمدرسة الفارسية الهندية . وازدهرت تلك المدرسة ازدهاراً كبيراً في عصري الإمبراطور أكبر وخليفته شاه جهان صاحب أشهر عمارتها وهو ضريح زوجته « تاج محل » في أجرا (ش : ١٤٣) .

* * *

وكانت تعاصر تلك الأحداث في شرق

الإسلامي ، فلقد فاق في سعته وارتفاع قبوه إيوان كسرى الذي شيده الساسانيون في المدائن .

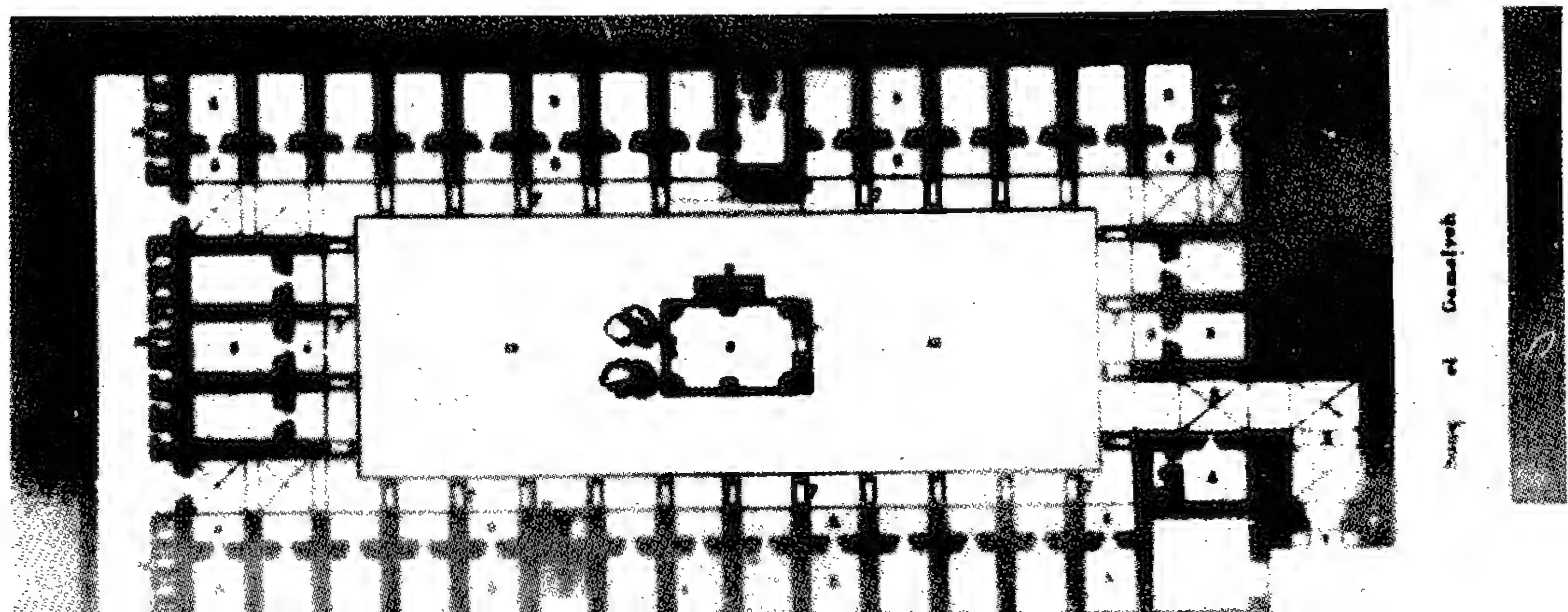
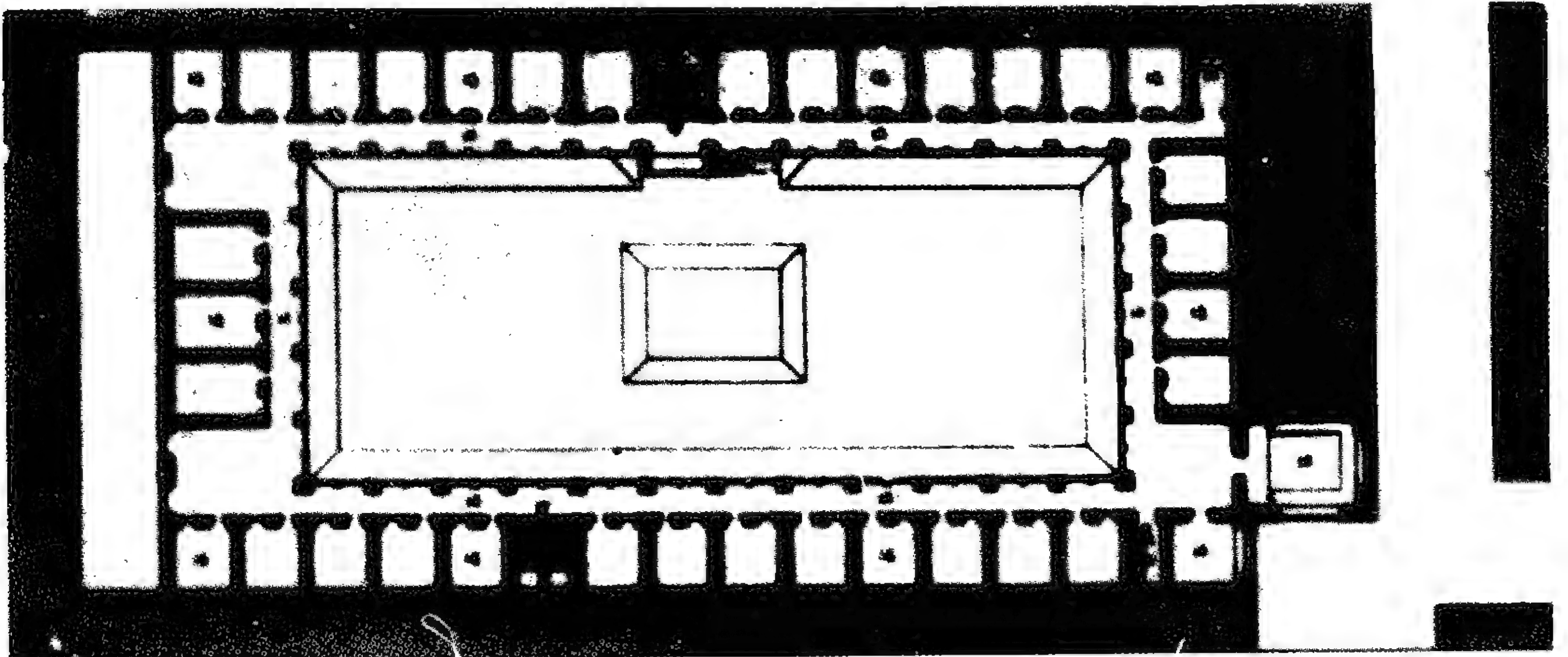
وعادت التقاليد والمفاهيم المعمارية التي وضعت أسسها في العصور السابقة على الفتح المغولي إلى الازدهار والسير الوئيد الثابت الخطوات طوال العصر المغولي الأول ، ثم في العصر المغولي الثاني في أيام تيمورلنك من بعده ، والذي نقلت فيه العاصمة إلى أرض فارس مرة ثانية ، أي بعد ١٨ قرناً من زوال الدولة الأخامينية الفارسية ، وتوارت مكانة فارس كدولة بل كانت قطعاً تابعاً للعراق في أثنائها .

وتتابعت حلقات تطور العمارة الإسلامية في

منطقة فارس والعراق في العصرين التيموري ثم

ش : ١٣٥ - مصر ، وكالة ذو الفقار مسقط الطابق الأرضي والأول

بسكال كوست



المعمارية التي أنتجها الفنانون العرب المسلمون ، لا في العالم الإسلامي فحسب ، بل وفي تاريخ العمارة كله ، وله شهرة مدوية وقيمة معمارية وفنية كبيرة جعلته يجتذب أنظار الناس ويشدهم إلى زيارته والتجول بين أبعائه وأجنحته وقاعاته ونافوراته وأحواض الماء المنتشرة في أرجائه ، وجعل الكتاب والباحثين يضعون الكثير من المؤلفات والأبحاث عن المدينة وعن القصر وعن العمائر الأخرى التي انتشرت بين أرجائها^(٧٤) .

ويعود الاهتمام بمدينة غرناطة إلى القرن ٥ هـ (١١م) عندما قام الصراع بين ملوك الطوائف ، فأعاد أحدهم بناء أسوارها وتحصيناتها التي ضمت رقعة كبيرة من الأرض بين تلين ، ولذلك فإنها تكونت من عدة مرتفعات ومنخفضات ، وجعل بأسوارها عدة أبواب ، ولا يزال موقعها يحتفظ ببقايا وأطلال

العالم الإسلامي في ذلك الوقت أحداث أخرى غاية في الخطورة كانت تتتابع في وسط وغرب ذلك العالم الكبير .

من تلك الأحداث ما وقع من انتهاء دولة العرب المسلمين من الأندلس في نهاية القرن ٩ هـ (١٥م) بخروج آخر ملوك بني نصر أصحاب غرناطة وقصرها الشهير بالحمراء ، وما تبع ذلك من قيام طراز المدجنين الذي امتزجت فيه تقاليد العمارة العربية الإسلامية ، أو رواسبها بمعنى أصح ، بظواهر وأساليب عصر النهضة في تلك البلاد ، والتي كانت لها الغلبة في النهاية ، ولم يبق من العمارة العربية الإسلامية هناك إلا رذاذ ورواسب متناثرة هنا وهناك .

ويستحق قصر الحمراء لمحة سريعة لما يتمتع به من مكانة عالمية حيث يعد أحد التحف

ش : ١٣٦ - مصر ، وكالة ذو الفقار ، الفناء

بسكال كوست



من قصور الحكام الذين تتابعوا عليها .
وتتابعت الأحداث على المدينة في أيام
المرابطين ثم الموحدين حتى قامت أسرة بني
الأحرر أو بني نصر فاتخذوها حاضرة لهم منذ نحو
منتصف القرن ٧ هـ (١٣ م) ، وظلّوا فيها حتى
سلّموها إلى الملكين فرديناند وإيزابلا في نهاية
القرن ٩ هـ (١٥ م) .

وشيد قصر الحمراء بداخل الأسوار محمد
بن نصر في حوالي منتصف القرن ٧ هـ (١٣ م)
في الجانب الشمالي الشرقي من المدينة
(ش : ١٢٤ - ١٢٧) ، وشيد لها سداً على نهر
حدرة (Hatra) يرفع منه الماء إلى القصر
وتوابعه .

وساهم سلاطين بني الأحمر الذين تعاقبوا
على غرناطة في تعمير القصر وترميمه وتجميله
وتجديد أرجائه وساتينه والإضافة إليها .

ويتلخص الوصف العام للقصر بأنه يتكون
من خمسة قصور متتابعة يتوسط كلّاً منها فناء به
نافورة أو حوض ماء أو بركة ويحيط به قاعات
وأبهاء غاية في الأناقة بل وفي الإسراف في
الزخارف الملونة والمذهبة . ومن أهم تلك
القصور أو الأفنية اثنان لهما شهرة خاصة ،
أحدهما فناء الرياحين أو فناء البركة ، وسمي
بذلك لوجود بركة كبيرة تتوسطه وتحيط بها
الورود والرياحين ، وفي صدر الفناء جهة
الشمال قاعة البركة أو قاعة الريحان وخلفها
قاعة السفراء أو قاعة قمارش .

أما الفناء الهام الثاني فهو لا يقل شهرة
عن السابق إن لم يزد عليه ، وهو فناء السباع ،
وسمي بذلك لوجود نافورة عظيمة على هيئة

حوض من الرخام من قطعة واحدة متعددة
الأضلاع يبلغ قطرها نحو ٣ أمتار وعمقها نحو
٦٠ سم ، ويحمل الحوض اثنا عشر أسداً يخرج
الماء من أفواهها (ش : ١٢٧) .

* * *

وكان قد عاصر قيام دولة بني نصر وبناء
قصر الحمراء أحداث أخرى في منطقة وسط
العالم العربي الإسلامي ، كان من أهمها دولة
أنشأها محاليك الدولة الأيوبية ممن كانوا يقيمون
بقلعة شيدها السلطان الصالح نجم الدين أيوب
في الطرف الجنوبي من جزيرة الروضة ، ومن ثم
عرفوا بالمماليك البحرية .

وأهى أولئك المماليك حكم الأيوبيين
سادتهم السابقين الذين تغالوا في شرائهم
وجلبهم من جهات متعددة وبخاصة من أواسط
آسيا ، واعتمدوا عليهم مع الجيوش من الجند
الشاميين والمصريين في مقاومة الصليبيين ، إلى
أن قوت شوكتهم ووصل الأمر إلى أن يتزوج
أحدهم أرملة الصالح نجم الدين أيوب
والمشهورة في التاريخ باسم شجر الدر صاحبة
القصص المثيرة التي صاحبت نهاية الدولة
الأيوبية وقيام الدولة المملوكية ، وشيدت لنفسها
ضريحاً ما يزال موجوداً في الجهة المقابلة لضريح
السيدة رقية من الطريق المؤدي إلى جامع
السيدة نفيسة وإلى القرافة المعروفة باسمها ، وهو
ضريح يشبه في كثير من معالمه المعمارية ضريح
الخلفاء العباسيين في تلك القرافة وشيد في
الفترة الأخيرة من العصر الأيوبي في مصر .
ويرى البعض أن ينسب ضريح شجر الدر إلى
تلك الفترة المتأخرة من العصر الأيوبي ، وينسبه

الغرض منذ أول أمره ويؤرخ في منتصف القرن الثامن الهجري (١٤م) .

ومن ذلك أيضاً أن أمثلة الحمامات العامة التي توجد في مصر يؤرخ أغلبها في العصر العثماني ، بينما توجد أمثلة متكاملة منها ترجع إلى العصر المملوكي في الشام . ومن الطريف أن نذكر مثلاً منها شاهدناه داخل قلعة الحصن أو حصن الأكراد في منطقة من الشام داخل أرض لبنان بينما تتبع سوريا . ويمتاز ذلك الحمام بالنظام المؤلف من أيام الرومان والذي يتكون من الحجرة الباردة ثم الدافئة ثم الساخنة ، ولكن الطريف فيه أنه مشيد كله تحت مستوى الأرض وليس على ظهرها . وقد أهتم علينا في أول الأمر الحكمة من عمله على ذلك الحال ، ولكنها وضحت بعد ذلك عندما تبين لنا أن موضعه قريب من خندق عميق محصور بين جدارين من أسوار القلعة ويخترن مياه الأمطار الغزيرة التي تسقط في معظم أوقات السنة في تلك الجهات ، ومن ثم كان ماء الحمام يأتي من تلك المياه المخزنة في الخندق بغير ما حاجة إلى رفعه بواسطة الآلات التقليدية ، وكانت تكفي الأنابيب الفخارية وأنابيب الرصاص لإيصال الماء إليه . ومما يذكر أننا رأينا ذلك الخندق أو الخزان وهو ممتلئ بالماء ويزخر بالثعابين التي يمتاز بعضها بأحجام تبعث على الفرع ، ولا شك أن تلك الثعابين قد تكاثرت وتجمعت على مدى القرون التي مرت منذ أن انتهت الحروب الصليبية حتى وقتنا هذا .

هذا وقد نتج عن ذلك الاستقرار السياسي

بعض آخر إلى باكورة العمارة في العصر المملوكي^(٧٥) .

وكان من الطبيعي أن تستمر التقاليد والأسس المعمارية في تتابع عادي من حلقات التطور من العصر الأيوبي إلى العصر المملوكي كما جرت سنة التطور في العصور المختلفة ، وبخاصة أن الممالك قد ورثوا الكثير من مسؤوليات الدولة الأيوبية السياسية والحضارية ومنها التقاليد المعمارية ، ولم يحدث انقطاع أو فجوات في تلك المراحل مثلما حدث في فارس والعراق .

والحق أن تطور العمارة العربية الإسلامية لا تتكامل حلقاته في المنطقة الوسطى من العالم العربي الإسلامي إلا بمجموعة العماير الباقية في كل من مصر والشام في العصر الأيوبي ، ثم في العصر المملوكي ثم في العصر العثماني . أما الحلقات السابقة في كل من العصرين العباسي والفاطمي فإنه لم يصلنا منها شيء في منطقة الشام كما سلف القول .

ونفسر ذلك بأن هناك أنواعاً من العماير من العصر المملوكي بوجه خاص توجد لها أمثلة في كل من مصر والشام ، بينما بقيت أمثلة من أنواع أخرى في الشام ولا توجد في مصر ، والعكس بالعكس .

وعلى سبيل المثال ، فإن نوع المارستانات الذي لم يبق في مصر منه إلا مارستان قلاوون وهو لم يكن في حقيقة أمره سوى الجزء الأكبر الباقي من القصر الغربي الفاطمي ، بينما يوجد منه مثل قائم وفي حالة جيدة في دمشق هو مارستان أرغون والذي شيد خصيصاً لذلك

كانت تشيد من أجلها المساجد الجامعة ، وقام تصميمه على نظام الصحن وفي جانب القبلة منه أكبر الإيوانات ، أما الجوانب الثلاثة الأخرى فقد وضع في كل منها إيوان أصغر من إيوان القبلة ، وفي نفس الوقت وضعت في أركان المبنى مدرسة في كل ركن ، وتكون المدرسة منها من صحن صغير وإيوان جهة القبلة (ش : ١٢٨ - ١٣٠) .

وبعد هذا الجامع من أجل العمارات الإسلامية في العالم كله ، وذلك لما يمتاز به من خصائص معمارية تجعله مضرب الأمثال في العظمة والفخامة والضحامة مع الهيبة والوقار والاعتماد على جمال النسب المعمارية ، ثم الرصانة في استعمال الزخارف ، ووضوح الذوق المرهف في تكوينات الأشرطة الكوفية التي تلتف بجدران الإيوانات والصحن ، وهي أشرطة تعد من أجمل أمثلة الكتابة الكوفية في العالم الإسلامي ، إلى غير ذلك من الإبداعات .

وكان قد ظهر تقليد معماري هام منذ أيام الأتابكة في الشام والعراق ثم في العصر الأيوبي ، وانتشر انتشاراً واسعاً في العصر المملوكي ، وهو إضافة ضريح في ركن من أركان المبنى الديني ، أي المدرسة أو المسجد أو الخانقاه ، وذلك ليدفن فيه صاحب البناء وعائلته . وبذلك انتقل موضع القبة التقليدية ، التي كانت في النموذج النبوي تغطي المربع الذي يتقدم المحراب ، لتوضع فوق الضريح . ومن أشهر وأجمل أمثلة ذلك التقليد الجديد جامع ومدرسة قايتباي بالقرافة الشمالية التي ترى الآن من شارع صلاح سالم (ش : ١٣٤) ^(٧٧) ، وهي

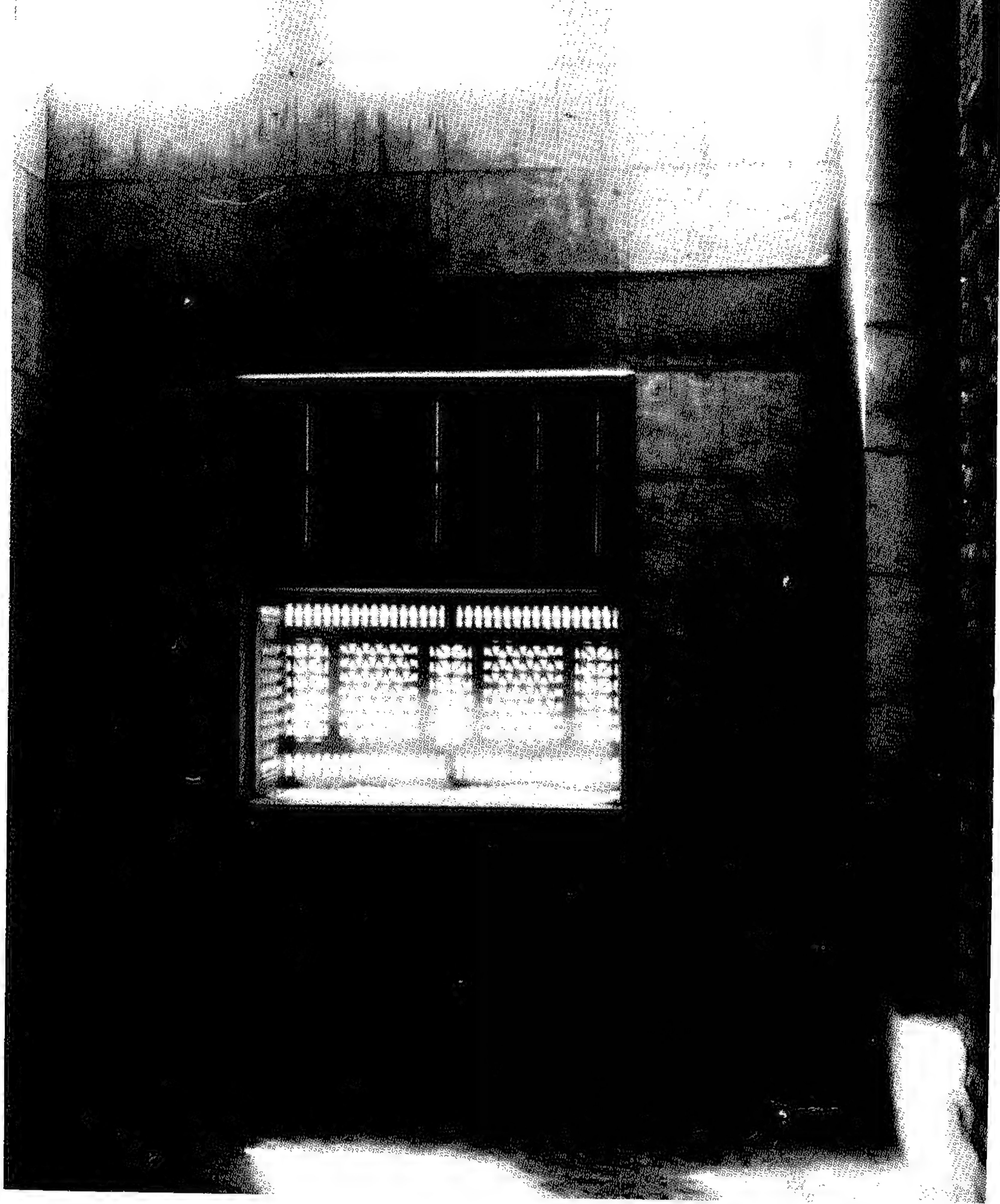
في منطقة الشام ومصر ووفرة الموارد المالية في أيدي المماليك والأمراء والمقرين منهم والتجار وأصحاب الأملاك من العقارات والأراضي الزراعية أن ازدهرت الحركة العمرانية على مدى أكثر من قرنين ونصف ، حتى أنه قد وصل إلينا من عمائرهم من مختلف الأنواع عدد يبلغ نحو ٢٣٠ أثراً في العاصمة وحدها التي كانت تعرف بمصر وتعرف الآن بالقاهرة ، وكثير من تلك العمارات ما يزال باقياً في حالة جيدة ، وبعض بقيت منه أكثر أجزائه ، وآخر بقيت معالم منه واضحة على الرغم من خرابه .

وهناك عدد كبير آخر من العمارات المملوكية في مناطق الشام موزعة في عدة مدن منها ، وفي الدويلات التي قسمها إليها الحلفاء بعد الحرب العالمية الأولى ، أي في سوريا ولبنان وفلسطين والأردن ، وليست مركزة في مدينة واحدة كالحال في العاصمة المصرية .

ونكتفي بأن نشير إلى بعض النواحي البارزة في تاريخ العمارة في عصر المماليك بأنهم اعتمدوا كثيراً على المنشآت العسكرية والتحصينات التي سبق أن شيدها الأيوبيون ، وكانت شغلهم الشاغل في الفترة المضطربة من جراء الحروب الصليبية .

أما العمارة الدينية فقد ساد فيها نموذج الصحن والإيوانات ، وشيدت عليه المساجد والمدارس والخانقاوات ، ومن أهم أمثله جامع ومدرسة السلطان حسن ^(٧٦) الذي شيد تحت سفح الهضبة التي قامت عليها قلعة صلاح الدين وقلعة محمد علي .

ويؤدي مبنى ذلك الجامع الوظيفة التي



شافعي

ش : ١٣٧ - مصر ، وكالة قايتباي ، حجرة معيشة

قرب رقبة الإنسان . ويخرج الماء من صنبور في جدار صدر الحجرة ويسيل على سطح بلاطة مائلة على ذلك الجدار المقابل للواجهة المفتوحة على الطريق ، ثم من البلاطة إلى قناة في أرضية الحجرة وإلى قناة أخرى مستعرضة بموازاة حافة الفتحة ليشرب الناس منها بأكواب أو طاسات من النحاس مربوطة بالسلاسل في الشبكة البرونزية التي تملأ الفتحة على الطريق (ش : ٢٦٠) ، وتسمى البلاطة المائلة بالشاذروان ومجموعها بالسلسبيل .

الجبانة المعروفة أيضاً بقرافة قايتباي نسبة إلى ذلك البناء . هذا وتوجد أمثلة أخرى عديدة لذلك النوع في عدة جهات من الشام ومصر . ومن الوحدات المعمارية التي انتشرت أيضاً في كثير من تلك المباني الدينية حجرة وضعت في ركن آخر من المبنى الديني وتسمى « بالسبيل » ، واكتسبت هذا الاسم من الوظيفة التي شيدت من أجلها ، وهي تزويد أبناء السبيل وهم المارة في الطرق بالماء لإرواء ظمئهم بواسطة عمل أرضية الحجرة عالية إلى

وتجربى عليهم وعلى أساتذتهم الأرزاق ، أو « الجراية » كما كانوا يسمونها ، والتي كانت تأتيهم من غلة الأوقاف التي كانت تجبس لتلك الأغراض وعلى صيانة المباني .

ومنذ العصور المبكرة من الإسلام ، بل ومن قبله ، كانت تشيد أبنية تقوم بوظيفة إيواء المسافرين على طرق القوافل . وكان العرب يسمونها « فندقاً » ، ثم عرفت في فارس وتركيا « بالمسافرخانة » و « الكرفانسراي » ، بل عرفت أحياناً بتلك الأسماء الأعجمية في البلاد العربية ، كما كانت تعرف أيضاً بالخان .

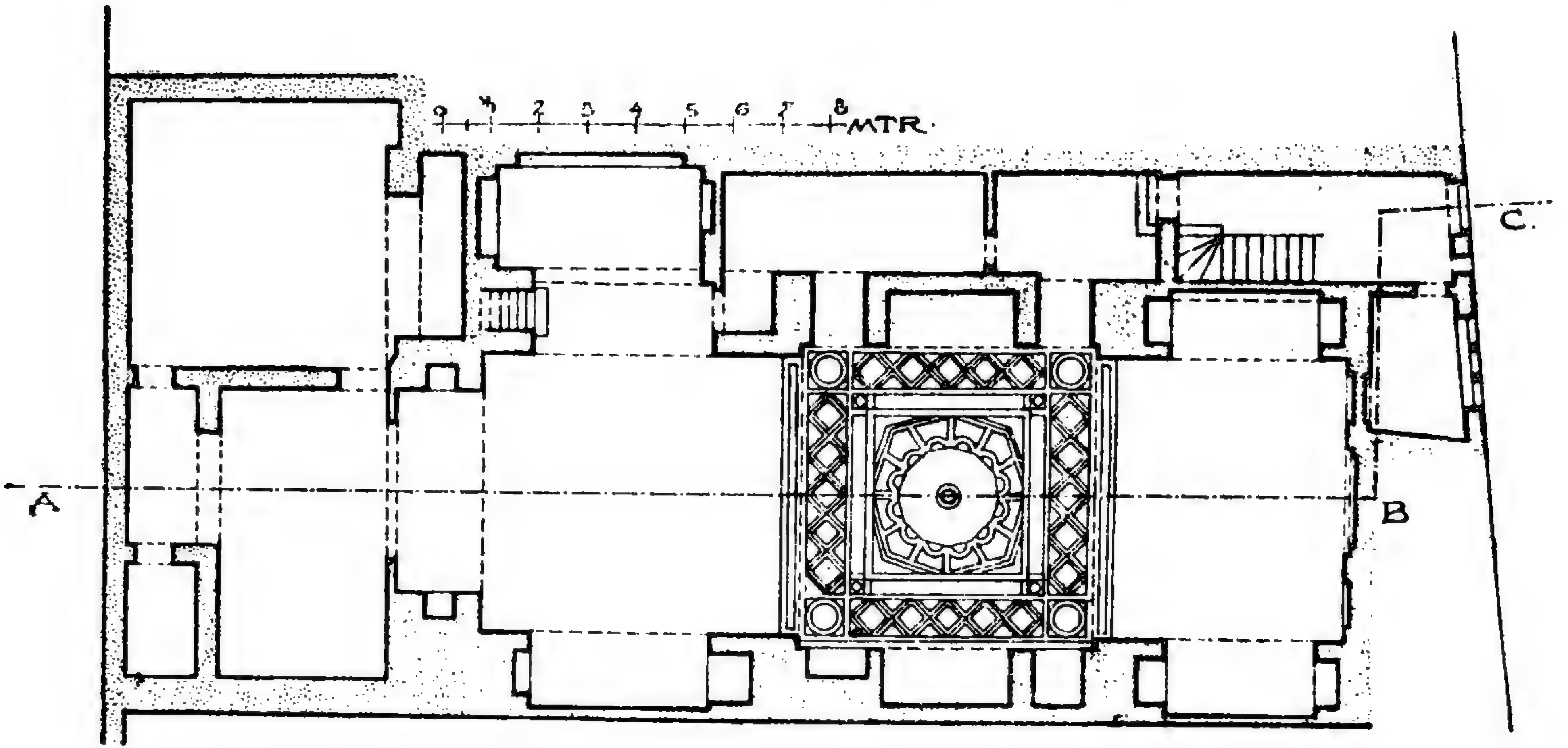
وانتشر بناء تلك العماير داخل المدن الكبيرة والصغيرة ، وبخاصة تلك التي تتمتع بأهمية تجارية ، ولكنها كانت وظلت في البلاد العربية ومنذ العصور المبكرة تسمى « بالوكالات » و « الخانات » و « القيساريات » ، وكانت كلها تقريباً متشابهة فيما كانت تؤديه من خدمات ، ولذلك كانت متشابهة في تصميماتها وأساليب بنائها . فقد كان تخطيطها يتكون من الفناء الأوسط التقليدي ولكن على مساحة أكبر ، وتحيط به وحدات مختلفة ، منها بالطابق الأرضي ما يستعمل كحوانيت أو دكاكين لعرض السلع والبيع والشراء ، أو كمستودعات للبضائع المجلوبة من داخل البلاد وخارجها ، مثل المأكولات والأقمشة وغيرها ، أو كاصطبلات للدواب وعلفها ، إلى غير ذلك من الأغراض .

وكانت بالطوابق العليا حجرات مرصوفة بجانب بعضها البعض ويوصل إليها ممرات تطل على الفناء ، وكان بعضها يستعمل أيضاً للبيع

كذلك انتشر عمل حجرة تعلو السبيل وتستعمل لتعليم الصبيان القراءة والكتابة وحفظ القرآن ، وكانت تسمى « بالمكتب » أو « الكتّاب » ، وجمعها « كتّاب » (ش : ٢٦٠) . وفي بعض الأحيان كان السبيل يبني كوحدة مستقلة في الدور الأرضي ويعلوه الكتّاب .

وكذلك كانت الأضرحة تبني كوحدة مستقلة لمن لم تكن لديه القدرة على بناء مبنى ديني . وبقي من تلك الأضرحة عدد كبير في كل من الشام ومصر من العصر المملوكي^(٧٨) . وغالباً ما يكون الضريح على شكل حجرة مربعة تعلوها قبة . وتحاط أحياناً بفناء حوله جدران وحجرات لصاحب الضريح . ويعد الكثير منها تحفاً معمارية من حيث النسب والزخارف والعناصر .

ومن العماير الدينية التي انتشر بناؤها في العصر المملوكي النوع المعروف بالخانقاة ، ويتكون من الصحن التقليدي والإيوانات وغيرها من الوحدات التي يتكون منها الجامع والمدرسة ، مثل الخلوات أي الحجرات التي يسكنها الطلبة ، إلا أن الخانقاوات كانت مخصصة لنوع آخر من الطلبة هم من أصحاب الأعمال من تجار وحرفيين وغيرهم ممن لهم رغبة في الاستزادة من العلوم الدينية والدينية ، ولكن لا يمكنهم ترك أعمالهم التي تدر عليهم معاشهم ومعاش عيالهم ، فيزاولون تلك الأعمال في قسم من يومهم ، ويخصصون القسم الآخر للدراسة والعلم . وهم بذلك يختلفون عن الطلبة المنقطعين للدراسة طوال اليوم ،

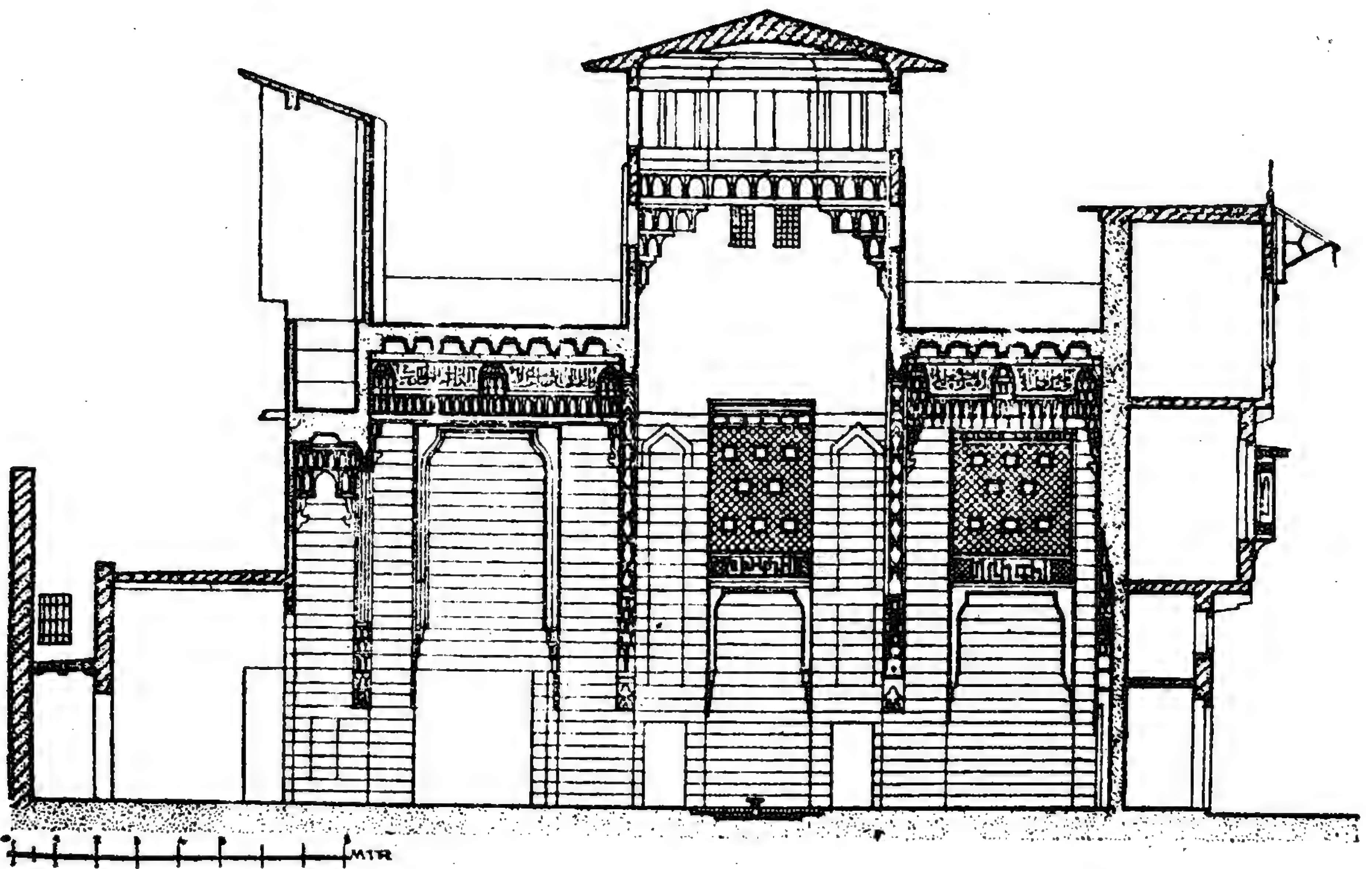


بوني

ش : ١٣٨ - مصر، قاعة محب الدين، مسقط

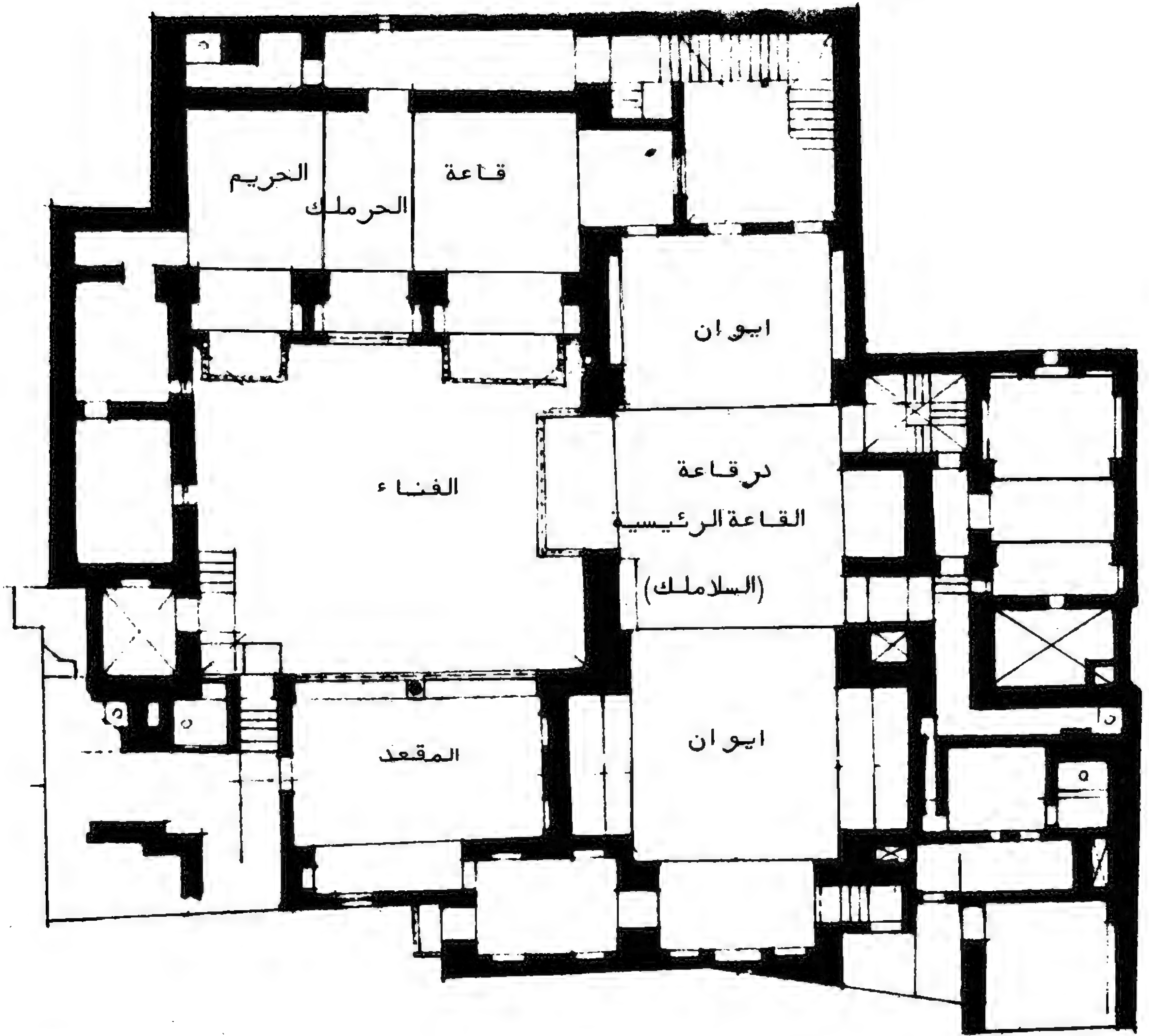
والمعادن، ومن التكفيت والتطعيم، ومن
الحزف وصياغة الذهب والجواهر، إلى غير
ذلك من الحرف.

والشراء، إذا ما ضاقت الحجرات في الطابق
الأرضي، أو كمصانع للحرف الصغيرة والفنون
الزخرفية التي كانت تصنع من الخشب



بوني

ش : ١٣٩ - مصر، قاعة محب الدين، قطاع



بوتني

ش : ١٤٠ - مصر ، منزل زينب خاتون ، مسقط

بعضها ترص في واجهة الطابق الأرضي منه على الشارع حوانيت للتجارة والصناعات . وكانت كلمة قيسارية تطلق أيضاً على عمارات مشابهة للخانات والوكالات والفنادق وكانت نفس الكلمة تطلق أيضاً على الأسواق المفتوحة على الطرق والشوارع العامة . وكانت بعض تلك الأسواق تغطي بالخيام والمظلات حتى ليضاء بعضها بالقناديل في أثناء النهار .

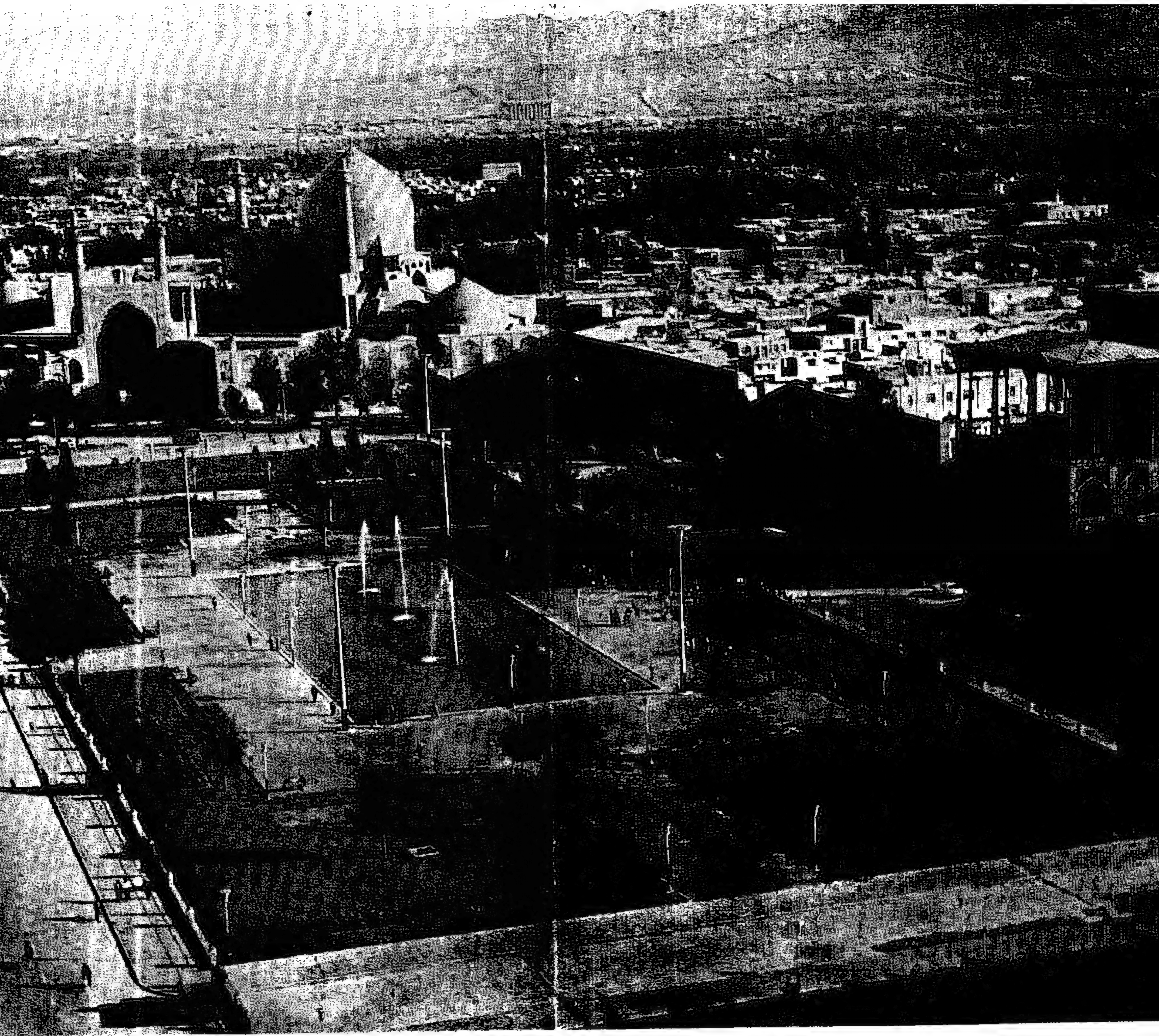
وكان بعض تلك الحجرات يستعمل أيضاً سكناً للتجار الوافدين أو المقيمين بصفة مؤقتة أو دائمة ، وكان بعضها مكوناً من طابقين على النظام المألوف في العصور الحديثة من حيث عمل حجرة للمعيشة وأخرى أو أكثر للنوم ، ومعها مطبخ صغير . أما دورات المياه فكانت في معظم الأحيان مشتركة . ومن أمثلتها وكالة ذي الفقار (ش : ١٣٥ - ١٣٦) ^(٧٩) ، ومنها وكالة قايتباي بجوار باب النصر من أبواب حصن القاهرة الفاطمي (ش : ١٣٧) . كما كان

قليلاً عن الوكالات والفنادق والخانات ، بل إن بعض الرباع قد تطور مع الزمن إلى أن يستعمل وكالات وفنادق والعكس بالعكس . ومن حيث المنازل الخاصة بذوي الدخل المتوسط والمرتفع ، فإن جوهر تصميمها يتلخص في وجود الفناء الأوسط التقليدي

وتتمثل العمارة السكنية في ثلاثة نماذج من العماثر : أولهم مساكن عامة الشعب وهي المعروفة بالرباع جمع « ريع » ، وثانيهم : مساكن الطبقة المتوسطة ، وثالثهم دور وقصور ذوي الثراء المتفاوت المستويات . أما الربيع فكان تصميمه ، لا يختلف إلا



بوتي



السياحة الإيرانية

ش : ١٤٢ - أصفهان ، ميدان الشاه عباس

وتستمد القاعة ضوءها وهواءها من الفناء أيضاً . وقد تحتوي الدار على قاعة أخرى خاصة بالنساء وأهل المنزل من الأقارب والذرية . ثم تحيط بتلك القاعات الوحدات الأخرى من الحجرات والمرافق ، وتعلوها في الطوابق العلوية وحدات أخرى ، وذلك تبعاً لاتساع الدار وثروة صاحبها .

أما الطابق الأرضي فيه المدخل الرئيسي والوحيد للدار ، وهو على شكل منكسر كالباشورة ، وذلك لأغراض الأمن وحجب الأنظار الغربية عن داخل الدار . وعلى جوانب

والذي تلتف حوله وحدات الدار أو القصر . ومنها المقعد (ش : ٨٦) في الطابق فوق الأرضي ، وهو أشبه بإيوان مفتوح على الفناء ويطل عليه من خلال عقد أو أكثر ، وتحت المقعد حجرة في مستوى أرضية الفناء .

ويوصل المقعد الذي يصعد إليه من الفناء إلى القاعة الرئيسية (ش : ١٤١) للاستقبال في المناسبات وفي وقت الشتاء عندما لا يصلح المقعد للجلوس بسبب برودة الجو ، وعادة ما تتوسط القاعة نافورة تصل في صناعتها وتصميمها الزخرفي إلى مستويات عالية ،

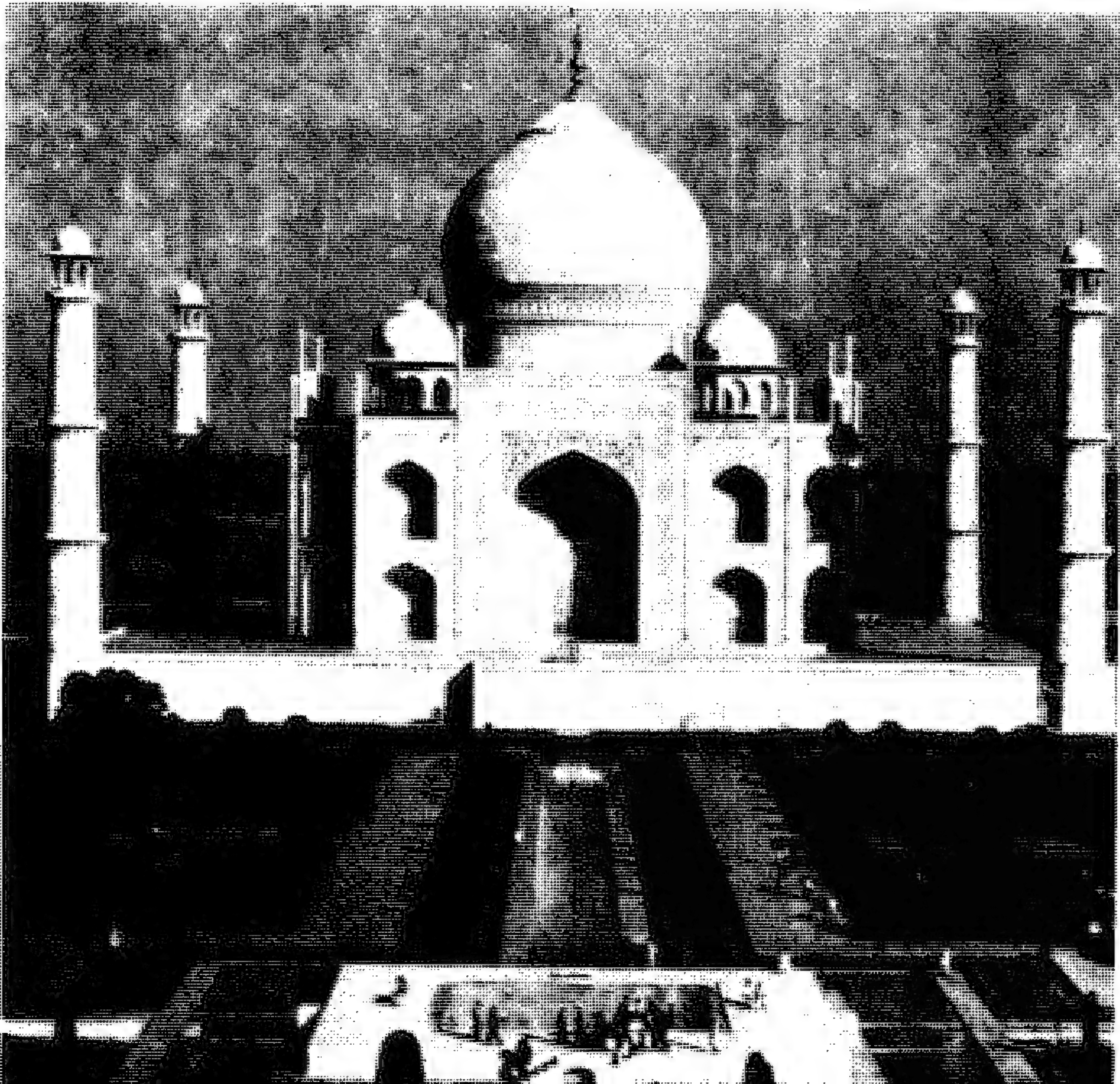
العثماني يعرف بيت الكريتلية (ش : ١٤١) ملاصقاً للجامع ابن طولون ، ولكنه مع ذلك يعد مثلاً متكاملاً لخصائص المنزل أو القصر المملوكي^(٨٣) .

* * *

وشيد في العصر المملوكي كثير من الحمامات العامة ولكن لم يبق إلا القليل من أجزاء منها مثل حمام بشتاق بسوق السلاح بالقاهرة ، كما بقي حمام متكامل بوحداته الأصلية في دمشق ، حيث كان من النادر أن يبق بناء الحمام متكاملاً طويلاً بسبب تسرب المياه وتأثيرها المخرب على الجدران . أما من ناحية التصميم فكان يشبه التصميم الروماني التقليدي ، ولكن بالإضافة إلى الحجرات الباردة والدافئة والساخنة فقد كانت هناك أخرى منها المخلع وقاعات الاستراحة والفساقي

المدخل حجرات خزن المؤن والاصطبلات وعلف الدواب ، إلى غير ذلك من الأغراض . وغالباً ما كان الفناء به بئر وأحياناً نافورة . ولم يبق متكاملاً من تلك الدور إلا النذر اليسير الذي دخلته تعديلات كثيرة وعلى عدة مراحل في العصر العثماني بل وفي العصور الحديثة ، غير أن التخطيط الأصلي يمكن تصوره من الوحدات الباقية المتناثرة في أحياء العاصمة القديمة من المقعد والقاعة وغيرهما ومنها مقعد قصر ماماي السيفي المعروف ببيت القاضي ، ومنها مقعد بيت شلي (ش : ٨٦)^(٨٤) ، ومنها القاعة الباقية من قصر محب الدين (ش : ١٣٨ و ١٣٩)^(٨٥) ، ويمكن اعتبار منزل زينب خاتون بحى القاهرة الفاطمية (ش : ١٤٠)^(٨٦) من أهم الأمثلة التي احتفظت بكثير من المميزات المملوكية . كما أن هناك مثل شيد في العصر

ش : ١٤٣ - اجرا ، تاج محل



بلنت

وغيرها ، وكان يخصص بعض أيام للنساء كما كان بعض آخر مخصصاً لهم وحدهم^(٨٤) .

* * *

وبعاصر قيام دولة المماليك في مصر والشام ظهور أسرات ودول إسلامية أخرى في الأناضول والعراق وفارس .

وقد أشرنا إلى استقرار المغول في المنطقة الشرقية من العالم الإسلامي ، أي في العراق وفارس وإلى أنهم اتخذوا من بغداد مرة أخرى حاضرة ، وحكموا منها كلا من العراق وفارس ، وقنعوا بهما بعد أن ردهم المماليك عن الشام ومصر .

واهتم أولئك المغول بعد أن اعتنقوا الإسلام بالبناء والتعمير في تلك المنطقة الشرقية ، وسار ركب العمارة العربية الإسلامية على الخطوط والتقاليد العريقة العريضة التي كانت سائدة هناك من قبل تلك الغارات ، وذلك من حيث تخطيط المساجد والأضرحة ، ومن حيث أساليب العراق بالبناء بالأجر واستخدامه في تكوينات هندسية وزخرفية ، ومن حيث طرق التسقيف والتغطيات بالقباب المدببة والمخروطية والأقبية الكروية وذات الضلوع المتقاطعة ، إلى غير ذلك من العناصر والتفاصيل التي كانت مستعملة في تلك البلاد من قبل ، أي منذ أيام البويهيين والغزنويين ثم السلاجقة .

ثم زاد التألق في البناء في عصر الإيلخانيين ، وبخاصة في الأشرطة الجدارية من الجص ذات الكتابات الكوفية والنسخية . كما كثر استعمال المقرنصات مثل بقية المدارس

المعمارية في أنحاء العالم الإسلامي ، غير أنها اتخذت أحياناً مقياساً كبيراً (ش : ١٠١) .

وكذلك أخذ يكثر بالتدريج استخدام الفسيفساء والبلاطات الخزفية ذات الأحجام والأشكال المختلفة ، والتي كانت تشتهر بصناعتها مراكز متخصصة في بعض المدن في فارس والعراق ، مثل الموصل والرقه والري وسلطاناباد وقاشان وغيرها . وصارت واجهات الجدران الداخلية والخارجية وواجهات المآذن والقباب تكتسى بها ، وأدخلت ضمن الأشرطة والإطارات من الكتابات النسخية والكوفية ، بل إن الأمر قد زاد إلى حد كبير بعد قيام الدولة التيمورية التي خلفت الدولة الإيلخانية والتي نقل مؤسسها تيمورلنك الحاضرة من بغداد إلى سمرقند .

واشتهر تيمور برعايته للعمارة والفنون ، غير أنه لم يتطرق تغيير جوهري في التخطيطات والتصميمات للعمائر المختلفة ، ولكن ظهر بعض التطور في تكوينات المآذن التي زاد الاهتمام بوضعها في عدة أماكن من المبنى الواحد ، وبخاصة على جانبي الإيوان الرئيسي بالعمائر الدينية من مدارس ومساجد ، كما وضح شكل بصلي للقباب . وسيأتي شرح ذلك في الفصل الرابع الخاص بالعناصر المعمارية الرئيسية .

وبقيت سمرقند مركزاً للنشاط المعماري حتى بعد أن اتخذ شاه رخ من مدينة هراة حاضرة للملك .

وتوجد أمثلة لعمائر ذات مستوى معماري رفيع في جهات متعددة من فارس مثل الجامع الأزرق في تبريز وغيرها^(٨٥) .

مسعود الثالث في سنة ٥٠٨هـ (١١١٤م) .

أما أقدم الآثار القائمة فتعود إلى أيام المملوك قطب الدين الذي تولى الحكم فترة قصيرة وصاحب «قطب منار» وهي المئذنة الشهيرة الباقية من جامع قوة الإسلام في دلهي (ش : ١٨٥) ، وهي من أجل المآذن في العالم الإسلامي ، ويبلغ ارتفاعها نحو ٧٥ متراً ، ويؤرخ الجزء الأكبر من بدنها في أواخر القرن ٦هـ (١٢م) ، أما الجزء العلوي فقد أعيد بناؤه في القرن ١٠هـ (١٦م) . وسيأتي ذكرها فيما بعد .

ثم عانت تلك المناطق ، كما عانى غيرها في شرق العالم الإسلامي ، من غارات المغول الأولى والثانية ، فعوق ذلك من ازدهار الحضارة فيها حتى برز إلى المسرح أحد ذرية تيمور هو الأمير بابر مؤسس دولة مغول الهند والتي بنى مجدها الحقيقي الإمبراطور أكبر (٩٦٣-١٠١٤هـ / ١٥٥٤ - ١٦٠٥م) ، ومن بعده



بلنت

ش : ١٤٤ - اجرا ، جامع اللؤلؤة

واستمرت حلقات التطور متلاحقة من بعد العصر التيموري إلى العصر الصفوي أي طوال القرنين العاشر والحادي عشر من الهجرة (١٦ و ١٧م) .

ومن أهم عمائر العصر الصفوي الميدان العظيم الذي أمر بعمله الشاه عباس (ش : ١٤٢) والذي يتقدم الجامع الكبير المعروف بمسجد الشاه في مدينة أصفهان التي صارت حاضرة للصفويين ، كما يوجد في جانب من ذلك الميدان مسجد الشيخ لطف الله^(٨٦) ، إلى غير ذلك من المساجد والمدارس والقصور^(٨٧) .

ويعود الكثير من الأسواق المغطاة بالأقبية والقباب وذات الضلوع المتقاطعة^(٨٨) إلى عصر الصفويين أيضاً ، وكذلك بعض القناطر التي تعبر الأنهار^(٨٩) .

ومن المعروف أن اتصال المسلمين ببلاد السند يعود إلى أيام الفتوح العربية الأولى في أيام الدولة الأموية . وقد وصلنا من الآثار المعمارية والفنية من تلك البلاد بابان خشبيان محفوظان حالياً بقلعة «أجرا»^(٩٠) ، وكانا في ضريح محمود بن سبكتكين ، المعروف بمحمود الغزنوي ، الذي تولى الحكم من سنة ٣٨٩ وحتى سنة ٤٢١ من الهجرة (٩٩٧-١٠٣٠م) ، فهو إذن يعاصر العزيز بالله ثم الحاكم بأمر الله ثم المستنصر بالله من الخلفاء الفاطميين الأول في مصر . كما بقيت من أعمال محمود الغزنوي أيضاً منارة في غزنة (ش : ١٨٢) وتؤرخ في سنة ٤٢١هـ (١٠٣٠م) . وبقيت مئذنة أخرى شيدها

جهانجير ثم شاه جهان في الربع الثاني من القرن ١١ هـ (١٧ م) ، وهم الأباطرة الذين كان لهم أكبر الأثر على ازدهار الفنون والعمارة في تلك المناطق من شمال الهند والأراضي المعروفة الآن بأفغانستان والباكستان .

ومهما يكن من أمر فإن هؤلاء الأباطرة وغيرهم ممن تولوا الحكم من تلك الأسرة قد استعانوا بالمعماريين الفرس وغيرهم من الفنانين الذين كانوا أساتذة مشهورين في فارس ، وأجزل المغول لهم العطاء فأنتجوا في ميدان العمارة أنواعاً من العماائر في جهات متعددة من الإمبراطورية المغولية الهندية ، وكان من الطبيعي أن يستخدم أولئك الفنانون والمعماريون التقاليد الفارسية التي تعودوا على مزاولتها في بلادهم ، ولكن إلى جانب الطابع الفارسي الإسلامي فقد أثرت البيئة والتقاليد الهندية المحلية القديمة على إنتاجهم ، مما دعى علماء العمارة والفنون يطلقون على ذلك الإنتاج اسم المدرسة الهندية الفارسية (Indo-Persian) .

ومن العماائر ذات الأهمية الخاصة المسجد الجامع بجنوبور ، وشيد فيما بين سنتي ٨٤٢ و ٨٨٣ هـ (١٤٣٨ و ١٤٧٨ م) ^(١١) ، إذ تتضح فيه تأثيرات قوية من المدرسة التيمورية ، وذلك من حيث المدخل المرتفع ، ولكن مع وضوح الطابع الهندي الذي يتمثل في الجوانب المائلة . ومما يستلفت النظر تلك الفصوص المقعرة الدقيقة التي تحيط بحافات العقود المدببة والتي تذكرنا بأشباهها في العمارة المغربية الأندلسية . ومن عجب أن نراها منتشرة في العمارة الإسلامية في الهند ومنها ما يوجد في جامع اللؤلؤة والذي شيد ضمن قصور شاه جهان في

أجرا في سنة ١٠٦٥ هـ (١٦٥٥ م) . (ش : ١٤٤) .

ومن أهم التقاليد المنتشرة تغطية الجدران بالفسيفساء والبلاطات الخزفية ذات الألوان المختلفة ، وبقيت منها ندرة قليلة وزال أكثرها . ومن الظواهر المعمارية التي أغرم بها الفنانون في العصر الهندي المغولي كثرة استخدام ما يشبه جواسق متفاوتة الأحجام وتغطيتها قبيبات وتنتثر في مواضع عدة من المبنى سواء كان قصراً أو ضريحاً أو مسجداً أو غير ذلك ^(١٢) . ومن أشهر ما شيد في الفترة الزاهرة من العصر الهندي المغولي القبر المعروف بتاج محل (ش : ١٤٣) والذي شيده شاه جهان لزوجته ومحبوته في سنة ١٠٥٤ هـ (١٦٤٨ م) ^(١٣) ، وقام بتصميمه وبنائه معماريان فارسيان هما أستاذ محمد وأستاذ حميد ، وعلى الرغم من التأثيرات الفارسية الواضحة إلا أن الشخصية الهندية لا تقل وضوحاً .

وليس هناك من شك في أن هذا المبنى يتميز بكثير من النواحي المعمارية الرائعة وبخاصة أن المبنى قد كسى بالرخام كله مما جعل الشاعر الإنجليزي الشهير «روديارد كيبلنج» (Rudyard Kipling) يقول عن المبنى إنه : «قصيدة شعرية من الرخام» (A poem in marble) .

وأصاب الهند ما أصاب البلاد الإسلامية الأخرى من زحف الاستعمار الأوروبي وما سحب ذلك من طغيان التقاليد المعمارية الغربية التي نالت من أصالة العمارة الإسلامية وجعلتها تدور في دوامات وتيارات وتبدو وكأنها تلفظ أنفاسها الأخيرة .

المراجع

- (١) مانويل جوميث مورينو: ص: ٢٦٢ - ٢٨٨ *
- (٢) المرجع السابق؛ ص: ٢٣٢ - ٢٣٧، ش: ٢٥٦ - ٢٥٧ *
- E.M.A., II: pp. 205-207, Pl. 45* Ars Hisp. III: pp. 197-201, Figs. 256-7*
- Ars Hisp., III: pp. 244-254, Figs. 300-309* (٣) المرجع السابق؛ ص: ٢٨٩ - ٢٩٨، ش: ٣٠٠ - ٣٠٨ *
- Ibid., pp. 266-270, Figs. 320-323* (٤) المرجع السابق؛ ص: ٣١٦ - ٣١٩، ش: ٣٢٠ - ٣٢٣ *
- Ibid., pp. 201-207, Figs. 258-263* (٥) المرجع السابق؛ ص: ٢٣٧ - ٢٤٦، ش: ٢٥٨ - ٢٦٣ *
- Ibid., pp. 257-260, Figs. 311-315* (٦) المرجع السابق؛ ص: ٣٠٩ - ٣١٢، ش: ٣١١ - ٣١٥ *
- Ibid., p. 265, Fig. 319* (٧) المرجع السابق؛ ص: ٣١٩، ش: ٣١٩ *
- Pauty (Ed.): *Les Hammams du Caire*. (٨)
- E.M.A., II: pp. 317-9, Pls. 89-90* (٩)
- M.A.Eg., I: pp. 4-5, Pl. 2d. (١٠)
- (١١) لطفي وسالم؛ ش: ٣٥٠ *
- Marçais, I: pp. 184-89, Figs. 102, 104, 106* Ars Hisp., III: Fig. 350.
- (١٢) المرجع السابق؛ ش: ٣٤٩ *
- Ibid.: Fig. 349* Marçais, I: Fig. 119. James (D.): *Islamic Art, An Introduction*, Fig. 27* Du Ry, p.75* Scerrato, *Islam*: p.54* Ars. Hisp., III, Fig. 349.
- Fletcher (1961). (١٣)
- (١٤) حسن إبراهيم حسن: *الفاطميون في مصر* تاريخ الإسلام السياسي*.
- Lane-Poole (Stanley): *A History of Egypt in The Middle Ages*, 1925.
- (١٥) فريد شافعي؛ مجلة منبر الإسلام، القاهرة المعز لم تكن مدينة بل حصناً (مجلة منبر الإسلام، العدد ٢٢، ص: ١١٩ - ١٢١، ١٩٦٥).
- (١٦) حسن عبد الوهاب، باب التوفيق، (جريدة الأهرام، ١٩٥٧/٥/٨).
- Creswell (A.): *Muslim Architecture of Egypt*, Vol. I, pp. 36-64, Figs. 12-22, Pls. 4-14. (١٧)
- Ibid.: pp. 65-106, Figs. 23-45, Pls. 15-32, 36. (١٨)
- Ibid., II: pp. 190-212, Fig. 108, Pls. 62-76. (١٩)
- Ibid., II: pp. 204-210, Fig. 124. (٢٠)
- (٢١) ناصر خسرو علوي؛ تعريب وتعليق يحيى الخشاب، ص: ٤٨ - ٤٩.
- (٢٢) زكي محمد حسن؛ *كنوز الفاطميين*، ص: ٧١.
- M.A.Eg., I: pp. 261-3, Fig. 159, Pls. 93-4. (٢٣)
- Pauty (Ed.): *Les Palais et les Maisons d'Epoque Musulmane au Caire*, Fig. 36. (٢٤)
- Ibid., Fig. 38. (٢٥)
- Prisse d'Avennes, *l'Art Arabe*, Pl. 39. (٢٦)
- (٢٧) ناصر خسرو علوي؛ ص: ٥٩* ابن دلق: الانتصار بواسطة عقد الأمصار، ج٤، ص: ١٠٠ - ١٠١* المقدسي: أحسن التقاسيم، ص: ٢٠٥* العمارة العربية، ص: ٢٧٧.
- (٢٨) المقرئزي، الخطط، ج٢، ص: ٢٧٣.
- M.A.Eg., I: pp. 176-81, Figs. 84-7, Pls. 61-71. (٢٩)

- (٣٠) Ibid.: pp. 166-76, Figs. 81-3, Pls. 49-59.
- (٣١) Ibid.: pp. 197-205. Figs. 96-102, Pls. 72-6.
- (٣٢) M.A.Eg., I: pp. 161-217, Figs. 81-117, Pls. 49-76.
- (٣٣) M.A.Eg., I: p. 247, Figs. 142-155, Pls. 86-88 a.
- (٣٤) Marçais, I: Fig. 192; II, Figs. 297, 300, 305.
- (٣٥) Berchem (M. van) & Fatio: Voyage en Syrie, Fig. 128.
- (٣٦) M.A.Eg., I: p. 105*, Massignon (L.): Les Medreseh de Baghdad, B.I.F.A.O., VII, pp. 78-9.
- (٣٧) M.A.Eg., II: p. 105.
- (٣٨) M.A.Eg., II: p. 105.
- (٣٩) Rice (D.T.): Islamic Art, Figs. 174-5*, Scerrato: Islam, pp. 79-80.
- (٤٠) Rice: pp. 168-9, Figs. 166, 167, 172*, Scerrato: Islam, pp. 78-84.
- (٤١) Norwich (J.J.) edit.: Great Architecture of The World: p.136* Scerrato: pp. 82-83.
- (٤٢) Hitchcock, World Architecture: Fig. 444* Survey, II, Fig.319.
- (٤٣) Pope (A.U.) & Ackerman (Ph.): A survey of Persiam art, (1939), vol. IV, Pls. 277, 306-309, Fig. 352.
- (٤٤) Survey, II, Fig. 367.
- (٤٥) Survey, IV: Pls. 278-9, 317-8; Fig. 326
- (٤٦) Survey, IV: Pls. 283-300*, Hitchcock: Fig. 435* Norwich: p. 135* James, Isl. Art: Fig. 88* Seherr-Thoss (S.P. & H.C.): Pls. 83-7* Survey, II, 328.
- (٤٧) Survey, IV: Pls. 295-6, 283* Seherr-Thoss: Pls. 9-16.
- (٤٨) Sarre (F.) & Herzfeld (E.): Archaeol. Reise, II, p.161; M.A.Eg. II: pp. 124-7, Fig. 68.
- (٤٩) Herzfeld, Studies in Architecture: p. 45 (Ars Islamica); M.A.Eg., II, pp. 109-111, Fig. 56.
- (٥٠) M.A.Eg., II, pp. 80-3, Fig. 37, Pl. 28.
- (٥١) M.A.Eg., II, pp. 94-103, Figs. 45-9, Pls. 33-40.
- (٥٢) M.A.Eg., II, pp. 234-9, Fig. 137, Pls. 85-8.
- (٥٣) طه باقر وفؤاد سفر: المرشد إلى مواطن الآثار، الرحلة الثانية: بغداد، سامراء، الحضر: ش: ١٠.
- Survey, I, Bussagli (M.): Parthian Art, Cols. 111, 113, in Encycl. of World Art.
- (٥٤) طه باقر وسفر علي: المرشد إلى مواطن الآثار والحضارة، الرحلة الثانية: بغداد- سامرا- الحضر، ص: ٣١-٤٢.
- (٥٥) E.M.A., I/1, Fig. 16.
- (٥٦) E.M.A., II, pp. 98-100, Figs. 81-2, Pl. 24.
- (٥٧) انظر هامش ٣٨ في الفصل الأول.
- (٥٨) Survey, IV, Pls. 335-49.
- (٥٩) Deschamp (P.): Les châteaux des croisés en terre sainte: Le Crac de Chevaliers, 2 vols. Paris 1934.
- (٦٠) أبر المحاسن: النجوم الزاهرة، ج١، ص: ٥٨٨* ابن إياس: تاريخ، ج١، ص: ٣٣* ابن جبير (نشر دي جويه)، ص: ٤٨. M.A.Eg., II, p. 64*
- (٦١) M.A.Eg., II, pp. 64-76, Figs. 31-35, Pls. 22-26.
- (٦٢) رحلة ابن جبير (طبعة القاهرة)، ص: ٢١.
- (٦٣) Farid Shafei, West Islâmic Influences on Architecture in Egypt, (Bull. of the Faculty of Arts, Fouad Ist Univ., vol. XVI/2, 1954, pp. 1-49, with 41 figures and 17 plates).
- (٦٤) المقرئزي، الخطط، ج٢، ص: ٢٠١-٢٠٧.
- M.A.Eg., II: pp. 1-39, Figs. 1-15, Pls. 1-13.
- (٦٥) رحلة ابن جبير (نشر دي جويه)، ص: ٥١.
- (٦٦) M.A.Eg., II: Figs. 1, 6, 8, 13, 15.
- (٦٧) M.A.Eg., II: Fig. 6, Pls. 5e, 6c.

- Rice: Fig. 182* James, Fig. 79* Scerrato, p.78. (٦٨)
- Seherr-Thoss: Pls. 119-120. (٦٩)
- Seherr-Thoss: Pl. 117* Rice, Fig. 175* James: Fig. 57. (٧٠)
- Norwich, p. 137* Du Ry: p. 98. (٧١)
- Norwich: p. 137* Seherr-Thoss: Pls. 110-112* Rice: Fig. 163. (٧٢)
- Survey, IV (1939): Pls. 377-379. (٧٣)
- Saladin (H.): L'Alhambra de Granada, Paris 1926* Comez-Moreno, Ars Hisp. IV: pp. 73-195, Figs. 63-206* Marçais, II, pp. 534-548, Figs. 285-293. (٧٤)
- M.A.Eg., II: pp. 136-139, Fig. 71, Pls. 41643. (٧٥)
- Herz (Max): La Mosquée du Sultan Hassan au Caire, Le Caire 1899* Haut. & Wiet: Les Mosquées du Caire, II, Pls. 124-136. (٧٦)
- Coste: Pls. XXXII-XXXV* Prisse d'Avennes, I: Pl. 19* Mosquées, II, Pls. 195-200* Hitchcock, Fig. 417* Du Ry, p.146. (٧٧)
- Les Mosquées du Caire. Farid Shafei: Mamluk Art, (Encyclopedia of World Art, vol. IX, Cols. 419-427, with figures and plates). (٧٨)
- (٧٩) وتؤرخ وكالة ذي الفقار في سنة ١٠٧٩ هـ (١٦٩٢).
- Coste (P.): Architecture Arabe, Monuments du Caire, p.40, Pls. XLIII, XLIV.
- Prisse d'Avennes, l'Art Arabe, Pl.39. (٨٠)
- Pauty: Les Palais etc. pp. 44-45, Figs. 35-36. (٨١)
- Ibid., pp. 53-56, Figs. 38-39. (٨٢)
- (٨٣) وانظر أيضاً المراجع الآتية :
- Ibid., pp. 88-89.
- Prisse D'Avennes: L'Art Arabe d'après les monuments du Kaire, Paris 1877* Coste (Pascal): Architecture arabe ou monuments du Kaire, Paris, 1837-9* Bourgoin (Jules): Précis de l'art arabe, Paris 1892* Description de l'Egypte, Etat Moderne, 2 vols., Paris 1812-1822.
- Pauty (Ed.): Les Hammamms du Caire. (٨٤)
- James: Fig. 93* Du Ry, p. 208. (٨٥)
- Survey, IV, Pls. 452-6* Seherr-Thoss, Pls. 75-6* Survey, IV, Pls. 481-6* Du Ry, p.208. (٨٦)
- Survey, IV, Pls. 457-490* Seherr-Thoss, Pls. 74-99* Scerrato, pp. 123-125. (٨٧)
- Survey, IV, Pls. 448, 480, etc. (٨٨)
- Survey, IV, Pls. 491-6* Rice: Fig. 238. (٨٩)
- (٩٠) زكي محمد حسن : أطلس الفنون الإسلامية شكل : ٣٢٤ - ٣٢٧ .
- Du Ry: p. 238. (٩١)
- Norwich: p. 31* Scerrato, pp. 140-150. (٩٢)
- Hitchcock: Fig. 458* Norwich: p. 30* James: Fig. 97* Blunt: p. 137* Du Ry: p. 242* Scerrato: p.145. (٩٣)



العمارة العربية الإسلامية في عصورها الأخيرة القرن ١٠-١٣ هـ ١٦-١٩ م

ومن ثم انتقلت إليها حاضرة الدولة العثمانية ، واستقرت لهم الأمور في أوروبا ثم في البلاد العربية بعد هزيمة السلطان الغوري آخر المماليك ، ثم قتله وإتمام فتح مصر في نهاية سنة ٩٢٢ هـ (١٥١٧ م) . ومن ثم أصبحت إمبراطورية العثمانيين تشمل القطاع الشرقي من جنوب أوروبا ، أي بلاد البلقان حتى الشاطئ الشرقي للبحر الأدرياتيكي ، وذلك في الوقت الذي امتزجت فيه رواسب الطراز البيزنطي القديم مع المراحل المتطورة من طراز النهضة والتميزة بالتغالي والإسراف الكبيرين في العناصر المعمارية والزخرفية والتي يبدو أن تلك الرواسب البيزنطية التي كانت مخزنة داخل أسوار القسطنطينية ثم انطلقت منها بعد فتح العثمانيين كانت مسئولة عن هبوط مستوى المراحل الأخيرة من طراز النهضة والتي عرفت بطراز الباروك .

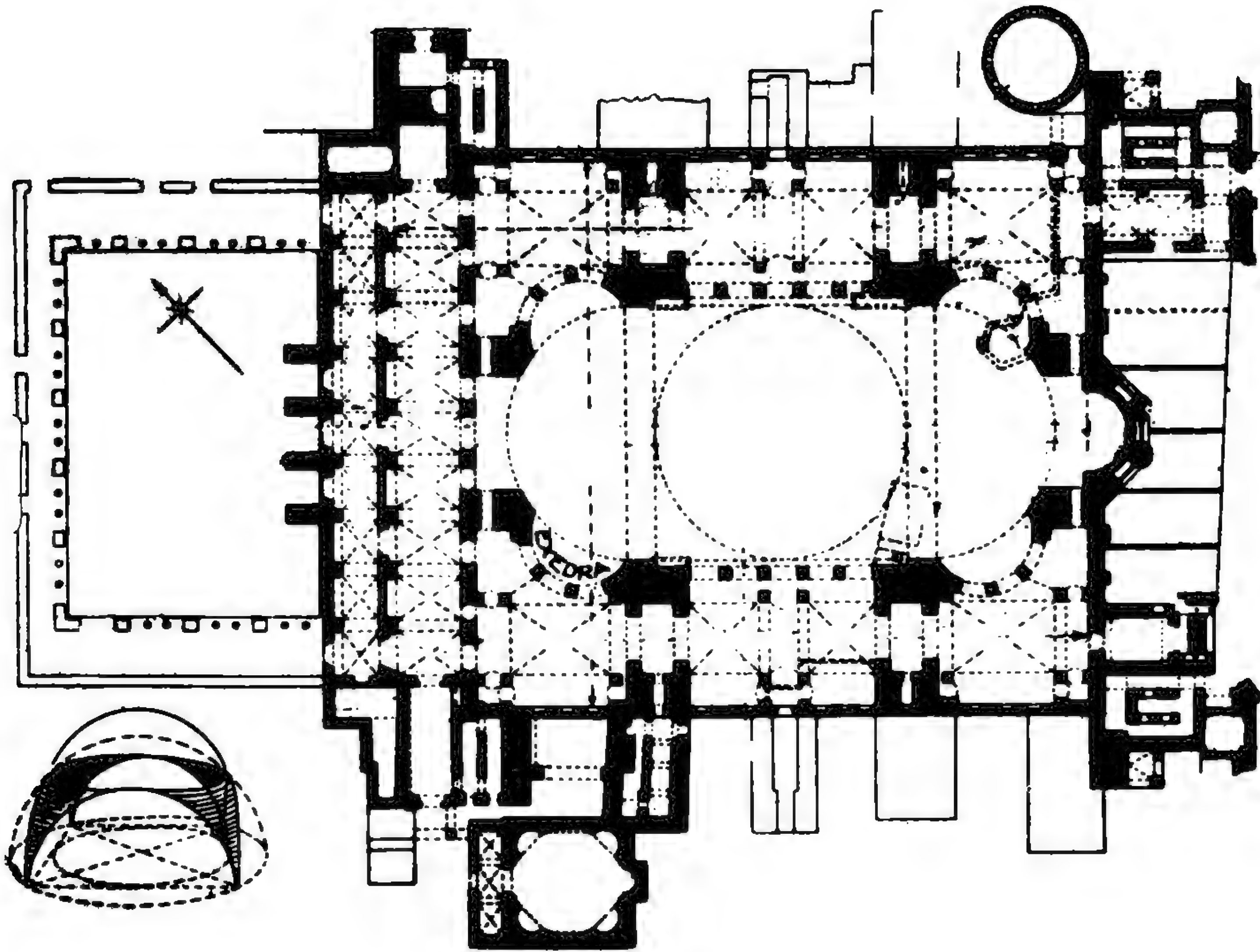
وشملت أيضاً الإمبراطورية العثمانية آسيا الصغرى والعراق والشام ومصر وبرقة (ليبيا) وإفريقية (تونس) والمغرب الأوسط (الجزائر) .

واستورد العثمانيون المعمارين والفنانين وأصحاب الحرف والصناعات من كل من البلاد الأوروبية والعربية وخلطوا التقاليد

ثم نصل أخيراً إلى أهم حادث وقع في تاريخ العالم الإسلامي ، وكان له أخطر الآثار على تطور العمارة الإسلامية ونقاء أصولها ، وذلك منذ وقوعه حتى وقتنا هذا .

وتتمثل الحلقات الأولى من ذلك الحادث في ظهور بني عثمان في آسيا الصغرى ثم تثبيت أقدامهم فيها وتزايد قوتهم عندما أخذت تضعف سيطرة سلاجقة الروم منذ أواخر القرن ٧ هـ (١٣ م) ، وإلى أن نجح العثمانيون في انتزاع مدينة بروسة في شمال غرب الأناضول من البيزنطيين واتخذوها حاضرة لهم . ثم انطلقوا بعد ذلك إلى جنوب أوروبا في القرن ٨ هـ (١٤ م) متجاوزين مدينة القسطنطينية أو بيزنطة عندما استعصت عليهم حتى وصلوا إلى بلاد الصرب ، ووسطوا نفوذهم على تلك المنطقة منذ أوائل القرن ٩ هـ (١٥ م) ، ولم يتأثروا كثيراً بهزيمتهم أمام تيمورلنك ووقوع بايزيد السلطان العثماني في أسر تيمور ونقله إلى فارس .

واستمرت محاولات العثمانيين للاستيلاء على القسطنطينية حتى تم لهم ذلك في منتصف ذلك القرن على يدي السلطان محمد الفاتح ،



فلنشر

ش : ١٤٥ - استنبول ، أيا صوفيا ، مسقط

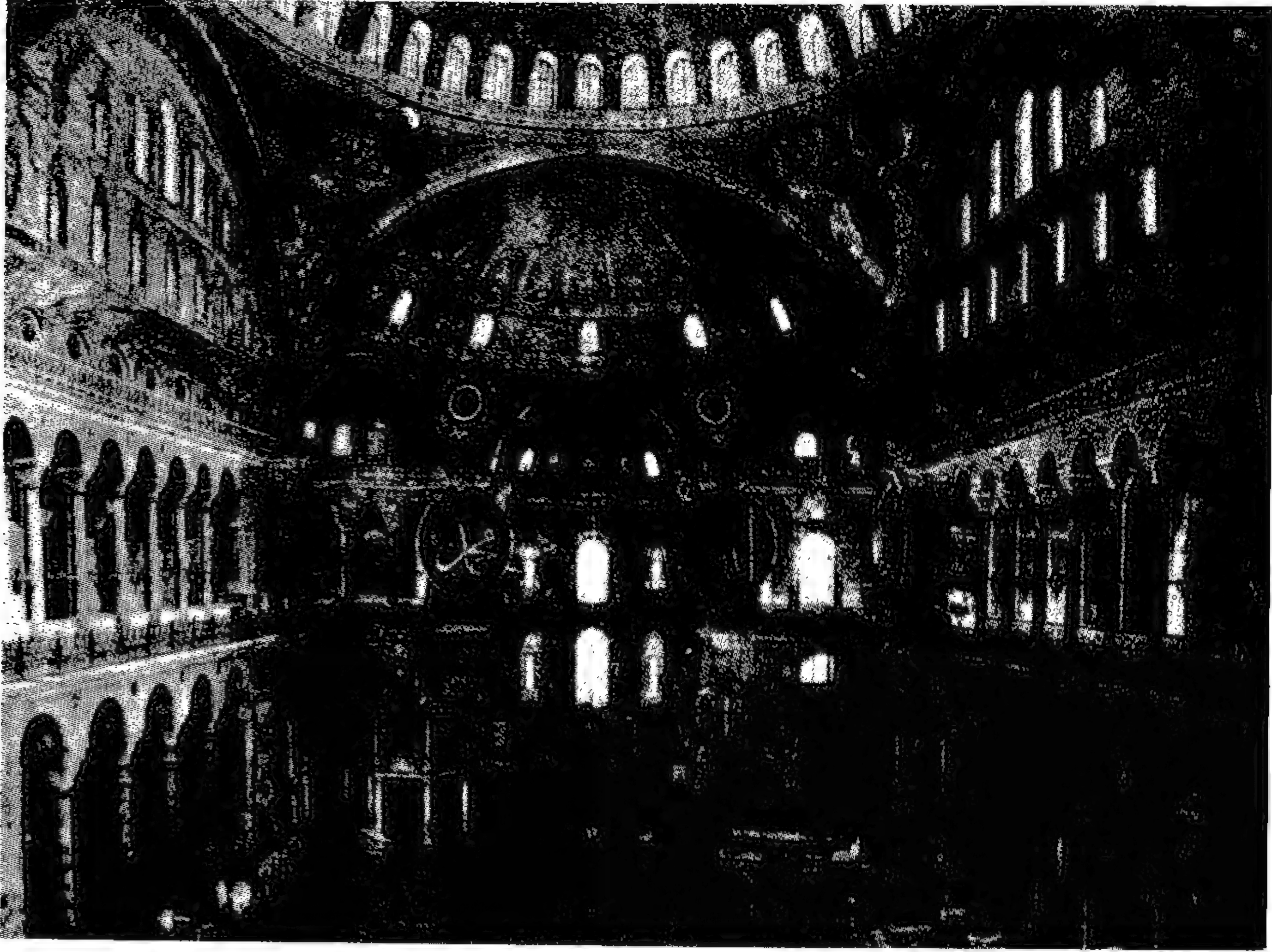
الدولة في أوروبا ، وأن تقوى ملامح العمارة الإسلامية بعض الشيء في المناطق العربية الإسلامية ، وهو الأمر الذي جعل شخصية

الموروثة في أقطار إمبراطوريتهم المختلفة ونشروا ذلك المزيج في أنحائها ، وكان من الطبيعي أن تشتد ملامح المزيج البيزنطي والباروك في مناطق



فلنشر

ش : ١٤٦ - استنبول ، أيا صوفيا ، واجهة



انشال

ش : ١٤٧ - استنبول ، أيا صوفيا ، من الداخل

جعلت سلاطينهم وكبار رجال دولتهم يحصلون على ما ابتغوه من العظمة والفخامة والضحامة التي أوحى بها إليهم مميزات كنيسة أياصوفيا فحاولوا أن يقلدوها بل أن يبرزوها ويرتفعوا فوقها مستواها (ش : ١٤٥ - ١٤٧) .

المدرسة المعمارية العثمانية تتصف بأنها خليط من عدد من الخصائص والتقاليد والعناصر من مدارس وطرز مختلفة ومن عدة عصور . وتجمعت تلك الظروف والعوامل لتوفر للعثمانيين إمكانيات عظيمة ، مادية وبشرية



انشال

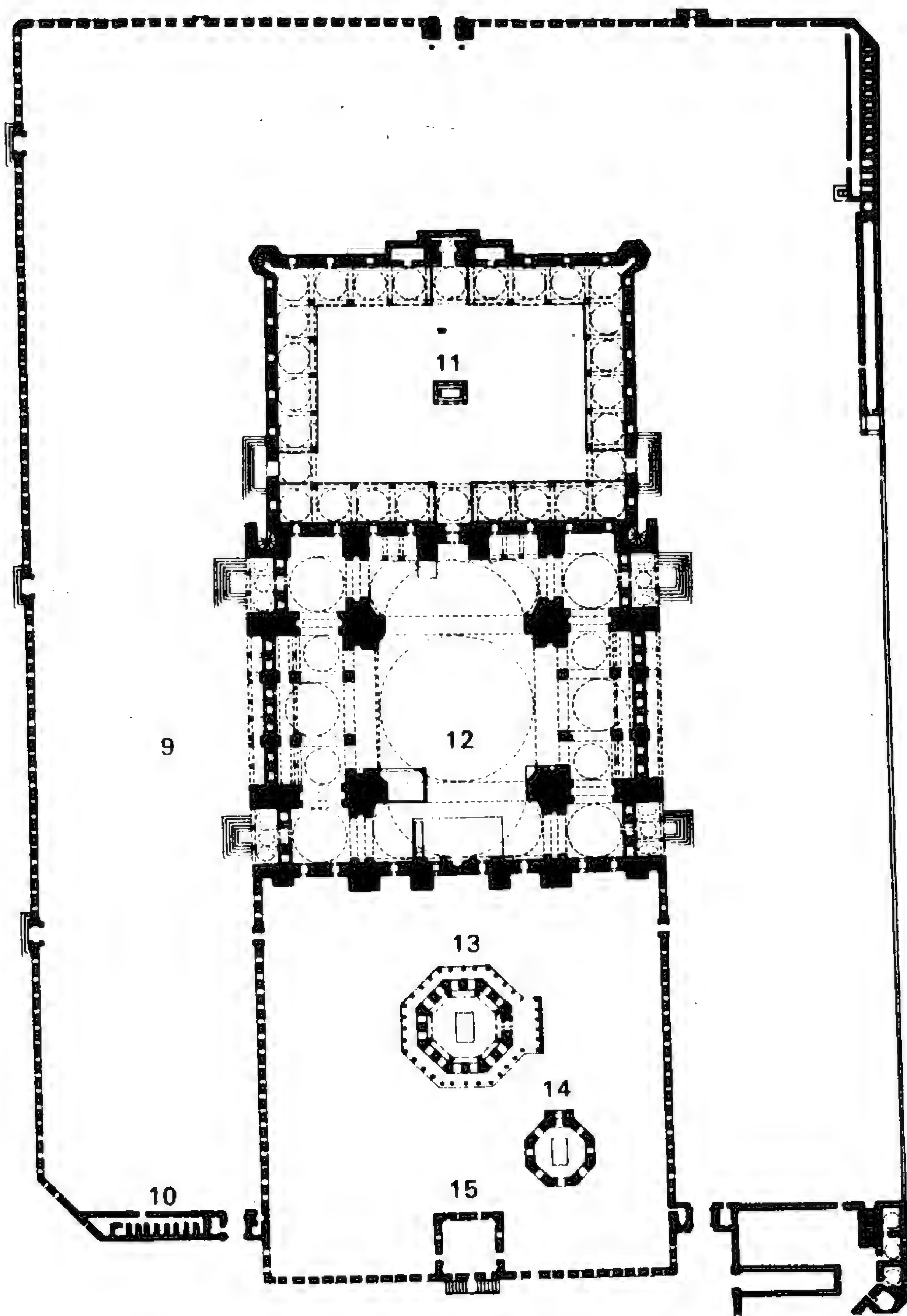
ش : ١٤٨ - استنبول ، جامع السلمانية ، واجهة

الحرص الشديد للحفاظ على شخصيتها وطابعها الأصيل .

فلقد حدث في العصر العثماني ما يقرب من انقطاع حلقات تطور المسجد بوجه خاص ، وهو من أهم معالم العمارة الإسلامية إن لم يكن أهمها على الإطلاق ، وبخاصة في تصميم المساقط والكتل المعمارية .

فلقد نتج من تأثير كنيسة أياصوفيا

وإذا كان المعماريون في العصر العثماني قد نجحوا في إشباع رغبات أولئك القوم من تلك النواحي ، فإنهم في نفس الوقت قد تسببوا من ناحية أخرى في إضعاف الكثير من أصالة وأسس وتقاليد العمارة الإسلامية التي بذل المعماريون من العرب والمسلمين جهوداً متصلة متتابعة على مدى عشرة قرون لإرساء قواعدها ثم تطويرها في المراحل والأقطار المختلفة ومع



انشال

البازيليكي يبدو ضعيفاً من وجهة نظر الأصول التصميمية ، وذلك لأن كلا من بيت الصلاة والفناء لا يرتبط برباط عضوي بالآخر ، لا في المسقط ولا في الكتل والمظهر الخارجي ، فأحدهما وهو الفناء يتميز بانبساط أفقي ، بينما يتميز بيت الصلاة بكتلة معمارية ضخمة تتجه إلى الارتفاع الرأسي ، وهو تفاوت كبير يجعلهما يبدوان كوحدين صممت كل منهما على حدة ثم ألصقتا ببعضهما البعض ، وهو عيب من العيوب التي تنبه نظريات العمارة إلى تحاشيها .

وانحصر تصرف الممارين في العصر العثماني في تخطيط بيت الصلاة في توزيع بدئات أو دعامات ضخمة في منطقة وسطى على شكل مربع أو دائرة أو تكوين هندسي منتظم متعدد الأضلاع ، وتغطي تلك المنطقة الوسطى بقبة ، وتغطي المناطق والزوايا المحصورة بينها والجدران الخارجية بأنصاف قباب كبيرة أو صغيرة أو بقببيات ، وينتج من كل تلك التكوينات كتلة بنائية ضخمة تكثر فيها الانتفاخات المتكورة ، وهي كتلة لا تناسب ولا تتفق مع المآذن العديدة التي تحيط بها أو تتقدمها والتي تتميز كلها بنحافة مبالغ فيها ، ولكنها في الوقت نفسه تشهد للبنائين بالمهارة الفائقة في أساليب البناء بالحجر .

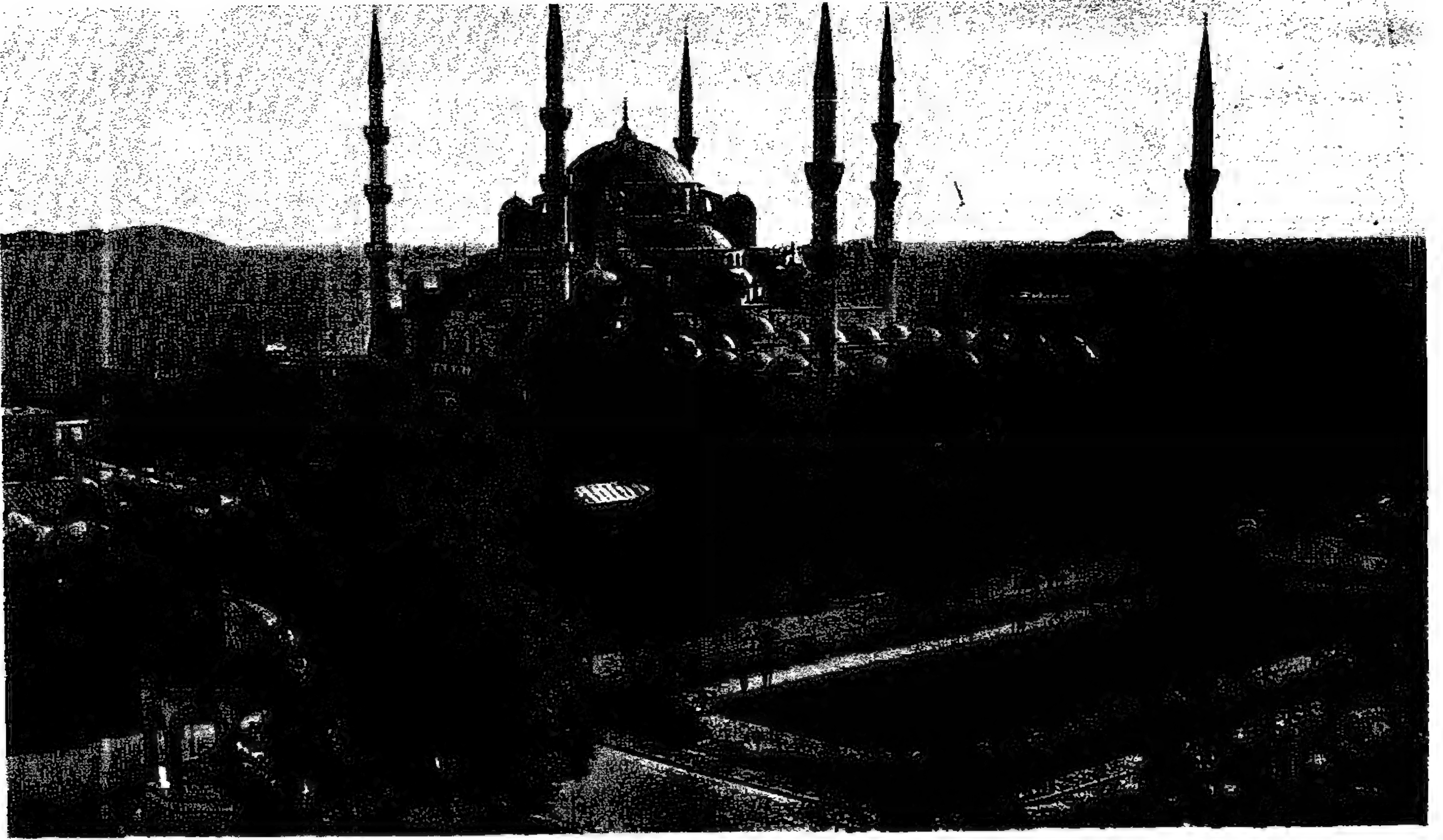
ويتمثل هذا التحليل في عدة مساجد في استنبول مثل جامع السليمانية (ش : ١٤٨ - ١٤٩)^(١) ، وله أربع مآذن ، وجامع السلطان أحمد (ش : ١٥٠ - ١٥١)^(٢) وله ست مآذن .

وتتميز المئذنة العثمانية ، بالإضافة إلى نحافتها المبالغ فيها ، باستدارة بدننها كله تقريباً ،

البيزنطية ذات التصميم والتخطيط المقتبس من البازيليكا الرومانية أن قطع المماريون في العصر العثماني صلتهم بالتصميمات الإسلامية الصميمة للمساجد والتي كانت تتمثل في النموذجين الرئيسيين اللذين شرحناهما في عدة مواضع من الصفحات السابقة ، وأولهما : النموذج النبوي ذو الصحن والظلات ، وثانيهما : النموذج السني ذو الصحن والإيوانات ، وكان المسجد من هذين النموذجين يختلف عن الآخر في النسب والعناصر والزخارف المعمارية ، أما الأصالة الواضحة فيها وفي التخطيطين فقد أهملت تماماً .

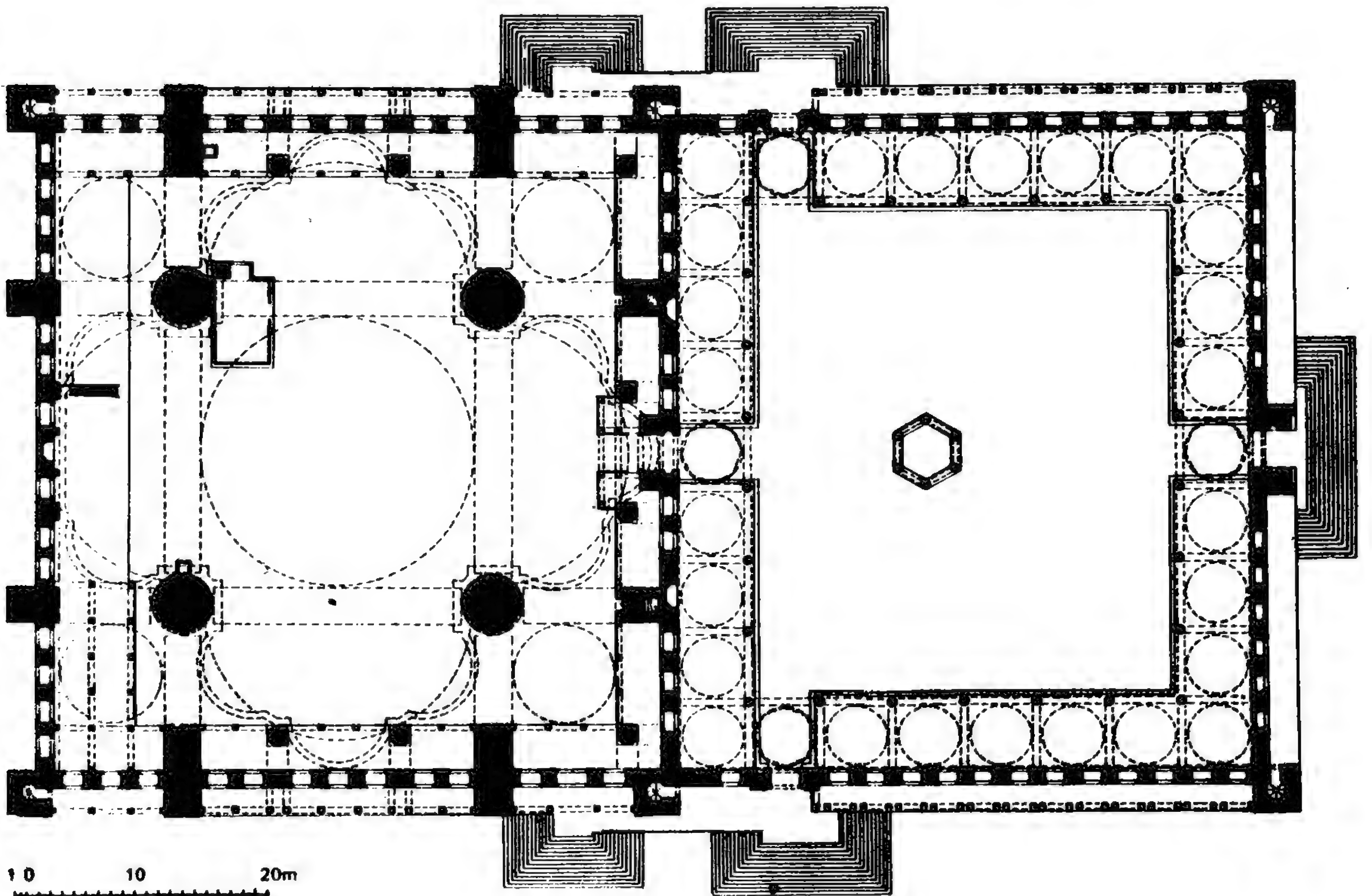
واقبس المماريون من عثمانيين ويونانيين التخطيط البازيليكي لكنيسة أياصوفيا الذي يتكون من بيت الصلاة المقفل بالجدران من جوانبه الأربعة والمغطى بالقباب وأنصافها والقببيات ، والذي يتقدمه فناء محاط برواق في كل من الأربع جوانب ، وهو فناء لا يؤدي بأية حال من الأحوال الوظيفة التي كان يقوم بها الصحن في النموذجين الإسلاميين الخالصين ، وهي وظيفة الاتصال من داخل المسجد بين الظلات في النموذج النبوي وبين الإيوانات والوحدات التي حولها في النموذج السني ، بل إن ذلك الفناء العثماني هو نفسه الفناء الذي كان يتقدم الكنائس البازيليكية والمعروف بالإنجليزية باسم (Atrium) ، بل إن بعض المساجد العثمانية يوجد بها سقيفة تفصل ما بين الفناء وبيت الصلاة اقتبست من شبيهة لها في الكنائس البازيليكية وتسمى (Narthex) .

ومهما يكن من أمر ، فإن ذلك التصميم



انشال

ش : ١٥٠ - استنبول ، جامع الأحمدية ، واجهة



انشال

ش : ١٥١ - استنبول ، جامع الأحمدية ، مسقط

ومن أمثلة العمارة العثمانية الأجزاء التي تركت قائمة في الحرمين : المكي والمدني عندما جرت فيها التوسيعات الكبيرة منذ عهد قريب . فلولا وجود عنصر إسلامي واحد في تلك الأجزاء القديمة ، وهو العقد المدبب ، لكانت تلك الأروقة وقببائها تعد من العمارة البيزنطية لا من العمارة الإسلامية ، (ش : ١٥٢ و ١٥٣) .

وتذكرنا تلك النهايات الرمحية للمآذن العثمانية والتي تشبه نهاية القلم الرصاص ، مما جعلنا نسميها بنموذج القلم الرصاص ، تذكرنا تلك النهايات بأغطية الرؤوس القمعية الشكل للدراويش الذين انتشر مذهبهم في العصر العثماني ، وهو مذهب قريب من مذهب الرهبة في العصور الوسطى المسيحية ، وشيد لإقامة أولئك الدراويش نوع من العماثر سمي بالتكية ، وهي أشبه بالدير المسيحي ، فقد كان الدراويش يتشبهون بالرهبان من حيث الادعاء بالانقطاع للعبادة . وكانت للدراويش طقوس ابتكروها ولا تمت للدين الإسلامي بصلة . وكانت تحبس أي توقف عليهم غلات عقارات وأطيان للصرف على التكايا ومن فيها .

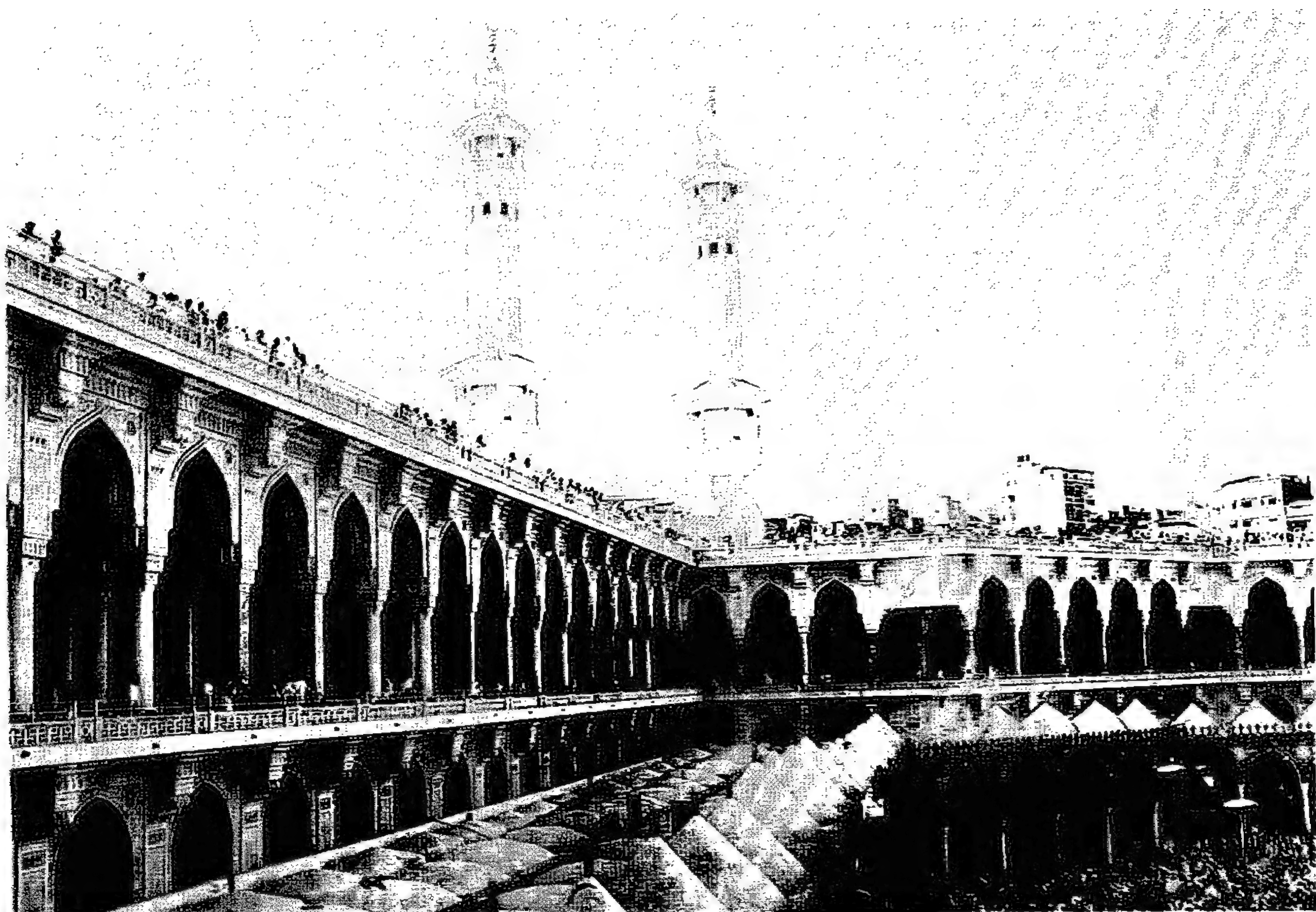
وكان تخطيط التكايا يقرب كثيراً من تخطيط الوكالات والرباع والخانات التي أشرنا إليها فيما سبق ، وكانت تشيد في البلاد والعصور الإسلامية المختلفة وحتى العصر العثماني ، وهو التخطيط الذي يتكون من فناء أوسط تحيط به وحدات معمارية تخدم من في المبنى من حجرات ومستودعات ومرافق وغير ذلك . أما تخطيط الدار في العصر العثماني ، فقد

ويتكون أغلبها من حزمة من قنوات مقعرة أو ضلوع محدبة في وضع رأسي وتحزمها عدة نطاقات أفقية هي شرفيات للمؤذنين تحملها صفوف مقرنصات دقيقة ، وتقسم الأشرطة البدن إلى عدة طوابق . ويرتفع البدن عادة فوق قاعدة مربعة قصيرة تبدأ من مستوى الأرض في معظم الأمثلة . ثم تنتهي المئذنة في طرفها العلوي بمخروط ذي قمة حادة الزاوية ، هي غالباً مقتبسة من النهايات الرمحية الشكل (Spires) التي تتوج بها قمم الأبراج (Finials) في كنائس العصور الوسطى الأوروبية وبخاصة من الطراز القوطي بل ومن طراز النهضة .

وكان من نتائج المبالغة في ضخامة كتلة بيت الصلاة أن أصبح الفراغ الداخلي غاية في الاتساع وهي خاصية تعرف في نظريات العمارة بالـ (Space) ، وهي من الخصائص التي تميزت بها كنيسة أياصوفيا .

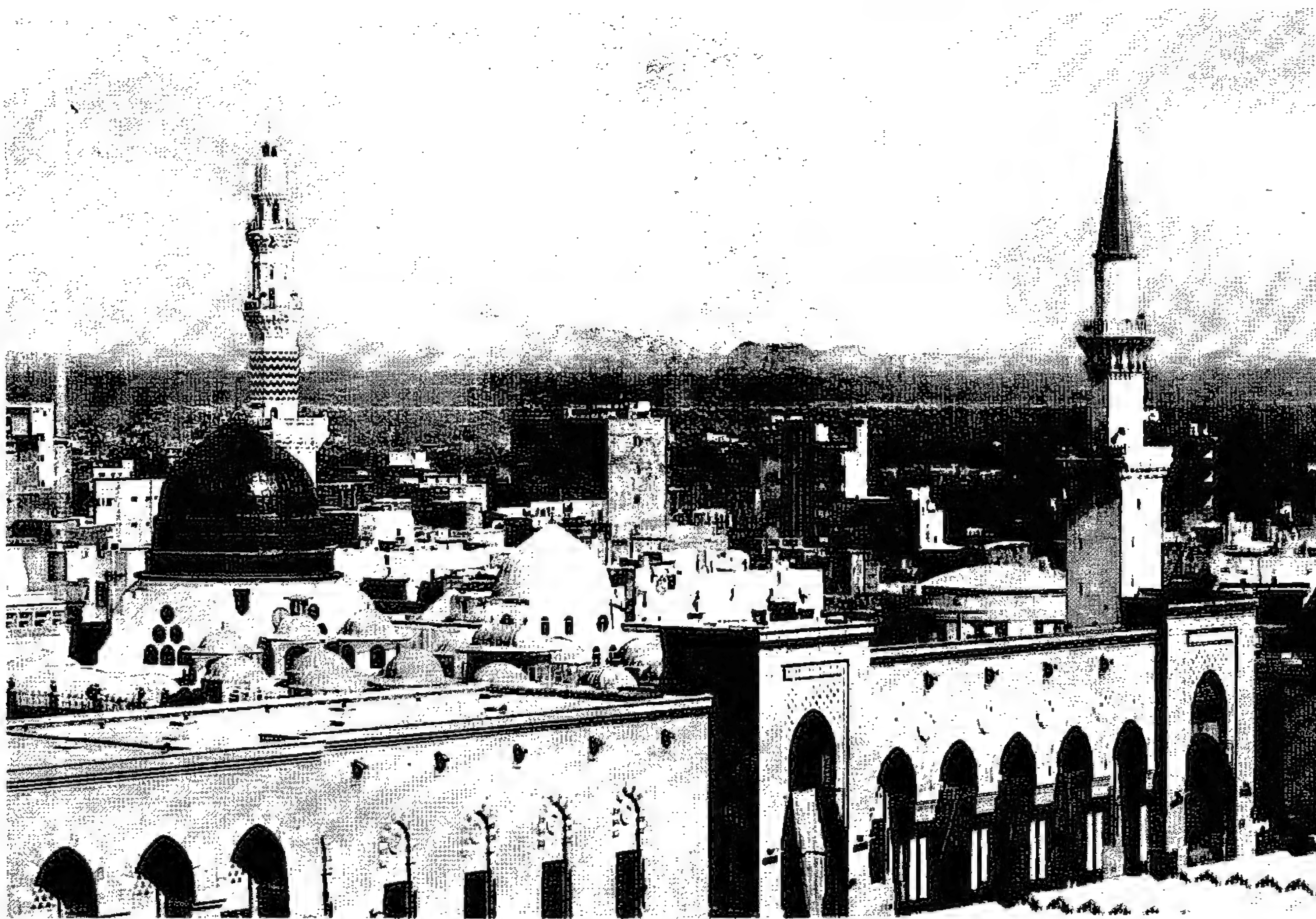
بل إن التأثير المسيحي قد وصل إلى أن يعمل المخراب في بعض المساجد العثمانية على هيئة الشرقية أو حنية الصلاة في الكنائس ، والتي تتصف بالاتساع لإقامة طقوس الصلاة ، وهي الحنايا المعروفة بالإنجليزية باسم (Apse) أو (Exedra) ، ويشاهد مثل صريح لذلك في جامع السلطان سليم الثاني في أدرنة^(٦) .

ولم تترك التقاليد والعناصر المقتبسة من الطرز البيزنطية والباروك إلا مجالا ضيقاً للعناصر والتفاصيل الإسلامية ، وكان منها العقد المدبب والشمسيات وهي النوافذ التي تملؤها الألواح الجصية المفرغة بالزخارف والزجاج الملون .



الإعلام السعودي

ش : ١٥٢ - مكة المكرمة ، الحرم الشريف



الإعلام السعودي

ش : ١٥٣ - المدينة المنورة ، المسجد النبوي

فقد أصيبت بهزات قوية جعلت تطورات العمارة فيها تفقد سرعة اندفاعها من ناحية ، وتنحرف عن الطريق الذي كانت تتجلى فيه أصالتها من ناحية أخرى .

وليس هناك من شك في أن اجتذاب كبار المماريين والفنانين والحرفيين من تلك الأقطار إلى المنطقة الرئيسية من الإمبراطورية ، وسواء كان ذلك بالأمر أو بالإغراء بالمال ، فإنه قد أحدث انخفاضاً كبيراً في المستوى المعماري والفني في تلك الأقطار ، وذلك بسبب ظهور الصف الثاني وما بعده من مساعدي وصبيان أولئك الكبار ، حيث لم يكن أمام الناس من حيلة للحصول على مطالبهم المعمارية إلا بالالتجاء إلى تلك الطبقات من ذوي الخبرات غير الناضجة ، والتي لا يقاس مستواها بما كان عليه أساتذتهم .

ومن ناحية أخرى ، فقد تسربت إلى تلك الأقطار عناصر وتقاليده وأساليب محورة من ذلك المزيج من الطرز البيزنطية والباروك ، فجاء الإنتاج المعماري والفني في تلك الأقطار على هيئة صورة باهتة من التقاليد القديمة مضافاً إليها تلك التقاليد المحورة .

ومن الطبيعي ، أن يكون للعامل الاقتصادي أثره الكبير على تطور ومستوى العمارة في تلك الأقطار العربية التي دخلت في حوزة الإمبراطورية العثمانية ، إذ لم يقتصر الأمر على استيراد الصفوف الأولى من ذوي الخبرات والمهارات ، بل امتد إلى أن تعمل لتوفر لكرسي السلطنة أو الخلافة والحاشية ورجال الدولة ثم الطبقات المتوسطة ، بل التي أقل من

سار على نفس التقاليد الإسلامية المعروفة من قبل ، وذلك من حيث وجود الفناء الأوسط المحاط بالوحدات السكنية من المقعد الذي سمي أحياناً بالسلامك ، والقاعة الرئيسية التي سبق أن وصفناها في العمارة المملوكية ، ثم القاعة الثانوية أحياناً والتي كانت تخصص لأهل الدار أو الزائرات من النساء ، وكانت تسمى بالحرملك ، ثم الحجرات والمرافق اللازمة لأهل الدار . ولعل المماريين في العصر العثماني لم يجدوا تخطيطاً أوروبياً يلائم المناخ والعادات الاجتماعية الإسلامية ، ومن ثم ، فإنهم لم يجدوا مناصاً من السير على التخطيط التقليدي ، مع لمسات من الأذواق الأوروبية بطبيعة الحال .

ولم يسلم الأمر طبعاً من محاكاة القصور الأوروبية لذوي السلطان والثراء بعد عمل تعديلات تتفق مع نظم الحياة الاجتماعية وبخاصة نظام الحريم الذي انتشر كثيراً في العصر العثماني .

ويتجلى ذلك الميل الشديد إلى الفخامة والضخامة والأبهة ، سواء في الكتل المعمارية أو وحداتها ، في عدة قصور شيدت في استنبول وغيرها من المدن الرئيسية العثمانية ، وأشهر مثل منها هو قصر «توبكابوسراي» في استنبول ، والذي يتغلب فيه وفي غيره طابع وعناصر طراز الباروك بصفة رئيسية ممزجاً ببعض الرواسب البيزنطية والإسلامية متناثرة في بعض المواضع في الوحدات المعمارية ، وفي التصميمات الخارجية والداخلية والأثاث^(٣) .

أما الأقطار الأخرى من الامبراطورية العثمانية ذات التاريخ المعماري الإسلامي العريق

المتوسطة ، أسباب الرفاهية والعظمة والترف ، كل حسب طبقته ، ثم للحكام والولاة من الأتراك الذين أسندت إليهم إدارة الأقطار العربية ، وبذلك اختلف الحال عما كان عليه في أيام الأسرات التي كانت تحكم تلك الأقطار في العصور السابقة مثل الفاطميين والأيوبيين والأتابكة والسلاجقة والمماليك ، فعلى الرغم من أن تلك الأسرات كانت تجمع الأموال من الشعوب لتمتع بأكبر قسط من الرفاهية ، إلا أن معظم تلك الأموال كان يعود إلى شعوبهم ، حيث كانت تصرف داخل البلاد .

وحتى الولاة على تلك الأقطار من قبل العثمانيين والذين كانت بيدهم السلطات الإدارية والمالية وكانوا يميلون إلى البناء والتعمير فإن ما شيده هم ومن حولهم من ذوي الثراء والسلطان من مباني دينية ومدنية ، كان مستواه أقل بدرجة واضحة من المستوى الذي كانت عليه العمائر في المنطقة الرئيسية من الإمبراطورية العثمانية ، أي استنبول وما حولها ، وذلك للأسباب التي أشرنا إليها فيما سبق .

وأوضح مثل لذلك المستوى المنخفض لصناعة البناء في العصر العثماني في الأقطار العربية تلك الأجزاء التي تركت قائمة في الحرم المكي الشريف والحرم النبوي لكي تكون مثالا لآخر مرحلة من مراحل تعمير الحرمين الشريفين في العصر العثماني ، والتي كان من المنتظر أن يجند لها أمهر المماريين والمتخصصين في صناعة البناء .

بل إن المنازل والقصور القديمة التي ما زالت قائمة بمكة المكرمة والمدينة المنورة وجدة

والطائف وغيرها ، والتي يعود الكثير منها إلى العصر العثماني المتأخر ، لتوضح في جلاء كبير تلك المستويات التي انحدرت إليها العمارة في العصر العثماني في الأقطار العربية التي دخلت في حوزة الدولة العثمانية ، وذلك على الرغم مما حدث في ذلك العصر من الإسراف والمبالغة في المواد الغالية الثمن مثل الرخام والفسيفساء والبلاطات الخزفية والإكثار من استعمال الذهب والتذهيب ، وكل ذلك ليس بدليل على ارتفاع المستوى الفني والمعماري بل لعله يعد أحياناً وسيلة لتغطية انخفاضه .

ولم يخرج نظام الحمامات العامة على التخطيط التقليدي للعصور السابقة^(٤) .



ونصل من هذا التحليل المجلد جداً والمختصر جداً للعمارة في العصر العثماني إلى الاعتراف بأنها كادت تبعد عن أن تسمى بعمارة إسلامية وبخاصة منذ قامت بعد فتح القسطنطينية وبلاد البلقان وحتى البحر الأدرياتيكي على أساس مزيج من الطرز البيزنطية والطرز الأوروبية من العصور الوسطى وطرز النهضة الذي وصل إلى مرحلة الباروك ، وكل ذلك مع بعض الرواسب المتناثرة من التقاليد الإسلامية والتي قام في طريقها ذلك المزيج فأصاب نقاءها في الصميم وأضاع أصالتها وعوقها من أن تتابع تطوراتها وتكمل حلقات سلسلتها بل سلاسلها التي تتابعت على مدى عشرة قرون طويلة ، وسواء كان ذلك المزيج على المستوى الرفيع نسبياً في البلاد التركية أو على المستوى المتدهور في البلاد العربية .

الساسانية ، ثم تتعرض آخر الأمر وعلى أيدي جنس مسلم إلى التحلل وإذابة أصالتها ونقائها . وعلى الرغم مما يبدو في حديثنا من بعض المرارة فإننا نأمل أن لا يؤخذ ذلك على معنى التحامل على الحضارة العثمانية التي نمت وازدهرت فترة نحو ثلاثة قرون وأن المرارة والأسى اللذين يدوان في حديثنا يتركزان على ما أصاب نقاء وأصالة العمارة الإسلامية التي جهد العرب والمسلمون في إقامة صرحها وتطويرها تلك الفترة من العشرة قرون ، وكانت منبعاً نهلت منه أوروبا الكثير من التقاليد والعناصر المعمارية ، وذلك عن طريق الحروب الصليبية بل ومن قبلها ، وعن طريق قنوات أخرى مختلفة تدفقت فيها العمارة المغربية الأندلسية عبر جبال البيرينيز وعبر البحر الأبيض المتوسط عن طريق جزيرة صقلية والمواني الإيطالية ، وحدث كل ذلك قبل تكوين الإمبراطورية العثمانية ، والتي رأينا كيف فتحت أبوابها وأبواب مستعمراتها العربية على مصراعيها لتندفق من خلالها تلك الغزوات المعمارية الضارية .

* * *

ثم توالى الغزوات منذ أخذ الضعف يتطرق إلى الإمبراطورية العثمانية وتنسلخ عنها أقطار جنوب أوروبا واحد بعد الآخر ، كما أخذ الأوروبيون يتسللون إلى البلاد الإسلامية يستطلعون بيئاتها ويتعمقون في التعرف على أخلاق وعادات وثروات أهلها .

وحدثت الغزوة الكبرى بقيام الثورة الفرنسية التي مهدت لظهور الشخصية التاريخية

وحاول الكثير ممن كتب عن العمارة العثمانية من أوروبيين أو أتراك بوجه خاص التخلص من هذا الموقف المحير بأن أطلقوا عليها أحياناً إما العمارة العثمانية أو العمارة التركية ، ومن ثم نسبوها إلى الجنس التركي أو إلى بني عثمان وليس إلى ديانتهم الإسلامية التي اعتنقوها وجعلوا من أنفسهم خلفاء عليها . وطريقة التخلص هذه اعتراف صريح بأن ذلك الطراز التركي أو العثماني ضعيف الصلة بالعمارة الإسلامية ، وحتى ولو استعمل في بناء ديني إسلامي ، بل وصل الأمر ببعض مؤرخي الفنون والعمارة الإسلامية إلى أن اغفلوا الحديث عنها في مؤلفاتهم وقصروه على الحديث عن الطرز المعمارية في البلاد العربية من الأندلس حتى العراق ، ثم عن بلاد فارس والهند ، وهما القطران اللذان ، على الرغم من اختلاف جنسيات شعوبهما عن الجنس العربي ، قد احتفظا بنقاء وأصالة العمارة الإسلامية في كل منهما ، وإلى وقت قريب وبعد أن تعرضا للغزو الأوروبي الحضاري والسياسي ثم المعماري والفني .

وكنا نميل إلى اتباع ذلك المنهج الذي يتجاوز عن ذكر العمارة العثمانية ضمن الحديث عن العمارة الإسلامية النقية لولا علمنا بأن هناك بعض من يتحيز للطراز العثماني .

ومما يدعوا للأسى حقاً أن تقوم العمارة الإسلامية منذ اللحظات الأولى من الهجرة على أسس نابعة من البيئة العربية الإسلامية ، ثم تطورت وهي تهضم وتصهر كل ما تعرضت له من التأثيرات البيزنطية والهلينستية والعراقية

استعمال بعض من عناصرها وتقاليدها التي بقيت تدب فيها الروح في ضعف شديد ، وكان ذلك في عمارة المساجد فحسب ، بل إن تلك التقاليد والعناصر لم تسلم من معالجتها عند استعمالها بطريقة وذوق أوروبيين على أيدي المعماريين والفنانين الأوروبيين الذين كان مستواهم المعماري والفني دون المتوسط في أغلب الأحيان ، وفيما عدا بعض القطع المعمارية النادرة لبعض ذوي الأمزجة الخاصة من الأثرياء .

واستمر الحال على ذلك المنوال ، بل أخذ يشتد تدفق أمثال أولئك المغامرين كلما تزايد نفوذ الإنجليز في مصر ، وأخذت أنظارهم تتجه نحو الشرق الأوسط مع ازدياد ضعف العثمانيين ، حتى انتهى الأمر باحتلال الإنجليز السافر لمصر ثم الشام ثم العراق ، بل وبلاد الحجاز بطريقة مستترة ، ومن ثم طغت العمارة الأوروبية وجرفت تياراتها الرواسب الباقية من العمارة الإسلامية في جميع الأقطار التي كانت مهداً ومسرحاً لظهورها ونضجها في تطوراتها المختلفة .

ثم انكشفت نيات الدول الأوروبية صراحة نحو استعمار تلك الأقطار التي كانت وما زالت تتمتع بتوفر الخيرات الزراعية والخامات التي تساعد على ازدهار الصناعات في أوروبا ، أو التي كانت تتميز بموقع جغرافي يساعد على الوصول إلى بقية الأقطار والربط بينها وبين البلاد المستعمرة النائية . ثم وضع بجلاء كل تلك الأطماع والنوايا في أواخر القرن الماضي وأوائل الحالي عندما دخلت الدول الأوروبية

الشهيرة بعد الاسكندر المقدوني وهي شخصية نابليون بونابرت . وقد دفعته أطماعه ومحاولة منافسة أعدائه الألداء وهم الإنجليز إلى القيام بحملته المشهورة في حوالي نهاية القرن الثامن عشر الميلادي ، فأقدم على فتح مصر لتكون نقطة ارتكاز يثب منها إلى الهند التي كانت تعد جوهرة التاج البريطاني . غير أن الأمور لم تتم على ما كان يشتهي ويخطط له ، فلم يمكث في مصر إلا قليلاً ، واضطر إلى الرحيل عن مصر ، وتبعته جيوشه الفاتحة بعد قليل .

غير أن هذه الحملة على قصر الوقت الذي استغرقته قد نهت الأذهان في أوروبا وبخاصة الإنجليز إلى أهمية البلاد الإسلامية ، وبخاصة بعد أن أخذت تستقل الواحدة بعد الأخرى عن الخلافة العثمانية .

ثم ما كاد محمد علي يستقل بمصر ويخرج عن طاعة السلطان العثماني حتى فتح أبواب مصر إلى أوسع مدى للأوروبيين من علماء ومهندسين وأطباء وأصحاب حرف وفنون ومن تجار بل ومغامرين أيضاً ، وكان من المهندسين المعماريين باسكال كوست الذي اصطفاه كمعماري خاص له ، وكان معه غيره ممن حملوا معهم كثيراً من التقاليد السائدة في أوروبا في ذلك الوقت من طراز النهضة الذي كان قد وصل إلى المراحل الأخيرة من تطوراته ، وفي اعتقادنا أن تلك الغزوة كانت أشد ضراوة على العمارة الإسلامية من الغزوة السابقة في أيام العثمانيين ، ومن ثم أخذ يختفي الرذاذ الذي بقي من رواسب العمارة في البلاد العربية ، في وسط العالم الإسلامي وغربه ، واقتصر الأمر على

تلك في سباق وتطاحن وصراعات بدأها نابليون
 كما سبق القول ، وانتهى إلى وقوع الحرب
 العالمية الأولى في عام ١٩١٤ م ، ثم الحرب
 العالمية الثانية في عام ١٩٣٩ م .
 * * *

المحواش

Goodwin (G.): Ottoman Turkey, Fig. 10, Pl. 8* Norwich, p. 140* Hitchcock, Figs. 448-50* Scherr-Thoss, Pl. 135* Rice, Figs. (١)
 191, 2.

Rice: Fig. 187.

Du Ry: p. 173.

Pauty: Les hammams du Caire* Pascal Coste: Pl. LIII* Description de l'Egypte, Etat Moderne, I, Pl. 49, 94.

(٢)

(٣)

(٤)

العمارة العربية الإسلامية عناصرها المعمارية الرئيسية

تصميم الكتل المعمارية وساهمت إلى حد محسوس في تكوين الطابع المعماري العربي الإسلامي سواء في العماثر الدينية أو المدنية وهي : المحراب ، والمئذنة ، والقبة ، والعقد . ولا نود أن يمتد ذلك الحصر إلى عناصر ورد ذكرها في الدراسات السابقة وتعد من العناصر المعمارية الزخرفية ، مثل تيجان الأعمدة والمقرنصات والكوابيل وغيرها .

* * *

ونضيف إلى العرض الموجز للخطوط العريضة التي تنقلت فيها العمارة العربية الإسلامية في الأقطار المختلفة وعلى مدى العصور التي تدرجت فيها الحضارة في تلك الأقطار ، عرضاً آخر موجزاً نجمع فيه ما تناثر فيما سبق من حديث عن بعض من العناصر المعمارية التي لعبت دوراً هاماً في مراحل التطور لكل من مدارس العمارة الإسلامية ، وسنركز الحديث على العناصر الخاصة التي تعد أعضاء رئيسية في

المحراب

على ظننا أنه كان مجوفاً . ومن عجب أن تهمل أقوال المؤرخين هذه وببذل أحد مؤرخي العمارة العربية الإسلامية^(١) جهداً كبيراً في البحث والتنقيب وافتعال النظريات لنسبة عمل المحراب المجوف إلى بنائين من القبط ، وكان ذلك عندما أمر الوليد بن عبد الملك واليه على المدينة المنورة عمر بن عبد العزيز بهدم المسجد النبوي وبنائه من جديد مع المحافظة على حجرات آل الرسول (ﷺ) وتم البناء في عام (٩٠ هـ / ٧٠٩ م) . وكان من نصيب جماعة من القبط أن قاموا ببناء جدار القبلة ، ومن ثم فقد أحدثوا المحراب المجوف في ذلك الجدار في زعم ذلك المستشرق^(٢) .

كان المحراب من أكثر العناصر المعمارية الإسلامية العربية تعرضاً للنظريات المفتعلة عن أصله وذلك بهدف نسبة الفضل في عمله إلى غير المسلمين ، مع أن أقوال المؤرخين واضحة صريحة في أنه منذ عصر الرسول (ﷺ) كان المحراب موجوداً وأنه عليه الصلاة والسلام قد وضع بيده الكريمة في جدار القبلة في مسجد قباء حجراً^(٣) ، وأن أبا بكر الصديق وعمر بن الخطاب وضع كل منهما حجراً وأكمل بقية الصحابة بناء المحراب . غير أننا لا نتبين من الوصف الذي جاء به المؤرخون شكل المحراب وما إذا كان مجوفاً أو مسطحاً . ولكن يغلب

كما تجاهل ذلك المستشرق تماماً وجود المحراب المجوف في الجدار الجنوبي الخارجي لمبنى قبة الصخرة في بيت المقدس (ش : ١٤) ، وهو الجدار الذي لم يحدث فيه تجديد أو عمارة منذ أن شيد لأول مرة في سنة ٧٢ هـ (٦٩٢ م) وأغفل أنه لا يمكن أن يكون ذلك المحراب قد نقر في الجدار على هيئته المجوفة العميقة بعد بناء الجدار والتي لم تكن لتترك من الجدار بعد النقر سوى قشرة رقيقة ما كان لها أن تبقى بعد النقر ، وكان لا بد من أن تظهر آثار الترميم إذا كان قد حدث بعد خرق الجدار بسبب نقر التجويف . وكل ذلك لم يحدث ولم يتضح شيء من ترميم عندما كشف عن الجدار لإعادة كسوته في أثناء التجديد الذي حدث للبناء كله منذ فترة قريبة . وهو دليل قاطع على أن المحراب المجوف قد وجد في ذلك الجدار من قبل بناء المسجد النبوي في المدينة المنورة من جديد في أيام عمر بن عبد العزيز .

وتتعدد أمثلة المحراب المجوف في مسجد دمشق (ش : ١٨) وفي مساجد القصور الأموية ، ومنها على سبيل المثال : مسجد قصير الحلابات (١٠٧ - ١١٢ هـ / ٧٢٥ - ٧٣٠ م)^(٤) ، وقصر المشتى (ش : ٢٨) ، وقصر خربة المفجر (ش : ٢٦) ، وقصر الحير الشرقي (١١٠ هـ / ٧٣٩ م)^(٥) ، ثم في العصر العباسي مثل ما في قصر الأخيضر (ش : ٣٤) ، وفي مسجد واسط الثاني^(٦) ، إلى غير ذلك من الأمثلة .

وهناك تقليد ندر أن يخرج عنه مثل من أمثلة المحاريب وبخاصة المجوفة وهو وجود ركن

غائر في ناصيتي التجويف فينتج من ذلك حافتا ناصيتين بدلا من حافة واحدة ، ويستخدم الركن الغائر لوضع عمود يحمل هو والمقابل له عقد طاقية المحراب ، ويسمى الركن منها بالإنجليزية (Nook) . وكان يتفنن الفنانون في زخرفة تلك المحاريب بحفر الزخارف في الجص أو الحجر أو بكسوات من الفسيفساء الرخامية أو الزجاجية ، إلى غير ذلك من أنواع الزخارف .

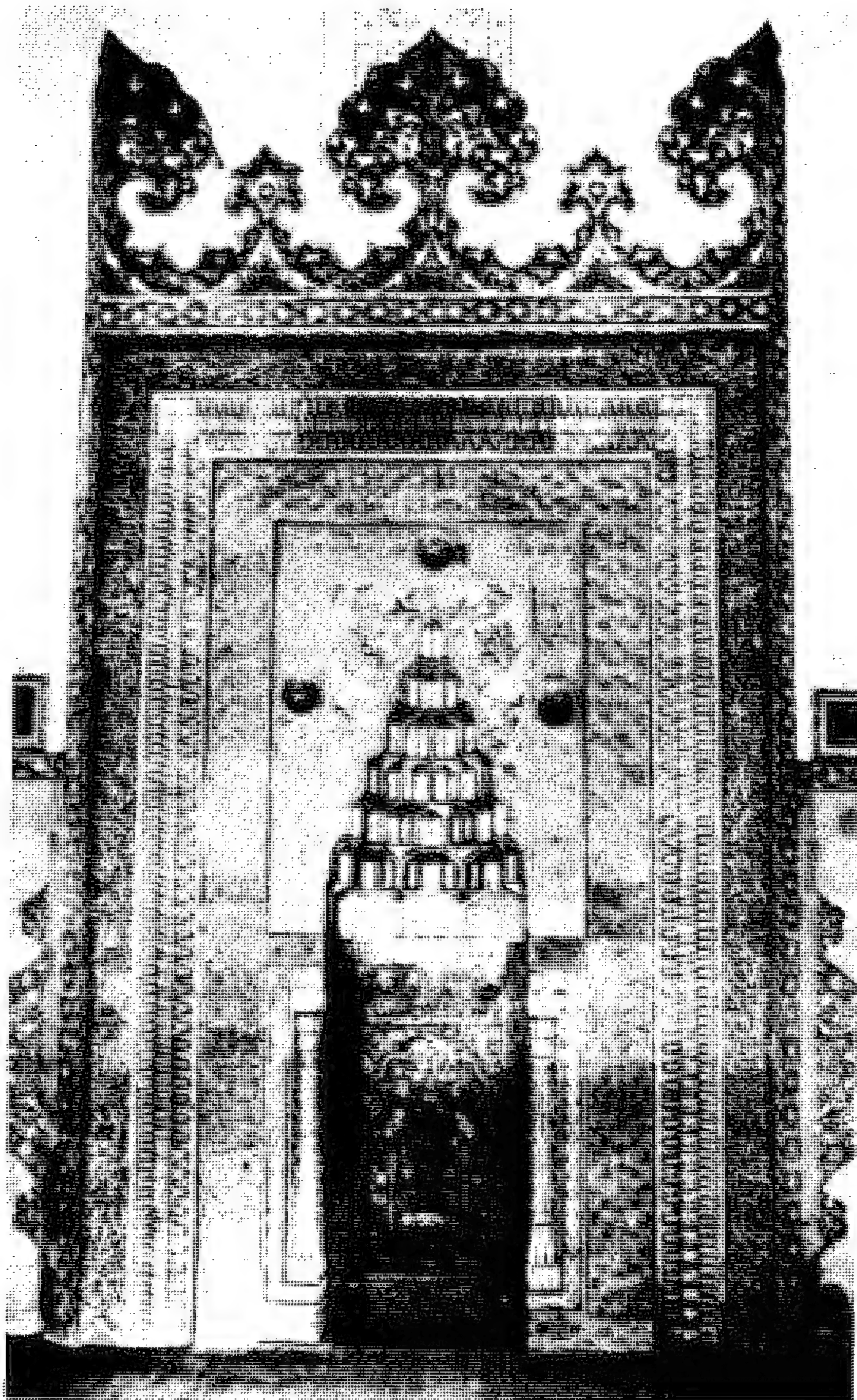
وإلى جانب ذلك النموذج للمحاريب ذي المقطع الأفقي الذي يزيد قليلاً عن نصف الدائرة فهناك مثلان غير عاديين ، أحدهما يوجد في جامع قرطبة ويتميز بمسقط على هيئة حدوة الفرس (ش : ٦٠ و ٦١) ويتسع تجويفه إلى درجة تقربه من حجرة صغيرة ، أما المثل الآخر فيوجد على هيئة مصغرة عن السابق وعلى هيئة حدوة الفرس ، ويوجد في مدرسة المنصور قلاوون بالبحرين في القاهرة الفاطمية^(٧) .

وهناك نموذج آخر يتميز تجويفه بأن جوانب مسقطه على هيئة متكسرة ، أي يضيق عرضه كلما زاد عمقه ، وتوجد له بقايا في جامع أبي دلف في سامرا^(٨) . ولعل محرابي جامع الرقة (ش : ٣٢) وجامع سامرا الكبير كانا على ذلك الشكل^(٩) .

ويوجد نموذج آخر للمحاريب هو المحراب المسطح أي غير المجوف ، ويرجع أقدم مثل منه إلى العصر العباسي حيث يوجد على جدار في مدينة سامرا (ش : ١٥٤) . كما يوجد مثل منه في الكهف تحت الصخرة في الحرم



ش : ١٥٤ - سامرا ، محراب مسطح هرزفلد



شافعي

ش : ١٥٥ - تركيا ، محراب ذو طاقية من مقرنصات

القدس^(١٠) . وهناك نحو خمسة محاريب جصية من هذا النموذج في جامع ابن طولون ، يعود اثنان منها إلى العصر الفاطمي وثلاثة إلى العصر المملوكي ، وذلك بخلاف المحراب المجوف الأصلي^(١١) . كما يوجد محراب من بلاطة من الرخام يعود إلى نحو منتصف القرن الثالث الهجري (٩ م) في جامع القيروان^(١٢) ، كما توجد أمثلة لذلك النموذج في العراق وفارس . وكانت قمة المحراب المجوف أو « طاقيته » على هيئة نصف قبة مدببة . كما ابتكر السلاجقة الروم في آسيا الصغرى الطواقي ذات

صفوف المقرنصات (ش : ١٥٥)^(١٣) ، وبخاصة للمحاريب ذات الجوانب المسطحة المتعامدة . ثم انتشر أسلوب عمل طواقي المحاريب من صفوف المقرنصات في العمارة العثمانية بل إنه أصبح هو الأسلوب السائد في ذلك العصر وله أمثلة عديدة ، منها ما يوجد في جامع السليمية في كل من قونية وأدرنة ، وفي جامع رستم باشا ، ويؤرخ الجميع في القرن ١٠ هـ (١٦ م)^(١٤) .

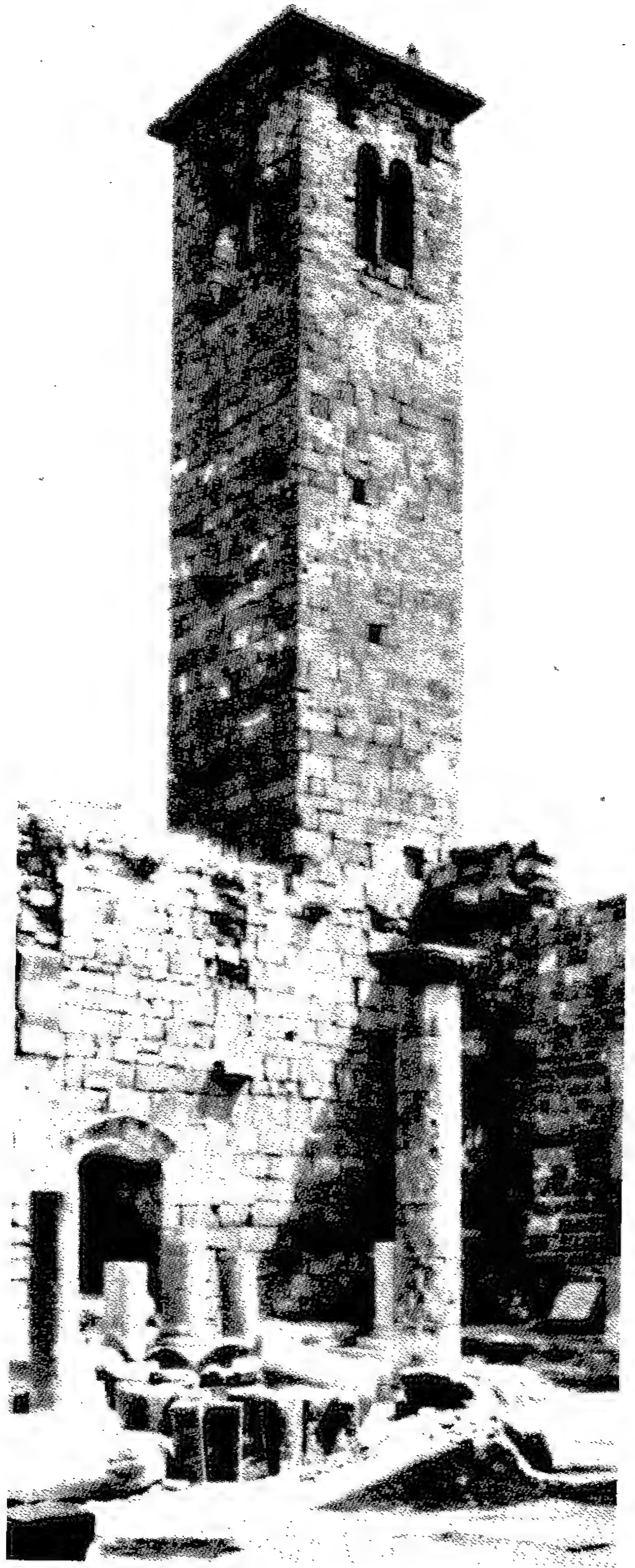
* * *

المآذن

بينما كان يشيد برج الكنيسة على هيئة عضو جوهري من التصميم العام . ومن المعروف أن بلالا ، مؤذن الرسول (ﷺ) ، كان يؤذن للصلاة من فوق سطح عالٍ . ثم اتجه المسلمون إلى بناء المآذن . ويروي^(١٥) أن أول مئذنة شيدت في العصر العربي الإسلامي كانت من الحجر لجامع البصرة في عام ٤٥ هـ (٦٦٥ م) . وتوالت الروايات عن بناء مآذن في أنحاء العالم العربي الإسلامي ، كان منها عمل أربع مآذن لجامع عمرو بن العاص في القسطنطينية في عام ٥٣ هـ (٦٧٢ م) ، وسماها المؤرخون صوامع^(١٦) ، وهو الاسم الذي ما يزال يستعمل في الغرب الإسلامي حتى اليوم . ولعل ذلك الاسم قد نتج من الصوامع العالية الأربع التي كانت في

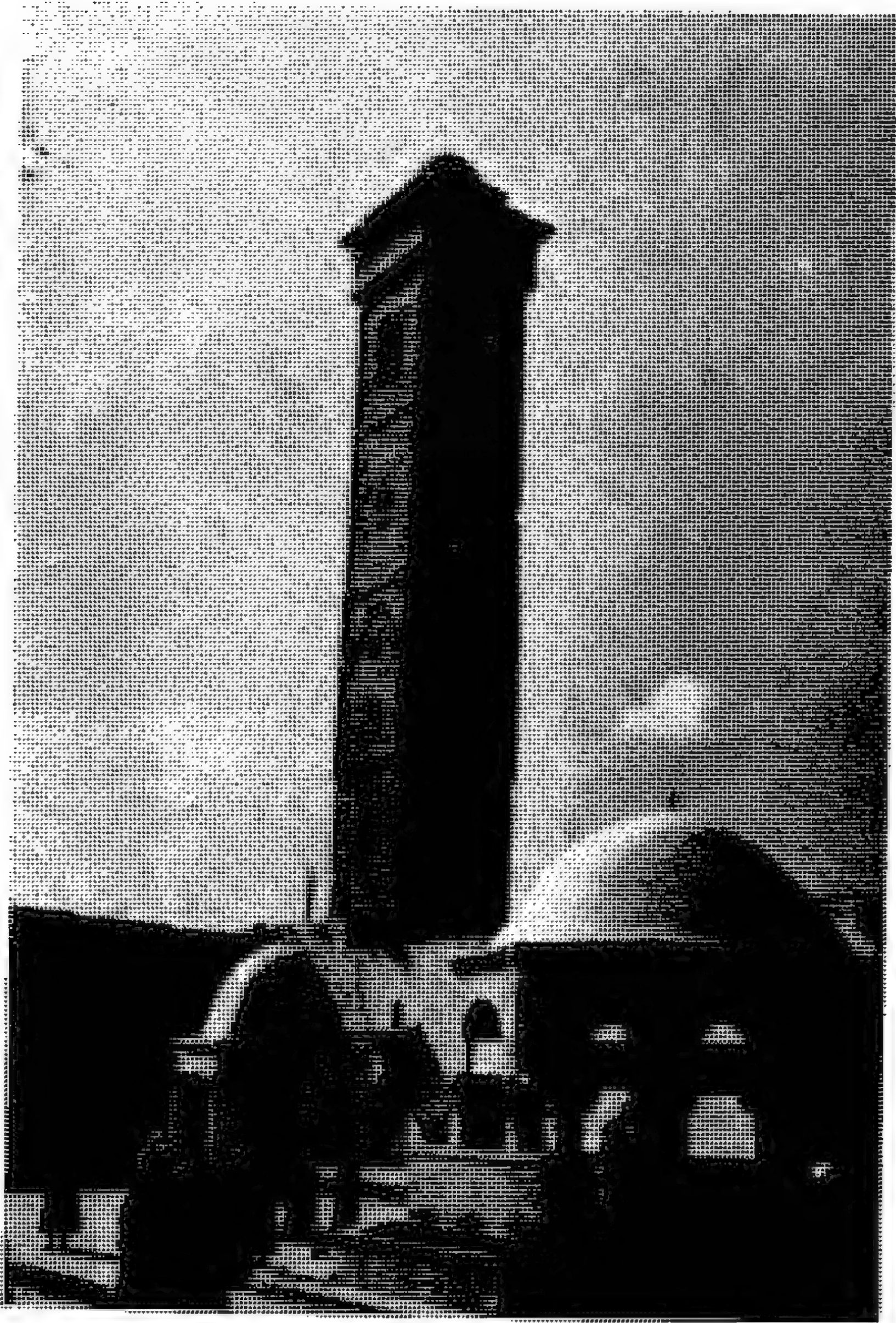
وكالعادة المتبعة تعرضت المئذنة مثل غيرها من العناصر المعمارية العربية الإسلامية إلى نظريات وآراء وضعها المؤرخون وعلماء تاريخ العمارة والفنون من الغربيين عن أن أصلها وفكرتها قد جاءا من أبراج الكنائس ، أو إلى أصل شامي روماني ، ولا نود أن نضيع وقتاً في مناقشة مطولة لتلك الآراء ونكتفي بأن نشير إلى حقيقة معروفة وهي أن الأبراج كان بناؤها معروفاً منذ عصور قديمة ، ويضاف إليها حقيقة أخرى وهي أن المآذن الباقية منذ أوائل العصر الإسلامي تشترك كلها أو معظمها على الأقل في أنها ترتفع مباشرة من مستوى الأرض التي تقوم عليها وفي تكوين معماري خاص بها ويكاد يكون منفصلاً عن بناء المسجد أو يتصل به بواسطة الجدران الخارجية فحسب في أحيان أخرى .

النصف الثاني من المعبد والذي ظل ملكاً للمسيحيين وكانت به كنيستهم ، وعوضهم بمال وأرض بنوا فيها كنيسة أخرى ، وذلك لكي يبني على كامل مساحة المعبد جامعاً العظيم (ش : ١٨ - ٢٣) . ولا ندري إن كان قد أضاف فوق الصوامع الأربع مآذن أم اكتفى بها كما كانت ثم شيدت فوقها من بعده مآذن عالية أخرى . وأغلب ظننا أن ثلاث مآذن قد شيدت لذلك المسجد في العصر الأيوبي ، بقي البدن المربع الرشيق من كل من المئذنة الجنوبية الغربية الذي يرتفع فوق الصومعة في ذلك الركن (ش : ١٦٠) ، وبدن المئذنة الشمالية التي شيدت بجوار الباب الشمالي ، وهو يشبه بدن المئذنة السابقة فيما عدا أنه يرتفع من



ش : ١٥٦ - بصرى ، مئذنة جامع عمر كريسول

أركان المعبد الروماني في دمشق (ش : ١٥٩ و ١٦٠) ، والذي كان المسلمون يصلون في نصف مساحته التي استولوا عليها بقوة السلاح ، ومن ثم كانوا يستعملون الصومعتين في الركنين الجنوبي الشرقي والشمالي الشرقي للأذان ، ثم أصبحوا يستعملون الأربع صوامع وذلك بعد أن اشترى الوليد بن عبد الملك



شافعي

ش : ١٥٧ - معرة النعمان ، مئذنة المسجد الجامع

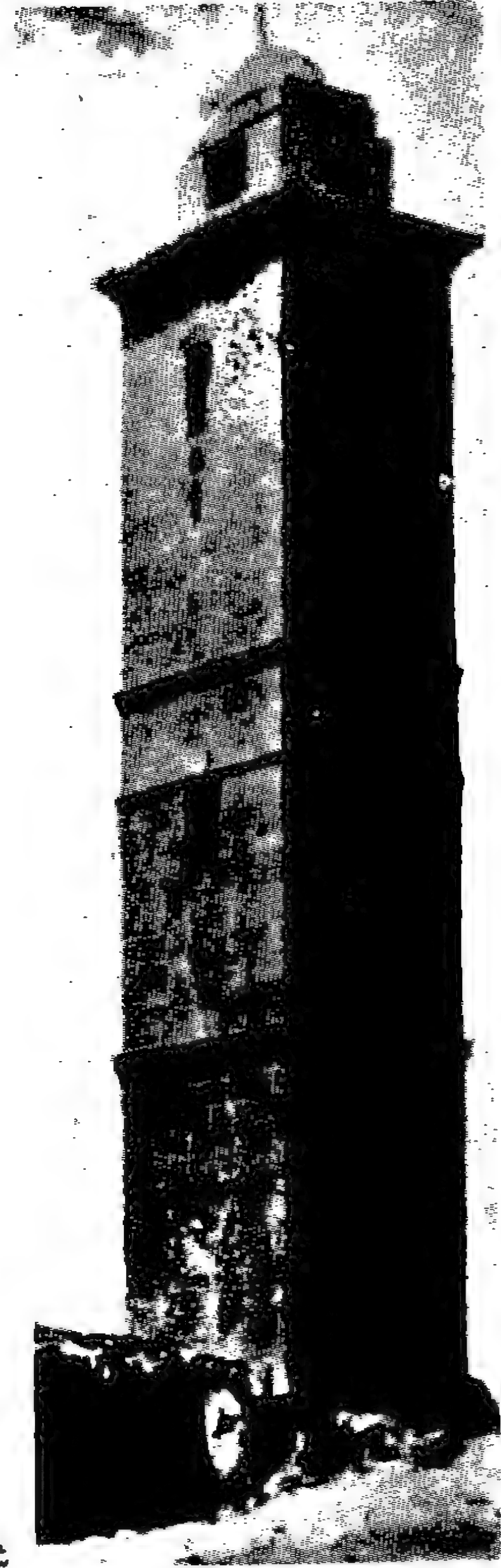
(ش : ١٥٦) وتؤرخ في ١٠٢ هـ (٧٢١ م) وتعد أقدم مثل باق للمآذن ، غير أن قمتها قد طاحت ولم تجدد . ومن الملاحظ أن ذلك البدن يبدأ من الأرض .

كما توجد بقايا منارة أو مئذنة شيدت في الفضاء بين المنطقتين الكبرى والصغرى لقصر الحير الشرقي . ويؤرخ القصر في نحو ١١٠ هـ (٧٢٩ م)^(١٣) ، ولكن طاح جزء ليس بالقليل من بدنها المربع النحيف نسبياً . ويبدو من بنائها بين المنطقتين المسورتين أنها كانت تؤدي ، إلى جانب غرض الأذان ، وظيفة منارة يهتدى بها في الصحراء ، ولعلها كانت تستعمل أيضاً لإرسال واستقبال الإشارات من منارات أخرى كما سيأتي شرحه بعد قليل .

ولم يبق قائماً في الشام من العصر الأموي غير هاتين المئذنتين أو المنارتين في كل من بصرى وقصر الحير الشرقي ، ثم تأتي بين المئذنتين في التاريخ مئذنة جامع القيروان (ش : ١٦٣ و ١٦٤) التي تؤرخ إما في ما بين سنتي ١٠٥ و ١٠٩ هـ (٧٢٤ و ٧٢٩ م) أو في سنة ٢٤٨ هـ (٨٦٣ م) في رأي آخر^(١٤) .

ومهما يكن من أمر ، فإن هذه المئذنة تعد من أخطر حلقات تطور المآذن في العصر العربي الإسلامي ، ففي رأينا أنها النموذج الرئيسي الذي سار عليه تصميم جميع مآذن المغرب والأندلس منذ بنائها حتى وقتنا هذا .

ولم يقتصر هذا التأثير على الغرب الإسلامي فحسب ، بل امتد إلى مصر والشام ، ويشاهد تأثيره في تصميم المآذن في مصر منذ الربع الثاني من القرن الخامس



شافعي

ش : ١٥٨ - حلب ، مئذنة المسجد الجامع

مستوى الأرض (ش : ١٦١) ، أما الجواسق العليا في كل منها فقد جردا في العصر المملوكي ، ثم جددت قمة المئذنة الجنوبية الشرقية على شكل القلم الرصاص الذي انتشر في العصر العثماني ، وبقيت قمة المئذنة الشمالية على هيئة القلة التي كانت منتشرة في العصر المملوكي ، وهو العصر الذي أعيد فيه بناء المئذنة الجنوبية الغربية بعد هدم المئذنة السابقة (ش : ١٦٠) ، وشيدت على النمط المملوكي ذي القمة على شكل القلة .

وبقي بدن مربع نحيف من مئذنة جامع عمر في مدينة بصرى في جنوب سورية

للخراب والسقوط هي الأطراف والقمم العليا للمآذن، مع ما لها من أهمية كبرى، فليس هناك من شك في أن الأذان أي تنبيه ودعوة المسلمين إلى إقامة الصلاة قد تطلب شكلاً خاصاً للنهايات العليا للأبراج التي شيدت لذلك الغرض، وهو يختلف بداهة عن أي شكل آخر يتطلبه وضع النواقيس للكنائس أو حتى لغرض المراقبة فحسب.

الهجري وحتى العصر المملوكي. ومن الملاحظات الهامة التي تتعلق بالمآذن بوجه خاص أنه قد نتج من بناء أغلبها منفصلة أو مرتبطة ارتباطاً غير عضوي ببناء المساجد أنها كانت قابلة للسقوط بسهولة عند وقوع الزلازل على مدى القرون العديدة التي مرت على البلاد الإسلامية، ومن ثم اختفت حلقات ثمينة من سلسلة تطور المآذن، وكان التخریب يصيب الكتلة كلها أو بعضها بدرجات متفاوتة. ومن البدهي أن تكون أكثر أجزاء المئذنة المعرضة

ش : ١٥٩ - دمشق، مئذنة

الجامع الشرقية

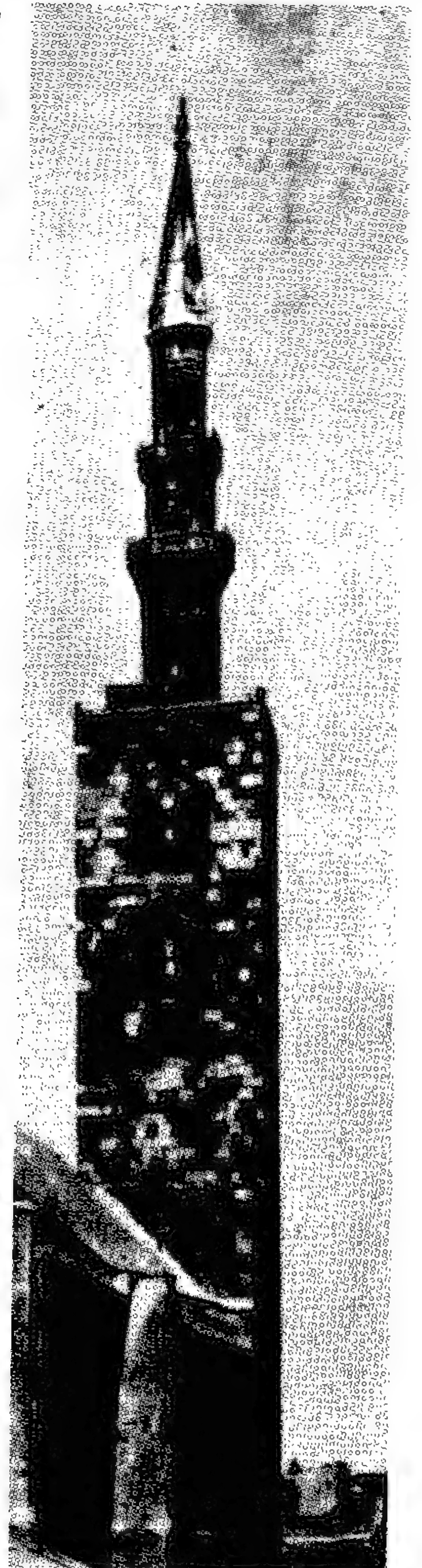
كريسول



ش : ١٦٠ - دمشق، مئذنة

الجامع الغربية

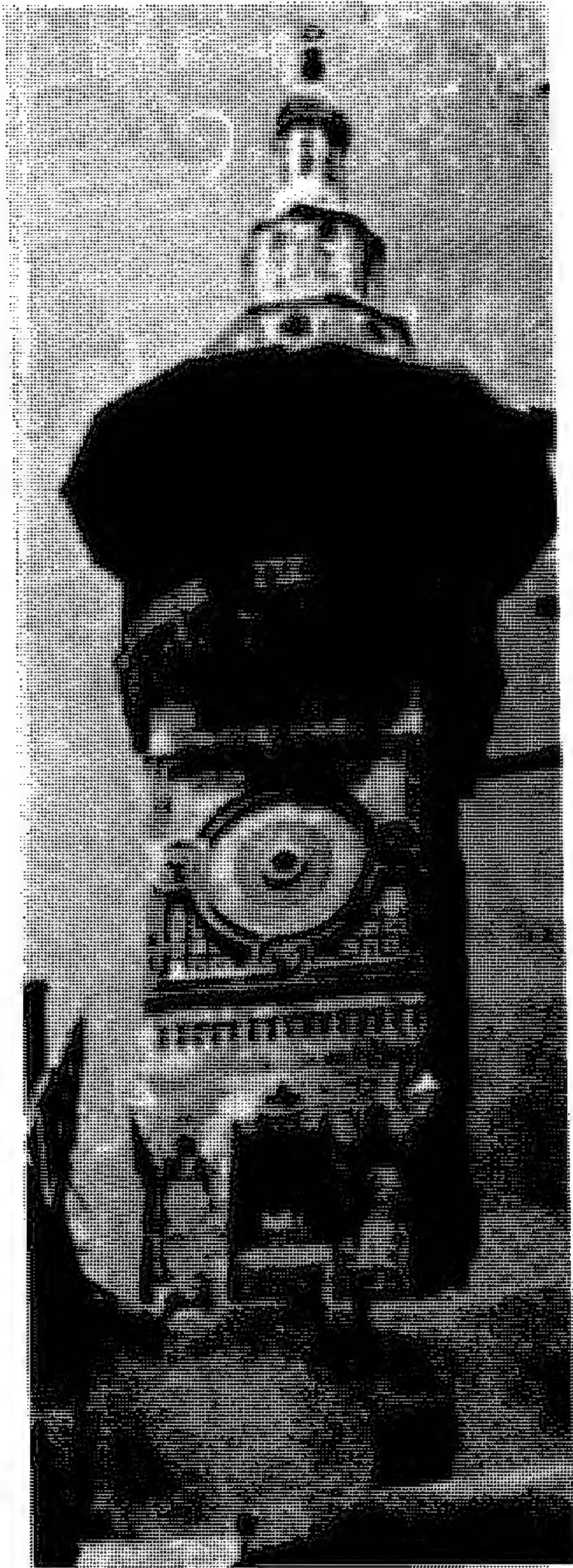
مجرة الفيصل



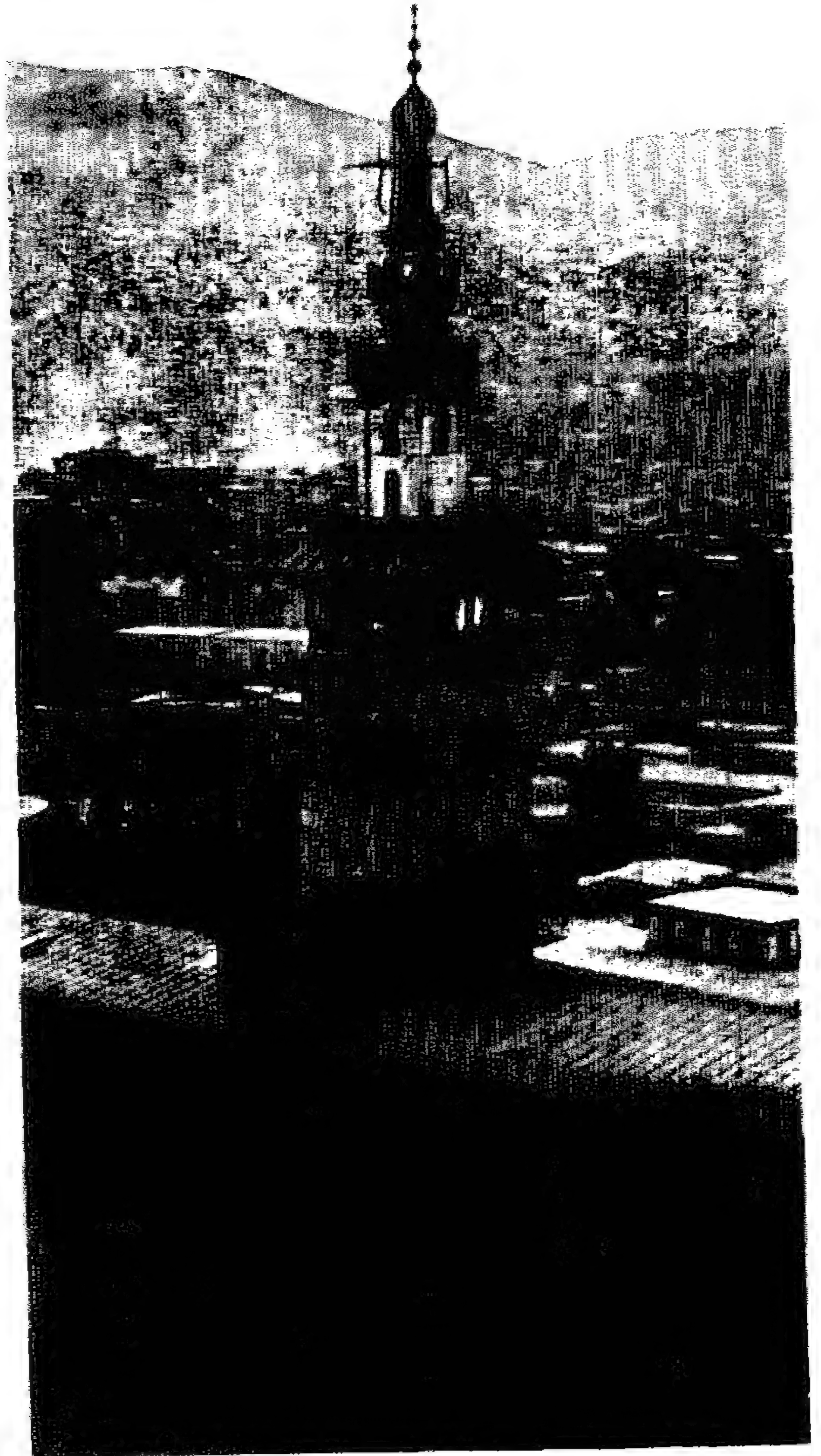
ولم تكن الأطراف العليا للمآذن وقممها معرضة للسقوط بسبب الزلازل فحسب ، بل أيضاً بسبب الحرائق التي كانت تسببها النيران التي كانت تشعل في كثير منها بغرض هداية السفن في البحار والقوافل في الصحراوات الشاسعة ، أو لإرسال الأخبار واستقبالها وأيضاً للتحذير والتنبيه من أخطار تهدد الدولة ، وذلك بواسطة إشارات خاصة بالنيران ليلاً

وبالدخان نهاراً ، فقد ذكر المؤرخون أن الخبر كان يصل من سبتة على مضيق جبل طارق إلى الاسكندرية في ليلة واحدة وبينهما مسيرة أشهر^(١٩) .

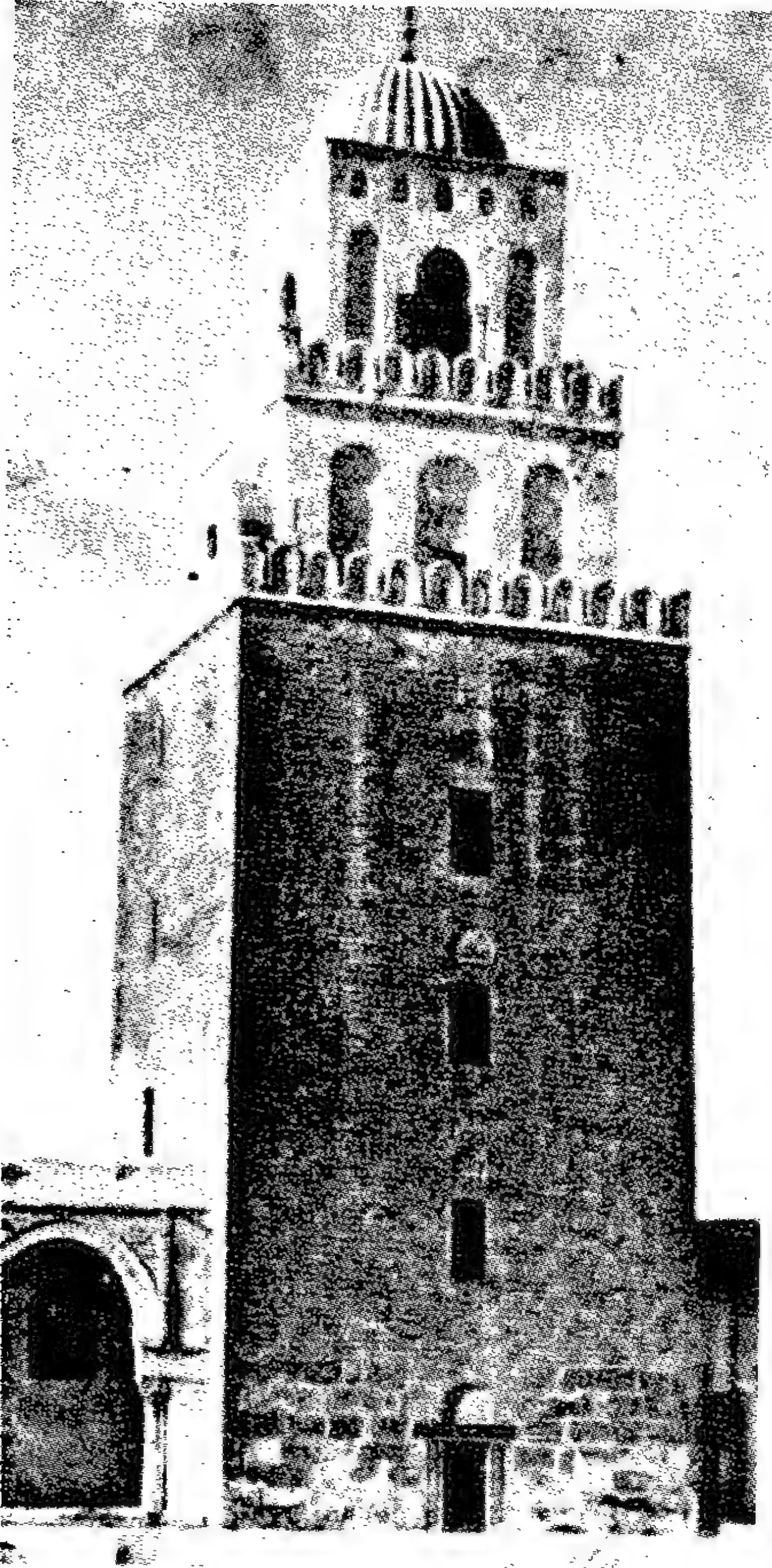
وهناك من البقايا والآثار من تلك المآذن والمنارات ما يدل على صحة تلك الأقوال ، وهو أمر بدهي كان لا بد من تدبيره وبخاصة بعد أن اتسعت رقعة الدولة العربية



ش : ١٦٢ - دمشق ، مئذنة شامية مملوكية
شافعي



ش : ١٦١ - دمشق ، مئذنة الجامع الشامية
مجلة الفيصل



الطيران التونسي

ش : ١٦٣ - القيروان ، مئذنة الجامع

المعماري وأسلوب البناء والتفاصيل ، وليس فيها شيء يمت بصلة لأي طراز سابق ، اللهم إلا عنصر واحد هو عقد حدوة الفرس الذي يغطي جميع الفتحات في المئذنة من أبواب ونوافذ ، وهو عنصر قد أصبح على كل حال من أعلام العناصر العربية الإسلامية وبخاصة في الغرب الإسلامي بعد أن هاجر من الشرق ، أو بمعنى آخر أنه ليست هناك صلة البتة بينها وبين الصوامع القديمة في المعبد الروماني بدمشق ولا غيرها من الأبراج من الطرز السابقة .

ولم يشذ عن هذا النموذج ذي البدن المربع العالي والجوسق العلوي إلا منار رباط سوسة في

الإسلامية ، وكان لا بد من إيجاد وسائل للاتصال السريع بين مقر الخلافة في دمشق في أيام الأمويين وفي بغداد في أيام العباسيين وبين أطراف الدولة المترامية .

وتأتي أهمية مئذنة القيروان من أنها تعد أقدم مثل متكامل ما يزال يحتفظ بجميع أعضائه المعمارية الرئيسية ، والتي تتكون منها المئذنة عادة وهي : القاعدة والجوسق الأوسط والجوسق العلوي ثم القبية التي تغطيه .

وترتفع القاعدة نحو ١٩ متراً (ش : ١٦٣) وتنتهي بشرفة تدور حول جوانبها الأربعة ويحيط بها سياج ، أي دروة ، من شرفات ذات رؤوس نصف مستديرة . ونتجت الشرفة من عمل أضلاع الطابق الذي يعلو القاعدة أقل من أضلاع تلك القاعدة التي نفضل تسميتها بالبدن . وبلغ ارتفاع هذا الطابق نحو ٥ أمتار ، ثم تأتي شرفة ثانية تدور حول الطابق العلوي الأخير والذي يقل ضلعه عن الأسفل منه ، كما أحيطت تلك الشرفة وأطراف الجوسق العلوي بسياج من الشرفات السابق وصفها . وبلغ ارتفاع ذلك الجوسق نحو ٧,٥٠ متراً ، وتأتي فوقه القبية التي تغطيه ، أي يبلغ الارتفاع الكلي نحو ٣٣ متراً .

هذا ومن المرجح أن يكون الجوسق العلوي قد أعيد بناؤه في العصر الحفصي في عام ٦٩٣ هـ (١٢٩٤ م) ولكن على نفس النمط الذي كان عليه الجوسق السابق لأنه مشيد بالأجر بينما شيدت بقية المئذنة بالحجر^(٢٠) .

وتتميز مئذنة القيروان بخصائص عربية إسلامية ناضجة ، وذلك من حيث التكوين



جومث - مورينو

ش : ١٦٥ - اشبيلية ، مئذنة الجيرالدا

النهضة الأوروبية .

ومن تلك الأمثلة مئذنة جامع الكتبية بمراكش (ش : ١٦٦)^(٣٣) ، وهي من الأمثلة القليلة التي ظلت تحتفظ بالنهاية العليا ، كما توجد في نفس المدينة مئذنة جامع بلحسن وطاح الجزء العلوي منها ، وتوجد أخرى لجامع بنفس الاسم في مدينة تلمسان وينقصها أيضاً الجزء العلوي ، وتوجد مئذنة كاملة في مدينة



الطيران التونسي

ش : ١٦٤ - القيروان ، مئذنة الجامع ، تفصيل

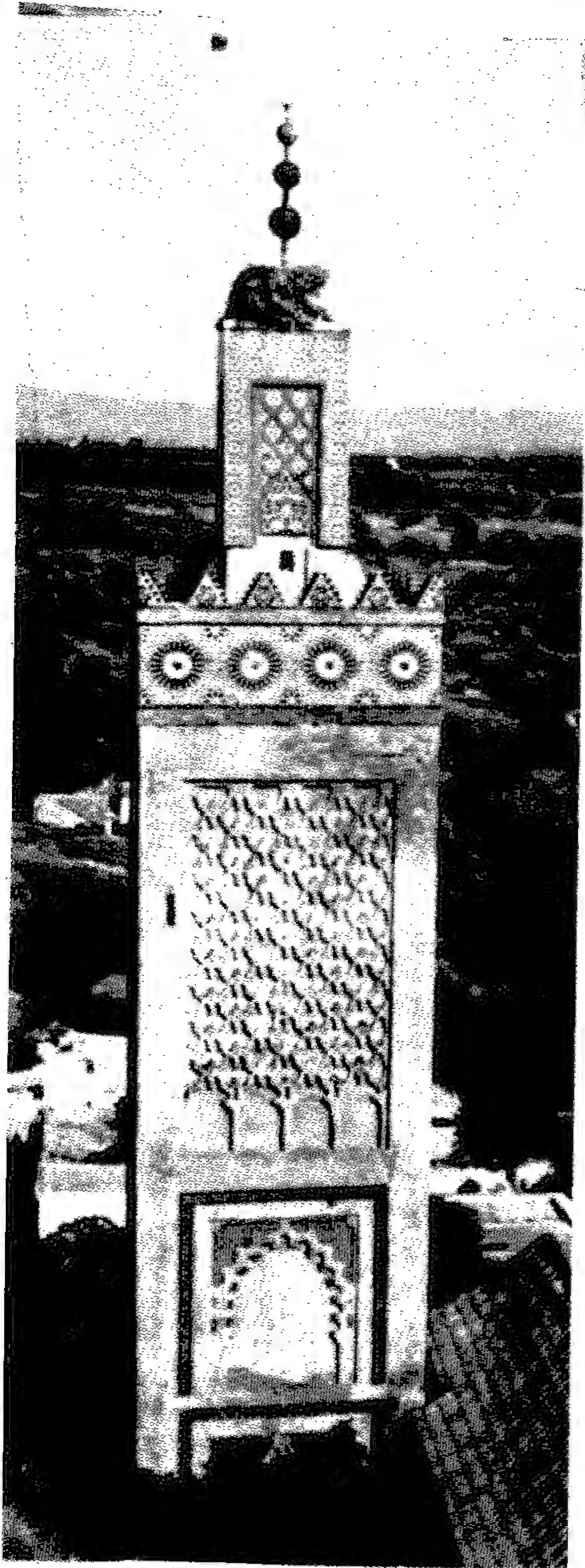
تونس ، فهو مستدير البدن ويرتفع فوق سطح المبنى^(٣١) .

وهناك أمثلة كثيرة شيدت على النموذج ذي البدن المربع العالي ولكن بعد أن صار أكثر نحافة ورشاقة من مئذنة القيروان ، ومنها مئذنة الجيرالدا (ش : ١٦٥)^(٣٢) وكانت قد شيدت لجامع إشبيلية ثم حُوِّل إلى كتدرائية ، واستبدل الجوسق العلوي للمئذنة بنهاية أخرى على طراز

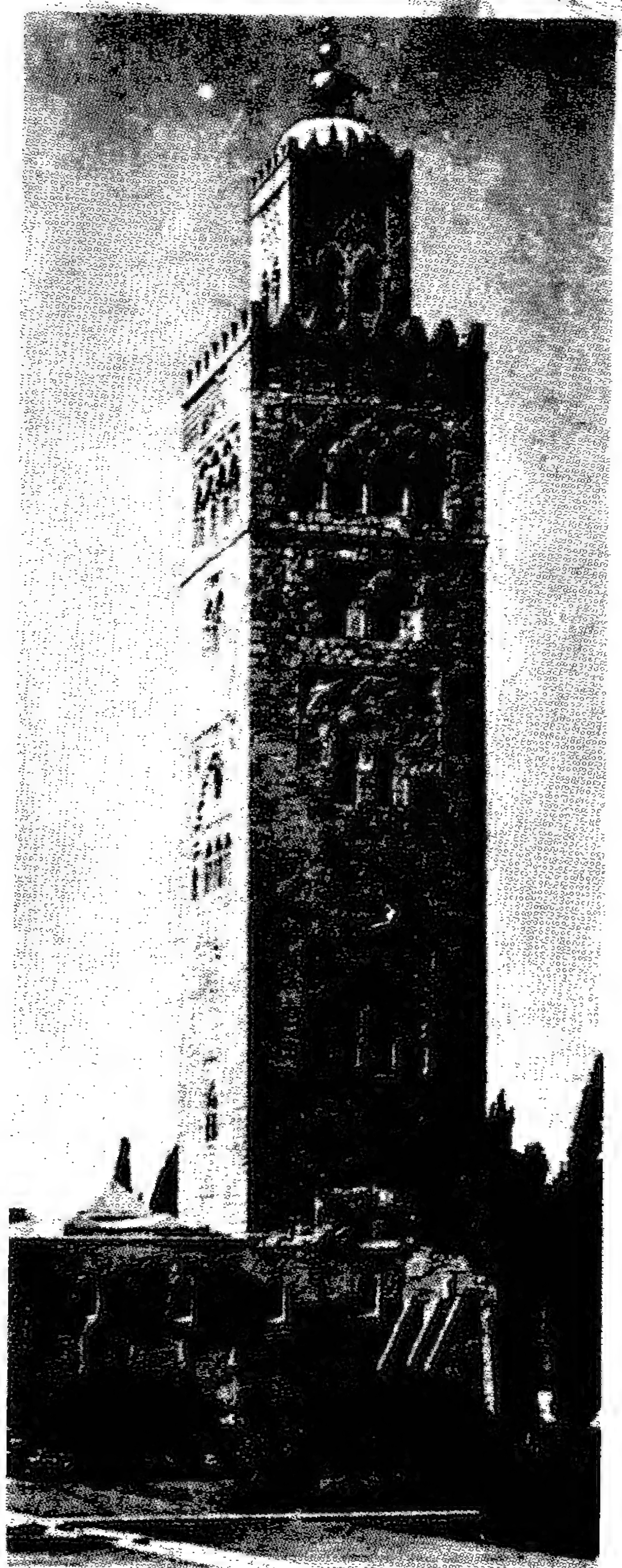
ما زال يشيد عليه المآذن حتى الآن في تونس
بوجه خاص .

كما توجد مئذنة كاملة في فاس تؤرخ في
٦٧٥ هـ (١٢٧٦ م)^(٢٧) ، ومئذنة جامع أغادير
في تلمسان^(٢٨) وجامع صفاقس^(٢٩) ومئذنة جامع
ابن صالح في مراكش^(٣٠) ، وتؤرخ كلها في
القرن ٨ هـ (١٤ م)^(٣١) .

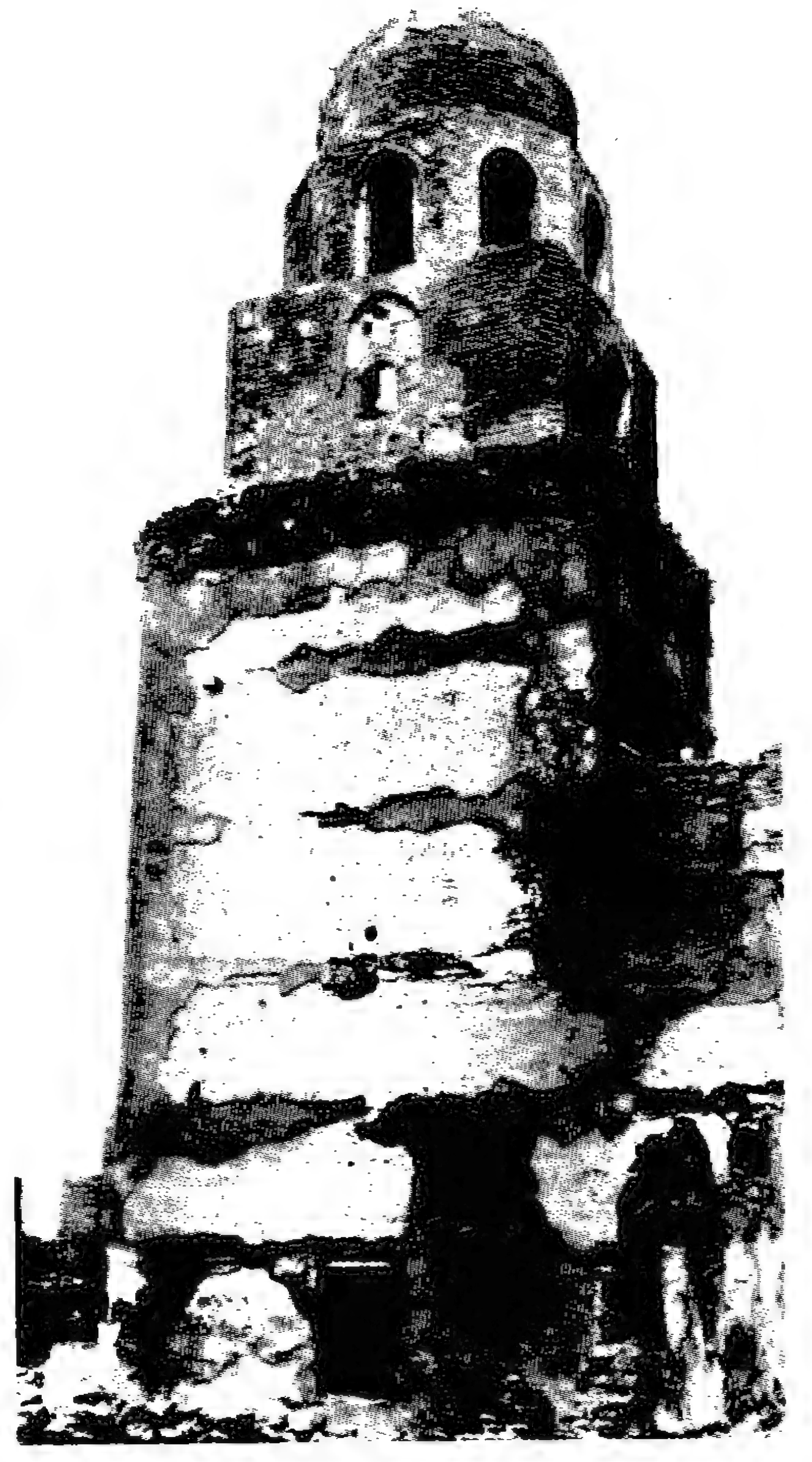
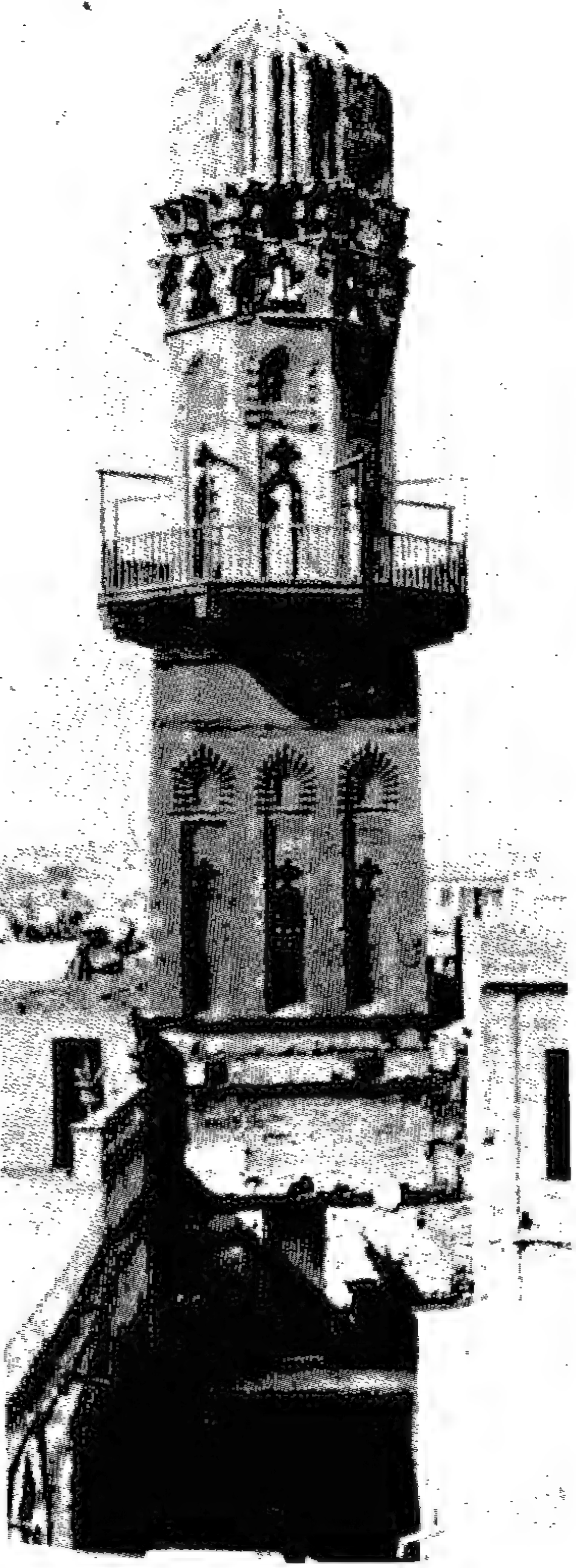
مراكش لجامع القصبة^(٣٢) . هذا وتؤرخ أغلب
تلك المآذن في حوالي سنة ٥٩٣ هـ
(١١٩٦ م) ، كما توجد في تلمسان أيضاً
مئذنتان إحداهما لجامع العباد^(٣٣) والأخرى لجامع
الحلوى^(٣٤) ، وهما كاملتان . وأعيد بناء مئذنة
جامع الثلاث ببيان بالقيروان في سنة ٨٤٤ هـ
(١٤٤٠ م) على نفس النموذج المؤلف ، والذي



ش : ١٦٧ - تلمسان ، مئذنة المسجد الجامع
مجموعة هسبيرس



ش : ١٦٦ - الرباط ، مئذنة جامع الكتبية
مجموعة هسبيرس



كرسول

ش : ١٧٠ - مصر، مئذنة المدرسة الصالحية

كرسول

ش : ١٦٩ - مصر، مئذنة
جامع أبي الغضنفر

كرسول

ش : ١٦٨ - مصر، مئذنة رباط الجيوشي

الفاطمي وتورخان في سنة ٣٩٣ هـ (١٠٠٤ م)، وشيدتا لجامع الحاكم بأمر الله (ش : ٧٨) في ناصيتي الواجهة الأمامية التي بها المدخل الرئيسي. ولعل فكرة بنائهما في تلكا الناصيتين قد جاءت من جامع المهديّة في تونس^(٣). غير أنه بسبب اختلاف تصميمهما فالشمالية ذات بدن أسطواني عالٍ وضع فوق قاعدة مربعة قصيرة بينما الغربية ذات بدن مربع المقطع تعلوه طباق متضائلة مثمثة المقطع، وبسبب هذا الاختلاف فقد وضعت كل داخل غلاف أخفى النصف الأسفل منها. ثم حدث زلزال عنيف في أوائل القرن ٨ هـ (١٤ م) أطاح بنهايتيها العلويتين^(٣)، ومن ثم أضيف غلافان أعلى السابقين أخفيا ما كان ظاهراً

ومما هو جدير بالذكر، أن معظم تلك المآذن قد شيدت بالأجر وتفنن المصممون في عمل تكوينات زخرفية بتلك المادة من عقود صغيرة وكبيرة متشابكة ومتقاطعة إلى غير ذلك من أنواع الحشوات وحول الفتحات، ولم يستعينوا بالفسيفساء أو البلاطات الخزفية أو غيرها من أنواع الكسوات الخارجية كما حدث في المآذن في الشرق الإسلامي وبخاصة في العراق وفارس في الفترات المعاصرة كما سيأتي ذكره.

* * *

ويمتد أثر التكوين المعماري لمئذنة جامع القيروان شرقاً نحو مصر بوجه خاص، غير أنه لا يتضح في أقدم مئذنتين بقيتا من العصر

منتصف العصر الفاطمي .

وعلى الرغم من أن المئذنة تبدأ من سطح المبنى (ش : ١٦٨) إلا أن تكوينها المعماري يشبه تصميم مئذنة جامع القيروان (ش : ١٦٣) ، وذلك من حيث البدن المربع المرتفع والذي يعلوه جوسق مربع مشطوف النواصي ويقل عرضه عن عرض البدن تاركاً شرفة يحمل سياجها صفان من المقرنصات ، ثم تغطي الجوسق قبية مدببة القطاع ، وضعت فوق رقبة مثمثة الأضلاع .

وقد أثبتنا في مقال لنا نشر باللغة الإنجليزية أن ذلك المبنى البريئ المظهر والذي شيد فوق ذلك الموقع الاستراتيجي لم يقصد به أن يكون مسجداً أو ضريحاً بل ليكون رباطاً للمراقبة

منها ، ووضع فوق الغلافين الجديدين نهايتان على الأسلوب الذي كان سائداً في ذلك الوقت ، وهو نموذج المبخرة الذي بدأ ظهوره في أواخر العصر الفاطمي واستمر طوال العصر الأيوبي وحتى العصر المملوكي الثاني .

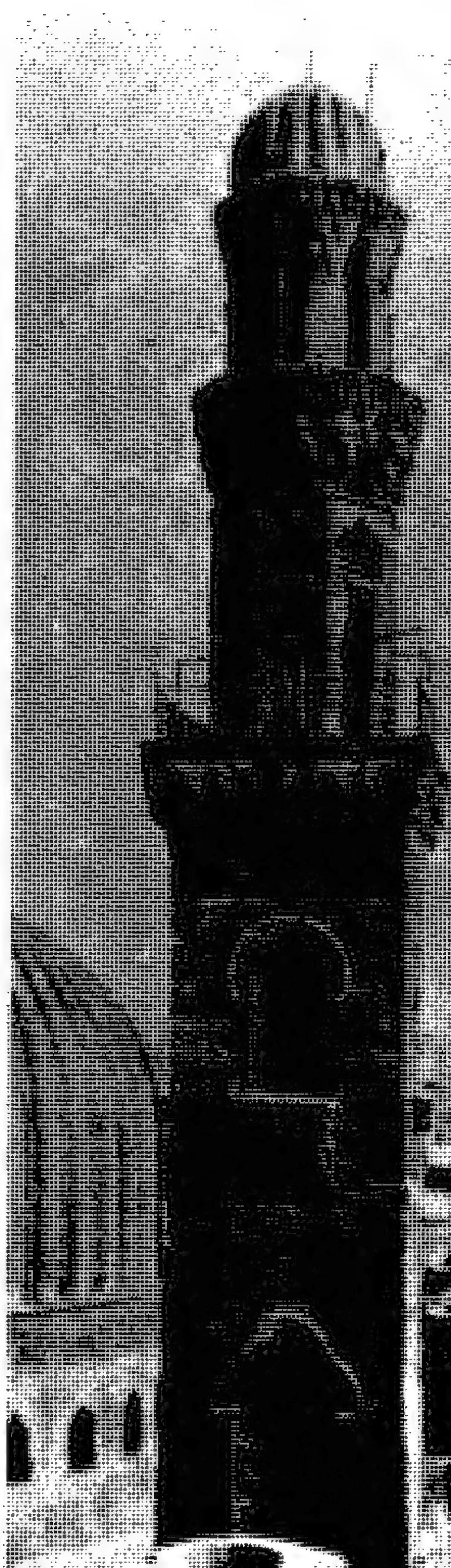
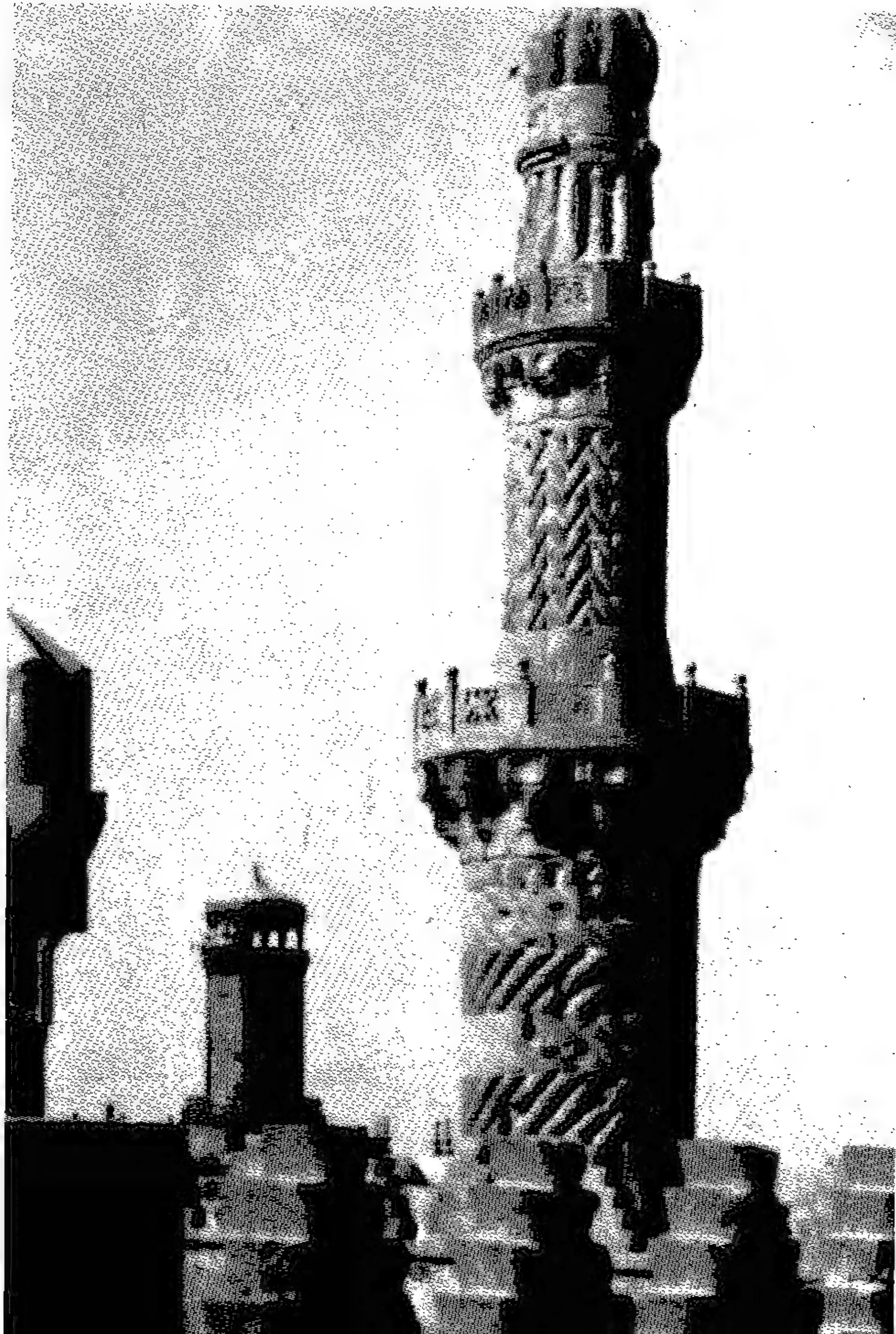
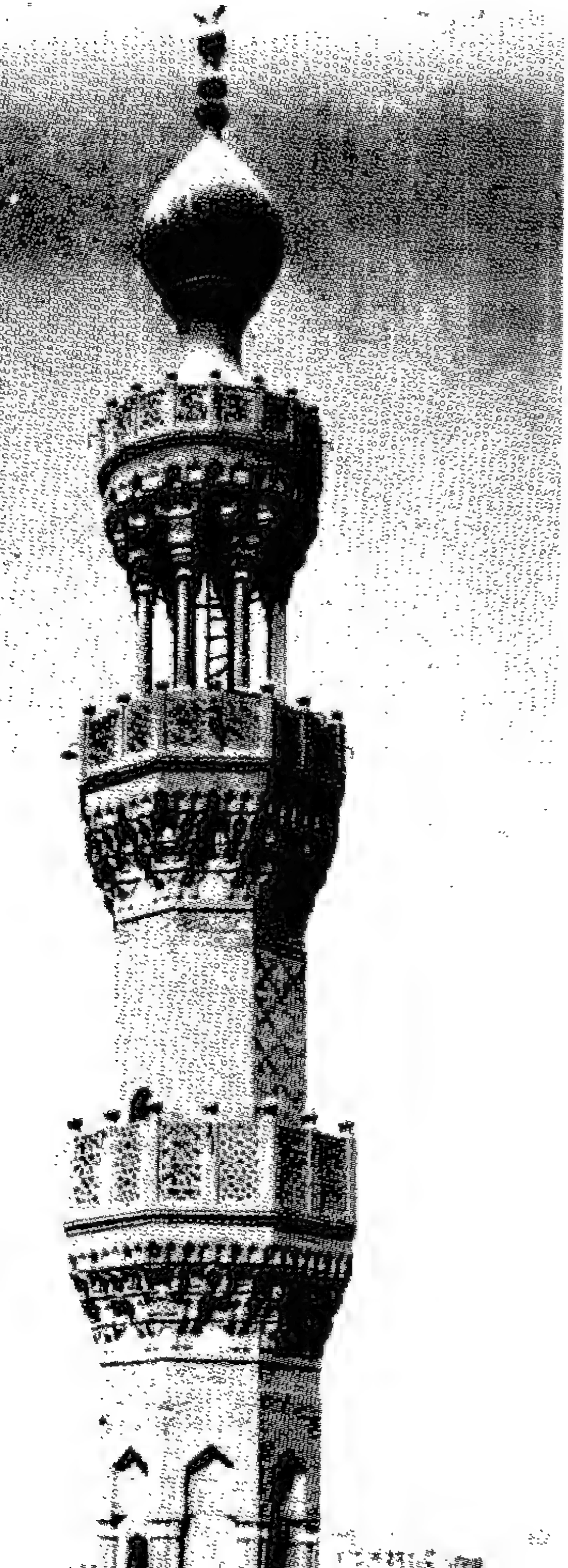
ويتضح تأثير التصميم المعماري لمئذنة جامع القيروان في مئذنة رباط الجيوش الذي شيد على شفا هضبة من جبل المقطم تشرف على قلعة الجبل وعلى منطقة واسعة من وسط مدينة القاهرة العاصمة وعلى القاهرة القلعة الفاطمية من جهة الشمال وعلى مدينة الفسطاط وما في جنوبها وحتى الجيزة . وتعد تلك المئذنة أقدم مثل متكامل من مآذن مصر ، وتؤرخ في الربع الأخير من القرن ٥ هـ (١١ م) ، أي في

ش : ١٧٣ - مصر ، مئذنة جامع ال
يحيى زين الدين بالأزهر هونيكو

ش : ١٧٢ - مصر ، مئذنة جامع الناصر محمد بالقلعة

شافعي

١١ - مصر ، مئذنة مدرسة
سنجر الجاولي كريسول



والانذار . وكانت تلك المئذنة تقوم بتلك الوظائف وإرسال الأخبار واستقبالها^(٣٤) ، وأنها كانت حلقة من سلسلة من المنارات التي كانت تصل العاصمة مصر وقلعتها القاهرة الفاطمية بالمواقع النائية في أقصى الصعيد ، حيث كانت تقوم بين الحين والآخر فتن وقلقل من قبائل تسمى بالبجة في منطقة أسوان والنوبة ، وكانت تتمرد على والي الصعيد ومقره مدينة قوص ، فكان يلتبس العون من والي مصر أو الخليفة ، وذلك بواسطة إرسال إشارات طلب العون من مئذنة أو منارة إلى أخرى حتى مئذنة الجيوشي لتوصلها بدورها إلى باب زويلة القريب من موقع الجيوشي^(٣٥) .

وما زال حتى اليوم في منطقة الصعيد من الأقصر جنوبي قوص حتى بلاد النوبة مآذن خمسة هي : مئذنة جامع أبي الحجاج في الأقصر ، ومئذنة جامع إسنا ، ومئذنة الطابية بأسوان ، ومئذنة المشهد البحري ، ومئذنة المشهد القبلي ، وكانت تنسب كلها إلى العصر الفاطمي ، ولكن رجحنا أن معظمها ينسب إلى العصر العباسي .

وتهمنا هذه المآذن لأنها تكوّن مجموعة تختلف في مميزاتا المعمارية عن مآذن العاصمة والتي تعد مئذنة الجيوشي أقدمها وسنكمل الحديث عنها بعد قليل .

ومما يدعو إلى الدهشة أن مجموعة مآذن الصعيد تتميز بظواهر أقرب صلة بمآذن العراق وفارس منها بمآذن مصر . ذلك أن مآذن الصعيد تتميز بقاعدة قصيرة مربعة المسقط وكأنها مكعب باستثناء مئذنة جامع أبي الحجاج

بالأقصر ومئذنة جامع إسنا اللتين يبلغ فيها ارتفاع القاعدة نحو نصف الارتفاع الكلي . غير أنها تشترك كلها في استدارة البدن الذي يعلو كلا منها ، وفي وجود انتفاخ برميلي (entasis) سنراه في مآذن العراق وفارس . أما الجواسق العليا فلكل منها شخصيته وتصميمه ، وذلك على الرغم من التقارب بينها في ذلك التصميم .

ويتمثل في مئذنة أبي الغضنفر بالقاهرة (ش : ١٦٩) والتي تؤرخ في ٥٥٣ هـ (١١٥٧ م)^(٣٦) مرحلة تامة النضج ، إذ ازدادت نحافة البدن ، وتطور الطابق العلوي إلى جوسق بمعنى الكلمة ، وأصبح ذا ثمانية أضلاع ، بكل منها فتحة باب يتوجه عقد من حليات . وتعلو الجوسق رقبة مثمثة بكل وجه منها كوة ذات فصوص ثلاثة . وتستقر فوقها قببة مدببة القطاع ذات ضلوع متلاصقة . وهي أقدم مثل باق لهذا النموذج الذي عرف بقمة « المبخرة » ، وذلك بسبب شبه القببة بغطاء المبخرة .

ومن أجمل أمثلة ذلك النموذج المتكاملة مئذنة مدرسة الصالح نجم الدين أيوب (ش : ١٧٠) وتؤرخ في ٦٤١ هـ (١٢٤٤ م)^(٣٧) ثم ازدادت الأناقة والتنوع في التصميم وتعددت الطوابق وصفوف المقرنصات التي تحمل شرفات الأذان والتي تتوج الجواسق العليا . ومن أرشق أمثلتها مئذنة مدرسة سلاروسنجر الجاولي (ش : ١٧١) وشيدت في سنة ٧٠٣ هـ (١٣٠٣ م)^(٣٨) .

ومن أمثلة المباخر غير العادية في مصر تلك القمة البصلية لكل من مئذنتي جامع الناصر محمد بقلعة صلاح الدين (ش : ١٧٢) ،

أن حل محله نموذج عرف بالقلم الرصاص لشبهه به .

وتتميز المآذن المصرية سواء كانت من نموذج المبخرة أو من نموذج القلة بأنها أكثر بساطة في زخارف واجهاتها من المآذن في الغرب العربي الإسلامي .

ونضيف إلى ما ذكرناه عن مآذن الشام ومنها المئذنتان المبكرتان في بصرى وقصر الحير الشرقي ثم مآذن الجامع الأموي بدمشق أن أغلب مآذن الشام كانت تغطي شرفات الأذان بها بمظلات من الخشب حماية للمؤذن من الأمطار ، كما سراه أيضاً في منطقتي العراق وفارس .

وشيدت معظم مآذن الشام على النمط الذي رأيناه من قبل ، أي كانت تتكون من بدن مربع طويل إلى قرب القمة ، ويتميز بنحافة ملحوظة ، واستمر ذلك طوال العصرين الأتابكي والأيوبي ، ولها أمثلة كثيرة ، منها مئذنة المسجد الجامع في حلب (ش : ١٥٨) ^(٣٩) وتؤرخ في سنة ٤٨٢ هـ (١٠٩٠ م) ، ويستلفت النظر فيها أن في الطابقين في النصف العلوي من البدن إطارات على شكل عقود مفصصة ومتشابكة في الحشوات العلوية ومفصصة فقط في الحشوات السفلى . وهي ظواهر مغربية أندلسية لا شك فيها . ومنها مئذنة المسجد الجامع في معرة النعمان (ش : ١٥٧) ^(٤٠) وتؤرخ في سنة ٥٧٥ هـ (١١٧٩ م) وتكاد هي ومئذنة جامع حلب تنفردان بوجود القمة العليا المغطاة بقييبة نصف كروية وليست من نموذج المبخرة الذي كان منتشراً في مصر .

ويؤرخ في ٧٣٥ هـ (١٣٣٥ م) ، واختفت من تحتها صفوف المقرنصات التقليدية واستبدلت برقبة زُيّنت ببلاطات خزفية ملونة ، وذلك بتأثير من منطقة العراق وفارس ، حيث بدأ الشكل البصلي للقباب والقبيبات في الانتشار . كما يظهر هذا الشكل مرة أخرى في مصر في قبة الضريح المعروف بالقبة السلطانية (ش : ٢٠٨) ، ويؤرخ في القرن ٨ هـ (١٤ م) .

ثم أخذ تطور المآذن يزداد في أواخر العصر المملوكي الأول وأوائل العصر المملوكي الثاني ، فأصبح للمئذنة قاعدة مربعة المسقط قصيرة الارتفاع ، يعلوها بدن مئمن في أغلب الأحيان أو مستدير في حالات قليلة ، وينتهي بصفوف المقرنصات الصغيرة التي تحمل شرفات الأذان ، ثم يأتي الجوسق العلوي الذي تنوعت أشكاله من مئمن إلى مستدير وله جدران مصمتة أو مفرغة إلى غير ذلك من الأشكال . ومن أجمل أمثلتها المئذنتان اللتان وضعتا لجامع المؤيد شيخ فوق برجى باب زويلة ، غير أن القمتين قد اقتبست من النهاية العليا لمئذنة جامع المرداني بعد سقوطهما ، كما يوجد مثل آخر في مئذنة مدرسة وجامع قايتباي في القرافة الشمالية (ش : ١٣٤) .

وتتميز هذه القمم بتصميم جديد فهي على شكل رقبة آنية الشرب المعروفة بالقلة وتوجت بغطاء القلة الذي يشبه شكل الكمثرى ، ومن ثم سميت بنموذج القلة .

واستمر ذلك النموذج منتشراً طوال العصر المملوكي الثاني وحتى أوائل العصر العثماني إلى

وكذلك تتميز المآذن الشامية في العصرين الأتابكي والأيوبي ببساطة كبيرة في زخرفة واجهات أبدانها حتى تكاد تخلو من أي نوع منها ، فيما عدا ما رأيناه في مئذنة جامع حلب ، أما في العصر المملوكي فقد حظيت الواجهات بعناية أكثر بزخرفتها ، وكانت تكسى أحياناً بالرخام بأشكال هندسية .

وكانت المآذن المملوكية في الشام تمت بصلة القرابة بالمآذن المصرية ، كما يشاهد في المئذنة الجنوبية الغربية للمسجد الأموي بدمشق (ش : ١٦٠) وكان بعض آخر ذا تصميم خاص (ش : ١٦٢) .

* * *

وجدير بالذكر أنه لا يداخلنا شك في أن المئذنتين الجنوبيتين ، الشرقية والغربية ، في مسجد الرسول بالمدينة المنورة هما العنصران الوحيدان الباقيان من العصر المملوكي ، وبخاصة الشرقية (ش : ١٧٤) والتي نعتها من أجل ومن أندر ومن أقدم العناصر السليمة الباقية من العصور الإسلامية التي تعاقب فيها بناء وتجديد الحرم النبوي الشريف . ذلك أنها تتكون من القاعدة التقليدية العالية والبدن المثلث الذي يعلوها ، ثم البدن الثاني المتعدد الأضلاع ثم الجوسق المستدير المفرغ بفتحات ضيقة بالتبادل مع أسطح مصمتة ، ثم تأتي أخيراً قببة عالية على هيئة مبخرة ضخمة يعلوها ما يشبه فانوس مكعب صغير تتوجه قببة دقيقة . وكل ذلك وبالإضافة إلى أناقة صفوف المقرنصات فإنها كلها عناصر وتكوينات لا يمكن نسبتها إلا إلى العصر المملوكي ، وهي تشهد

لبانيها بالبراعة في التصميم والتنفيذ . أما المئذنة الغربية (ش : ١٧٥) فتكاد تكون طبق الأصل من الشرقية وذلك من سطح المسجد حتى الحافة العليا للبدن المثلث فوق القاعدة المربعة ، أما ما فوق ذلك من كوابيل ومن الشرفة التي تحملها ثم البدن الثاني المستدير والقمة المخروطية الطويلة فكلها في رأينا إضافات حدثت في العصر العثماني بعد أن طاحت الأجزاء الأصلية المملوكية المشابهة لما في المئذنة الشرقية .

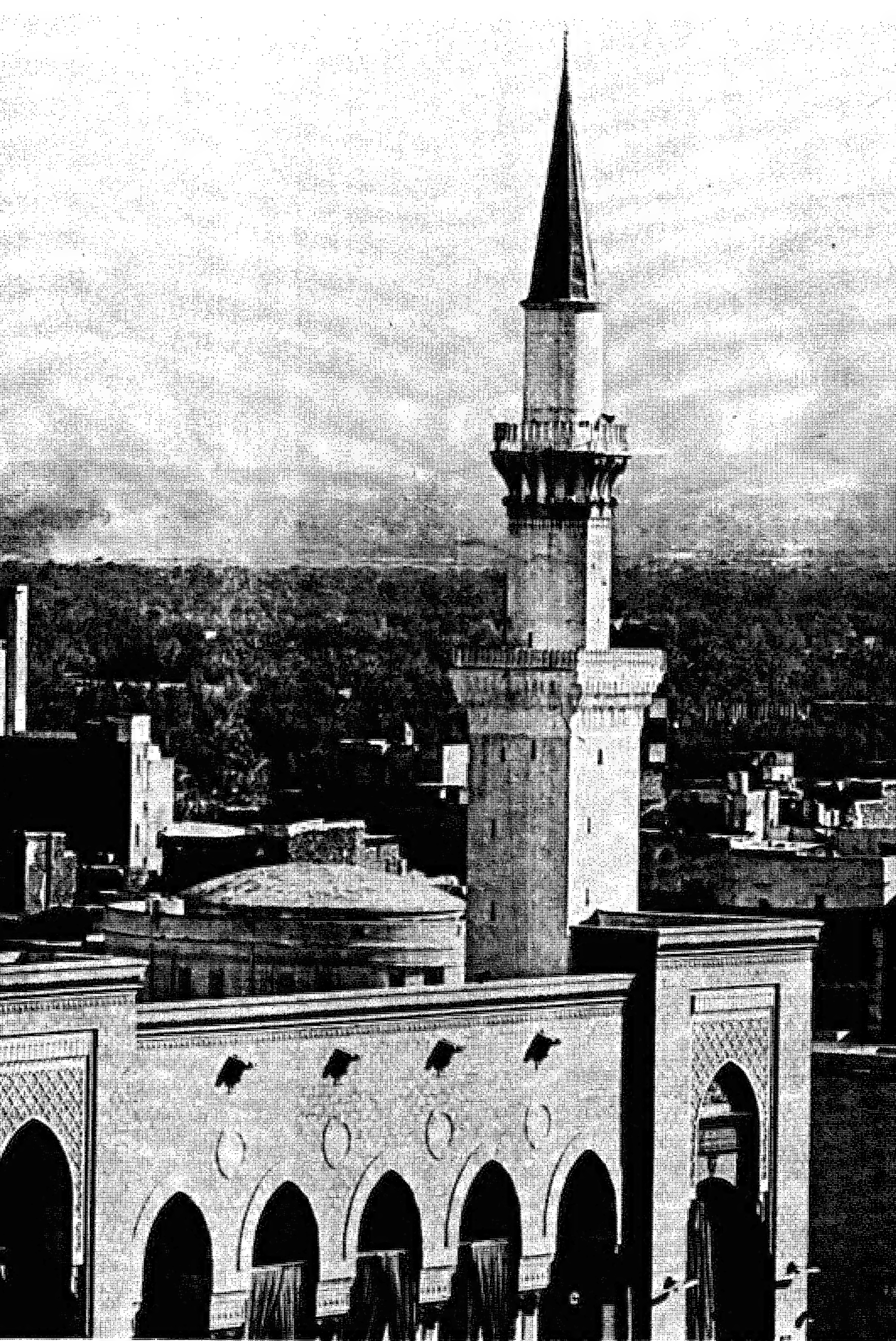
* * *

أما في شرق العالم الإسلامي ، أي آسيا الصغرى والعراق وفارس والهند وأفغانستان ، فإننا نجد حلقات تطور المآذن تبدأ بمثلين من العصر العباسي المبكر ما يزالان قائمين هما : مئذنة جامع الرقة (ش : ١٧٦) وتؤرخ في ٥٦١ هـ (١١٦١ م)^(١) ، ثم مئذنة أو منارة « مجضة » (ش : ١٧٧) وشيدت في حوالي ١٦٠ هـ (٧٧٧ م)^(٢) ، وتقوم في الصحراء على بعد نحو ٢٥ كيلومتراً إلى الشرق من قصر الأخيضر وعلى الطريق الموصل إليه من الكوفة وبينهما نحو ٩٠ كم ، وشيد في منتصفه خان للاستراحة . وتقوم المنارة في منتصف المسافة بين الخان والقصر مما يدل على أن الغرض منها كان للإرشاد وليس للأذان .

وتكشف هاتان المئذنتان بوضوح عن الاتجاه نحو تصميم المآذن على الشكل الأسطواني في تلك المناطق ويؤكد خطأ نظرية اشتقاق المئذنة من أبراج النواقيس الكنسية ، فإنه على الرغم من كثرة الأديرة والكنائس في العراق فلا يوجد منها مثل واحد له برج مستدير يمكن أن







يتخذ مصدراً للإيجاء بشكل المآذن الأسطوانية هناك .

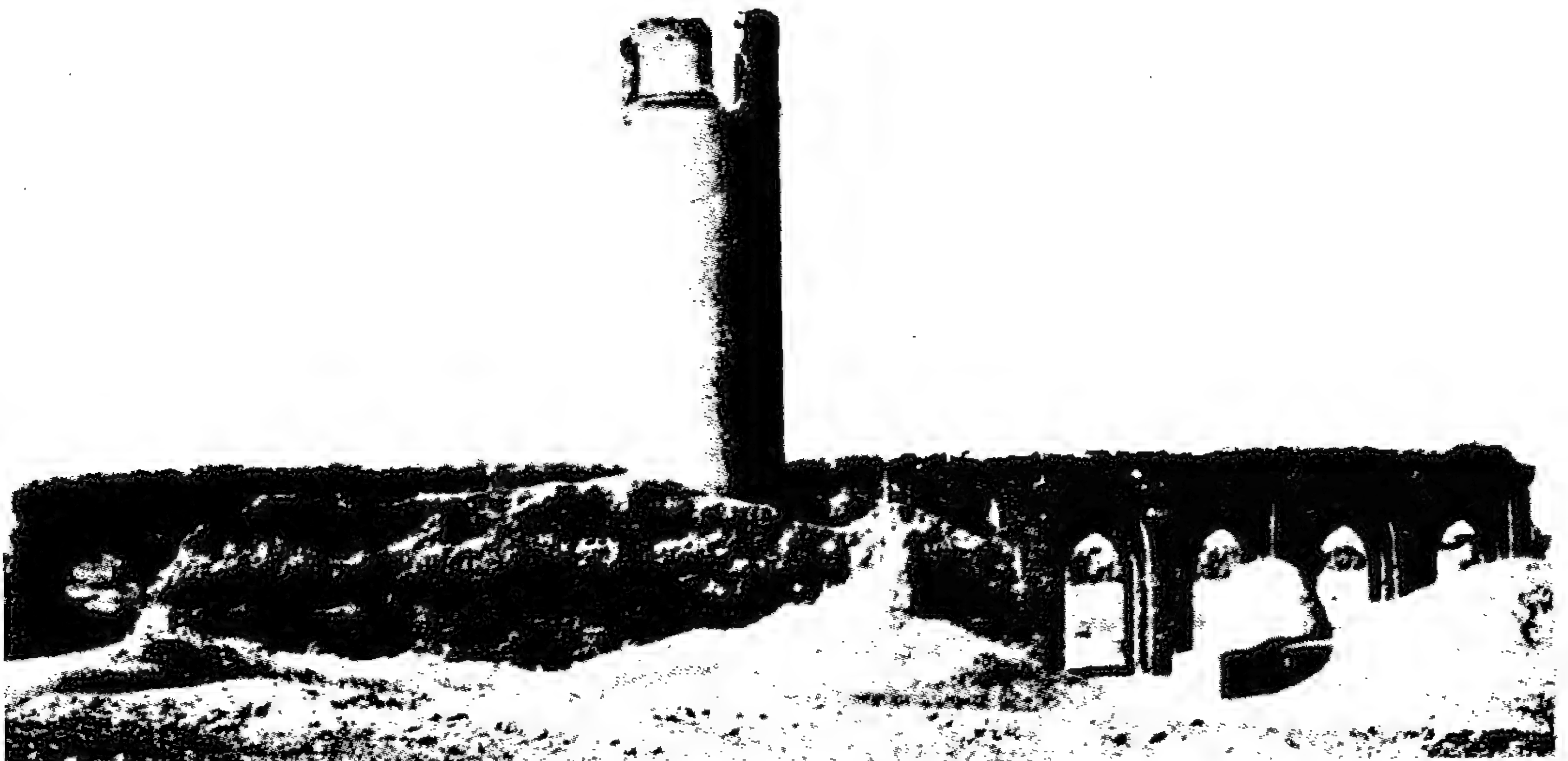
ويبدو أن المعمارين في العراق قد أغرموا بالشكل الأسطواني إلى درجة أنهم اقتبسوه للمسويتين السامرائيتين ، للجامع الكبير (ش : ١٧٨ و ١٧٩) وللجامع أبي دلف^(٤٣) ، واللذان تعدان من الأشكال غير المألوفة في العالم كله سواء للمآذن أو الأبراج أو غيرها . كما نرجح أن يكون هو الشكل الذي شيدت عليه المئذنة الأولى للجامع ابن طولون قبل إعادة بنائها على شكلها الحالي (ش : ١٨٠) والذي يكشف عن تأثيرات مختلفة ، منها تأثير الملوحة ومنها من الغرب الإسلامي ، ومنها تأثيرات محلية ، وقد أفردنا لتكوينها المعماري بحثاً خاصاً^(٤٤) .

ومن الجدير بالذكر أن مئذنة جامع الرقة قد بقي بدنها الأسطواني سليماً تقريباً حتى شرفة المؤذن وهو يمتاز بجوانبه الرأسية ، وكانت منارة محضة على تلك الهيئة أيضاً .

وليس هناك من شك في أن التصميم الأسطواني العراقي كان أساساً شيدت عليه جميع حلقات سلسلة مآذن منطقة فارس وآسيا الصغرى والهند ، غير أنه لم يبق من أمثلتها إلا مثلان من العصر الغزنوي في أفغانستان ، إحداهما منارة محمود بن سبكتكين (ش : ١٨٢) المؤرخة في سنة ٤٢١ هـ (١٠٣٠ م)^(٤٥) والأخرى مؤرخة في ٥٠٨ هـ (١١١٤ م) وشيدها مسعود الثالث^(٤٦) .

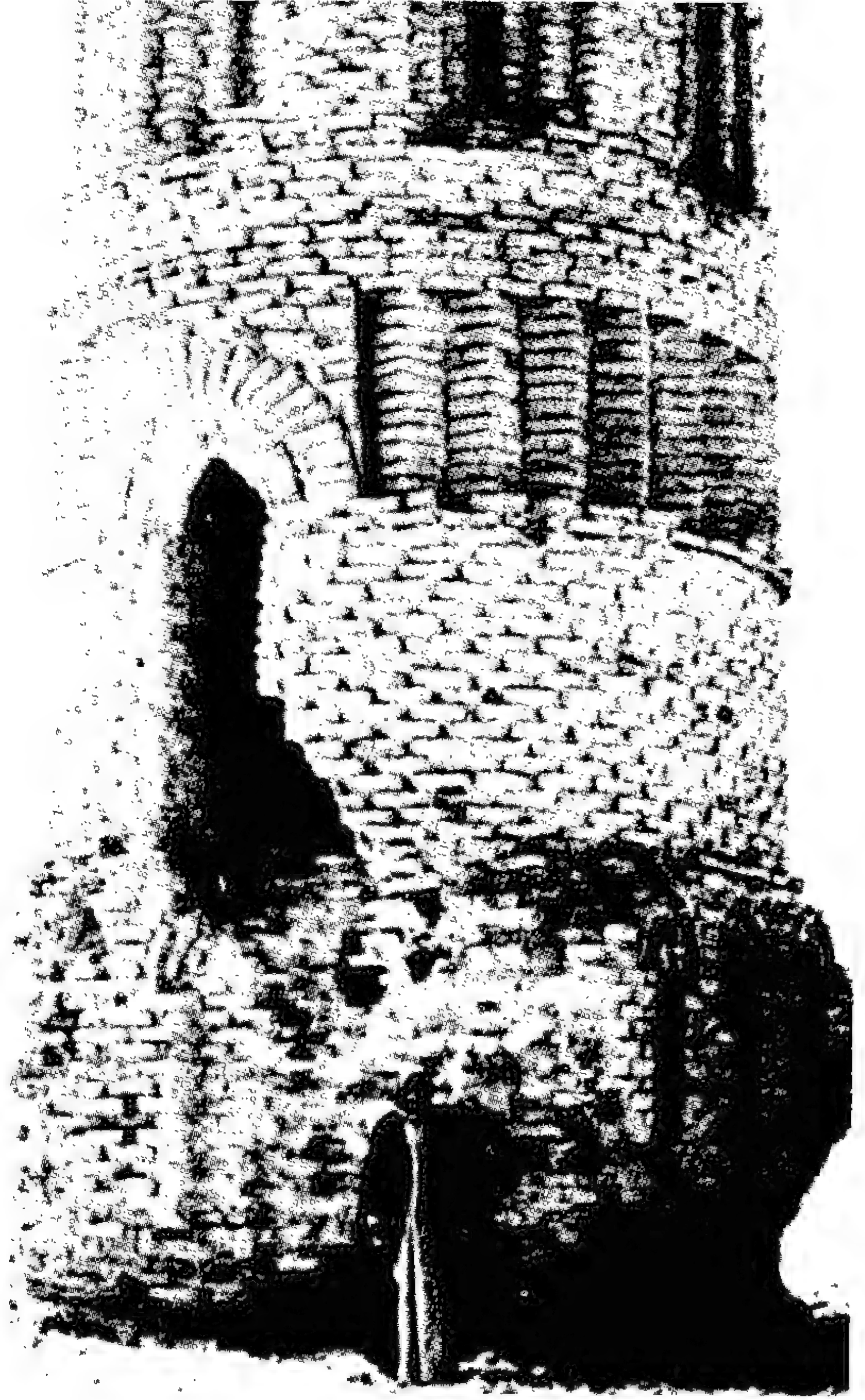
وتتشابه المئذنتان في عدد من خصائصهما ، فمنها الجوانب الرأسية للبدن ذي القطاع الأفقي على شكل نجمة ثمانية الرؤوس ، ومنها التفنن في استعمال الحجر في تكوينات زخرفية وأشرطة من كتابات كوفية . أما القمة المخروطية الفطساء فإن هناك صورة تعود إلى القرن ١٩ م^(٤٧) توضح أن هذا البدن ما هو إلا قاعدة للمئذنة كان يرتفع فوقها بدن مستدير القطاع على النمط المألوف في فارس .

أما بقية السلسلة والتي يعاصر بعضها



كريسول

(entasis)^(٤٨) . واستخدمه الإغريق لأعمدة عمائرهم . ومما يدعو إلى العجب أن نرى المعمارين المسلمين قد تنبهوا إلى تلك الظاهرة من خداع النظر وحاولوا معالجتها بنفس الطريقة التي اهتدى إليها الإغريق منذ نحو ١٨ قرناً . وينتهي البدن كالعادة بصفوف المقرنصات التي تحمل شرفة الأذان ، وفي كثير من الأمثلة توجد أكثر من شرفة للمؤذن . غير أنه ندر أن توجد القمم العليا فقد سقط أكثرها لما ذكرناه من أسباب تأتي على رأسها هزات الزلازل المخربة . ومن تلك الأمثلة النادرة مثذنة سمنان (ش : ١٨٣) التي تؤرخ في القرن ٥ هـ (١١ م)^(٤٩) .



كريسول

ش : ١٧٧ — العراق ، منارة مجضة

هاتين المنارتين فما يزال الكثير منها موجوداً في بقاع متعددة من فارس ، وتنسب إلى العصر السلجوقي وعلى مدى أكثر من قرنين . وكلها تكاد تتفق في التصميم الأسطواني المسلوب أي ذي الجوانب المائلة ، والذي يرتفع في معظم الأمثلة فوق قاعدة قصيرة مربعة المسقط ، كما يشاهد في ذلك البدن المسلوب انتفاخ قليل وهي ظاهرة ابتكرها المعمارون الإغريق لتصحيح خداع النظر الذي يجعل الجوانب المستقيمة تماماً تبدو وكأن بها بعض التقعر إلى الداخل إذا ما عملت مستقيمة فعلاً ، ولمقاومة هذا الخداع فقد لجأوا إلى عمل الجوانب بها ذلك الانتفاخ البرميلي ، ويسمى بالإنجليزية



ش : ١٧٨ — سامرا ، الملوية

هرتزفلد

وتشترك مئذنة الجامع النوري بالموصل (ش : ١٨١) ^(٥٠) التي تؤرخ في القرن ٧ هـ (١٣ م) مع المآذن السلجوقية في فارس وآسيا الصغرى في عدة خصائص مثل البدن المستدير ذي الانتفاخ البرميلي ، غير أن هذه المئذنة تتميز بهيئة غريبة ، إذ يبدو أن من كان يقوم ببنائها قد تنبه إلى أن البدن قد بدأ في الخروج عن الوضع الرأسي المضبوط ، ومن ثم فقد عمل على أن يعود به إلى الوضع المعتدل ، مما جعل لها ذلك الشكل الغريب المقوس . وقد احتفظت هذه المئذنة بالطرف العلوي وقمته المكونة من قبية تميل إلى الشكل نصف الكروي . وتشبهها في ذلك مئذنة مسجد إربل ، وهما على الرغم من أنها شيئا في أوائل العصر المغولي إلا أنهما على الأرجح قد تبعتا

أساليب وتقاليده سابقة من العصر السلجوقي . وتشترك جميع المآذن السلجوقية في ظاهرة هامة هي أنها قد شيدت كلها تقريباً بالآجر المنتظم في تكوينات زخرفية هندسية ، وقد تتخللها أشرطة من الكتابات الكوفية التي تساعد قوالب الآجر المنتظمة الحافات على رسم تلك الكتابة ذات الزوايا .

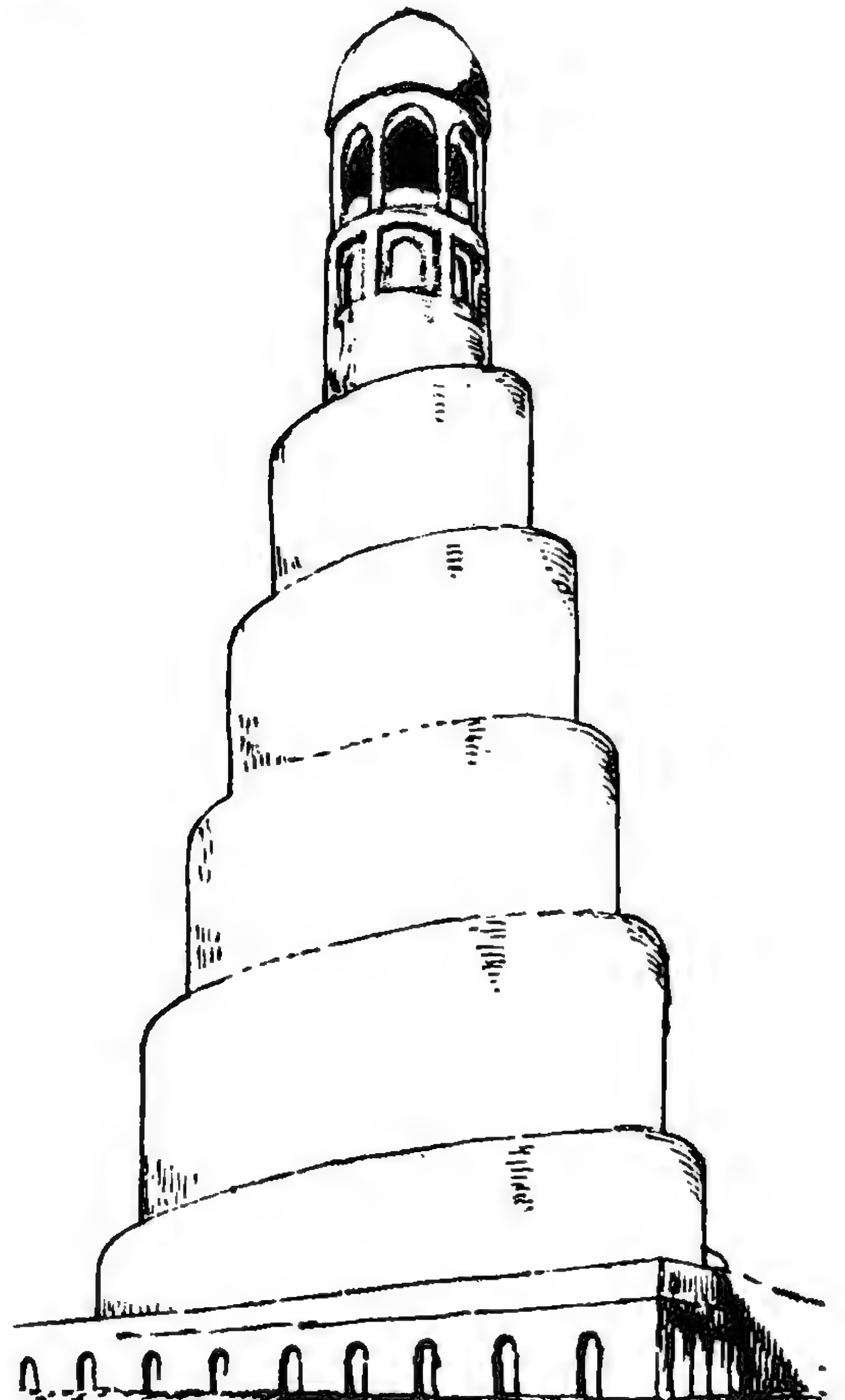
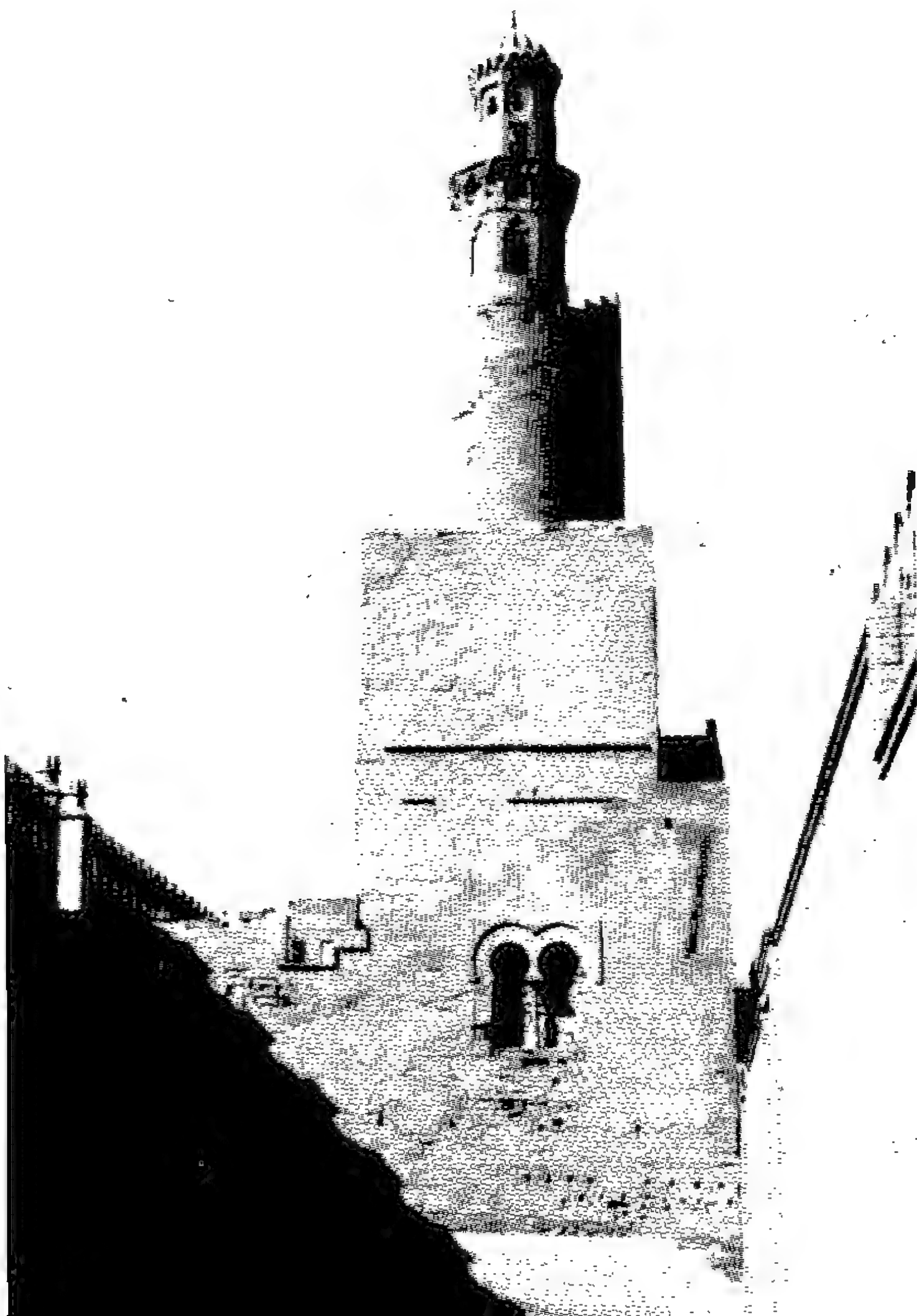
غير أن الذي يستلفت النظر حقاً ، أن هذه التكوينات الهندسية التي انتشرت في العصر السلجوقي وثيقة الشبه بنقش الفكرة في أسلوب البناء بالآجر في أبدان مآذن الغرب الإسلامي التي أشرنا إليها وإلى التكوينات الهندسية التي تغطي تلك الأبدان ، وذلك على الرغم من الاختلاف الكبير بين التصميم الأسطواني في الشرق وبين التصميم المتعامد الأضلاع الذي

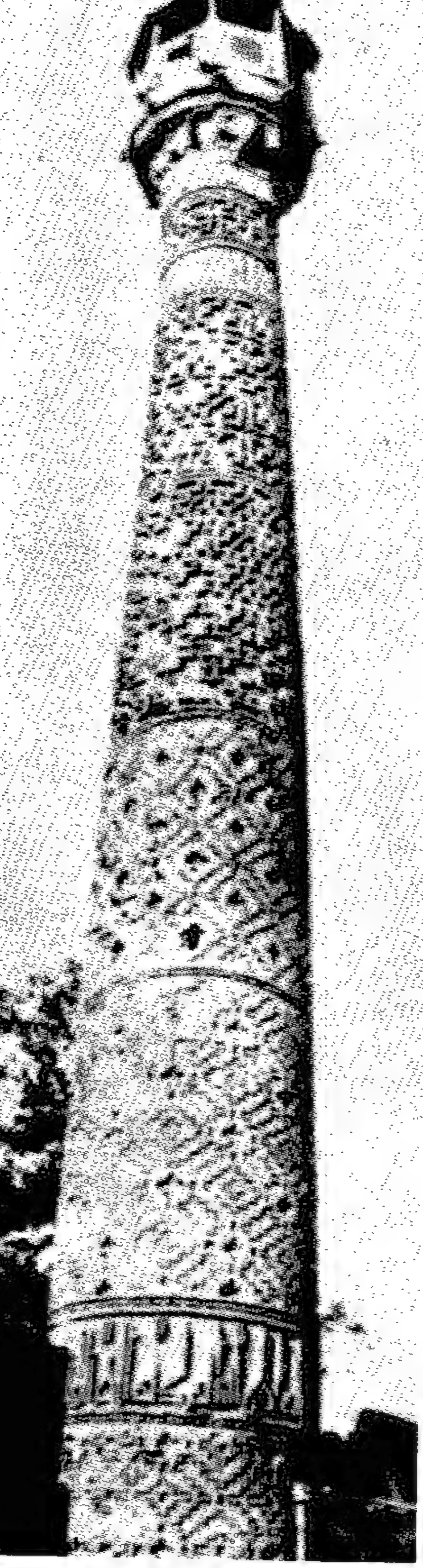
ش : ١٧٩ - سامرا ، الملوية

هرتزلد

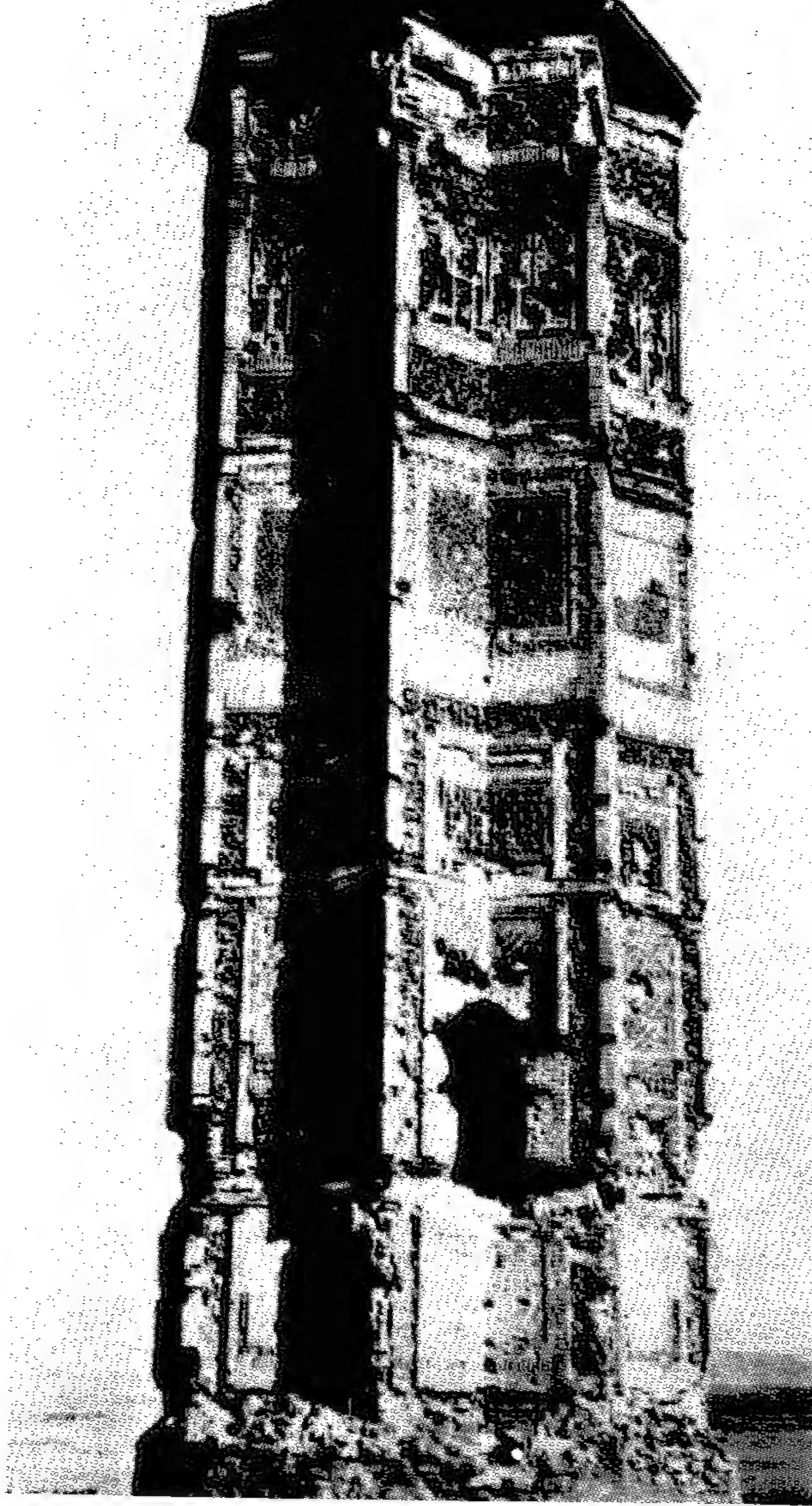
ش : ١٨٠ - مصر ، مئذنة جامع ابن طولون

شافعي





موسوعة الفن الفارسي



موسوعة الفن الفارسي



شافعي

ش : ١٨٣ - فارس ، مئذنة سم

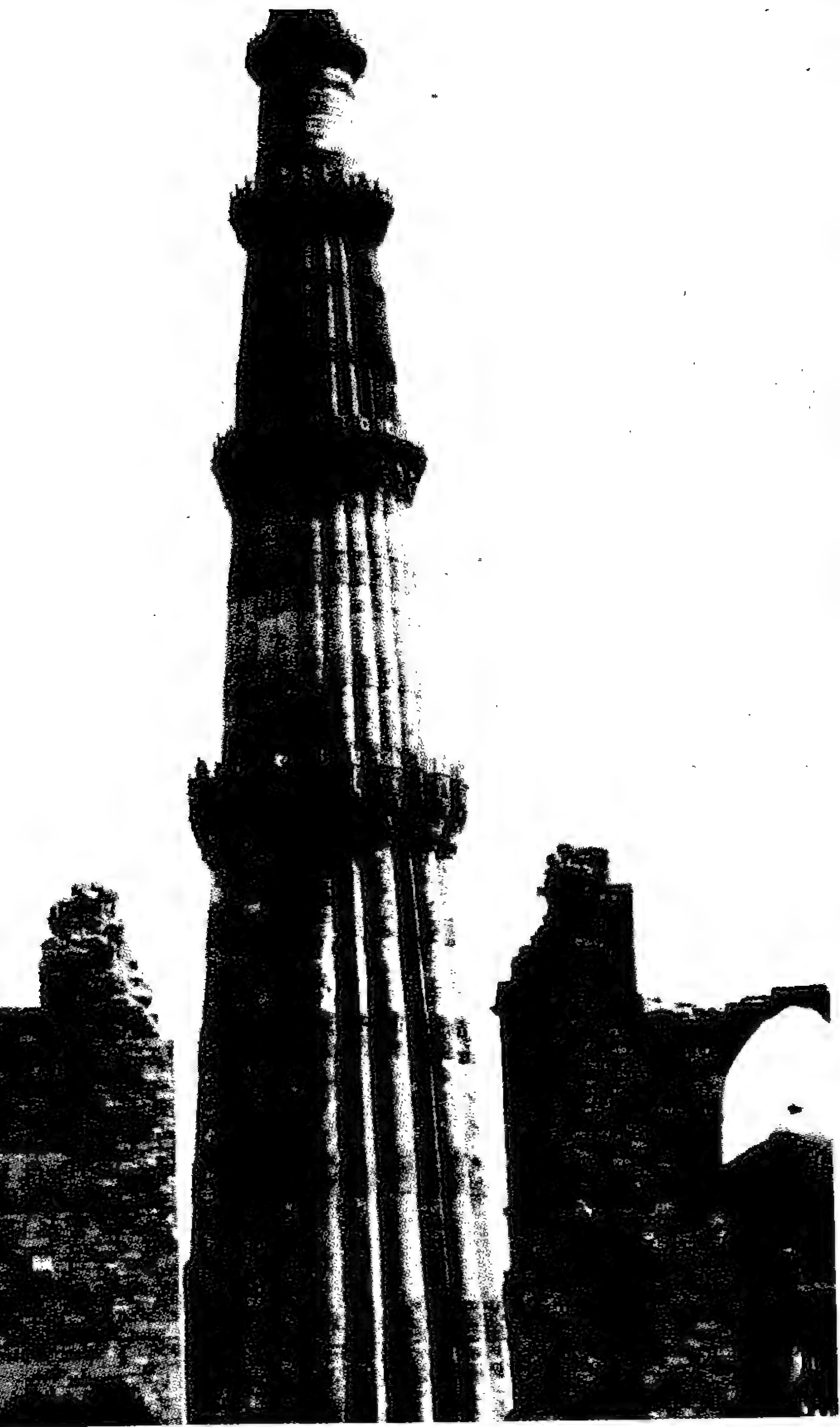
ش : ١٨٢ - افغانستان ، مئذنة محمود الغزنري

ش : ١٨١ - العراق ، مئذنة جامع الموصل

بمئذنة واحدة غالباً ما تكون متصلة بأحد جدران المبنى من الخارج ، أو منفصلة كما حدث في جامع دمغان^(٥١) ، كما أن هناك احتمالاً بأن فكرة عمل مئذنتين تحفان بكتل المداخل الضخمة أو الإيوانات قد ظهرت منذ أواخر القرن ٦ هـ (١٢ م) ، كما حدث في جامع أصفهان (ش : ١٠١) ، وهي الفكرة التي انتشرت منذ أواخر القرن ٨ هـ (١٤ م) في فارس ولها مثال واضح في المسجد الجامع في مدينة يزد (ش : ١٨٤)^(٥٢) ، وتسبقها في آسيا الصغرى منارتي مدرسة شيفتي ميناريلي^(٥٣) .

ساد في الغرب الإسلامي . وقد أشرنا إلى أنها إحدى الظواهر التي تتفق فيها مع الغرب الإسلامي وذلك بالإضافة إلى الظاهرتين الأخريين وهي عمل القباب من ضلوع متقاطعة ومتشابكة كما سيأتي شرحها ، ثم الظاهرة الثالثة وهي تغشية الجدران ببلاطات وفسيفساء الخزف ، كما يستلفت نظرنا أن هذه الظواهر الواضحة والتي يتفق فيها الشرق مع الغرب لم تظهر في وسط العالم الإسلامي أي الشام ومصر .

وكانت المساجد في العصر السلجوقي تزود



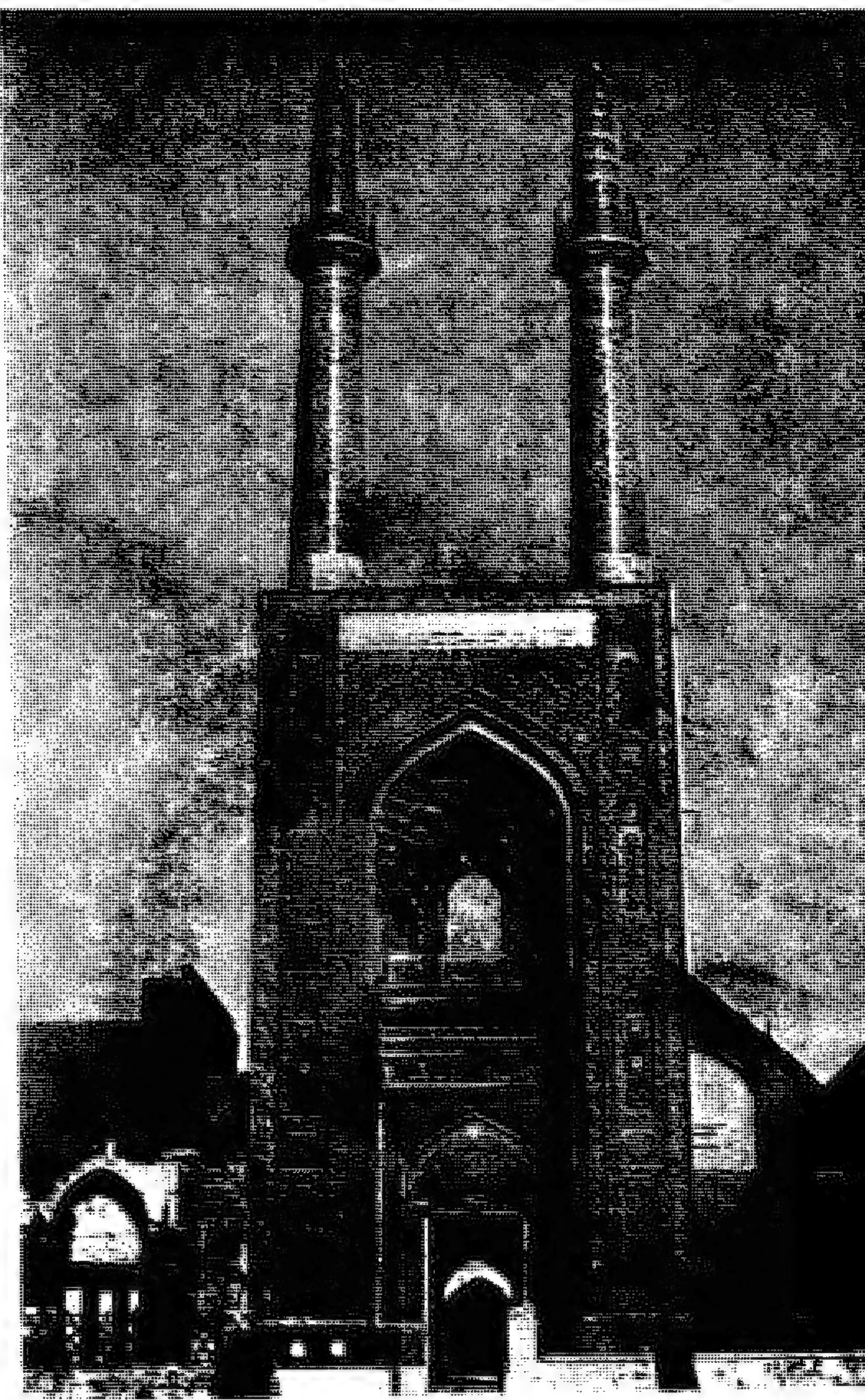
بلنت

ش : ١٨٥ - دلهي ، مئذنة قطب منار

بسبب الهجرات التي حدثت ونزوح أهل البلاد التي هددتها إعصار المغول والتجاؤهم إلى منطقة وسط العالم الإسلامي (ش : ١٧٢) . وسنرى ذلك الشكل البصلي وقد انتشر في القباب في شرق العالم الإسلامي في العصرين المغولي والصفوي .

وامتدت حلقات تطور نموذج المآذن الفارسية والعراقية التقليدي على مدى القرون وهو يحتفظ بأغلب ، إن لم يكن بكل مميزاته التي بدأت مع العصر السلجوقي وربما من قبله وحتى العصر الصفوي ، بل وإلى القرن الثامن عشر الميلادي .

تلك المميزات التي تتجلى في استدارة



موسوعة الفن الفارسي

ش : ١٨٤ - فارس ، مئذنتا جامع يزد

كما بدأت في الانتشار التكسية بالخزف الملون للجدران والقباب والمآذن في أواخر العصر السلجوقي وظهرت في وضوح كبير في العصر المغولي حتى كادت لا تترك مساحة ظاهرة من المبنى إلا وغشيت بتلك الكسوات الخزفية .

ومن الملاحظ في القباب التي تنتهي بها قم المآذن في العصر السلجوقي ، والتي تندر أمثلتها ، أنها تميل إلى الشكل نصف الكروي ، وأغلب الظن أن الشكل البصلي كان منتشراً في الأمثلة التي اختفت ، وذلك بدليل انتقالها إلى مصر وظهورها في مئذنتي جامع الناصر محمد بن قلاوون في قلعة صلاح الدين بالقاهرة ، وذلك

من البدن بأنه أطول تلك الأقسام وأن به انتفاخاً برميلياً ملحوظاً .

وتبعت المآذن في آسيا الصغرى ، في عصر السلاجقة الروم ، التقاليد العراقية والفارسية من حيث استدارة البدن وصفوف المقرنصات التي تحمل شرفات الأذان ، غير أن هناك مثلاً يتميز ببدن أسطواني يكاد لا يوجد بجوانبه أي ميل ، فهو أسطواني تماماً ، وشيدت عليه منارتا مدرسة « شيفتي »^(٥٤) ، التي بناها علاء الدين قيقباز في أرضروم في سنة ٦٥٤ هـ (١٢٥٣ م) لابنته خواند خاتون . غير أن منارتي تلك المدرسة قد طاحت رؤوسها العليا من منسوب أول شرفة للأذان واستبدل الجزء الباقي من كل منهما بمخروط أفطس .

* * *

ش : ١٨٧ - العراق ، قبة في قصر الأخيضر

كريسول

البدن ونحافته وارتفاعه الكبير الذي يبدأ من فوق قاعدة تبدو غاية في القصر إذا قورنت بارتفاعه ، والقاعدة أن تكون ذات مسقط مربع أو ذات عدة ضلوع مسطحة أو مسننة أو تلتصق بجاني مدخل أو إيوان . هذا ويضيق قطر ذلك البدن كلما ارتفع إلى درجة ملحوظة حتى يصل إلى شرفة المؤذن التي عادة ما تحملها صفوف المقرنصات ، وغالباً ما يستمر البدن فوقها إلى ارتفاع آخر تتوجه صفوف أخرى من المقرنصات ، بل قد يأتي بدن رفيع ثالث تغطيه قبية غالباً ما تكون على شكل البصلة ، أو بمعنى آخر أن المئذنة كانت تتكون من ذلك البدن العالي النحيف الذي يزداد نحافة كلما ارتفع ، ثم ينقسم إلى قسمين أو أكثر بواسطة حلقات من المقرنصات . ويتميز القسم الأسفل

: ١٨٦ - الشام ، حمام الصرخ ، المثلث الكروي في الحجرة الساخنة
الاعلام الأردني



ومما يؤسف له ، وكما ذكرنا من قبل ، أن أغلب القمم العليا من المآذن قد تحربت ولم يبق إلا النادر منها ، وكذلك اختفى عدد ليس بالقليل من الجواسق التي كانت تحيط بشرفات المؤذنين لضعف مادة الخشب التي كانت تبني بها في أغلب الأحيان قوائم وأسقف تلك الجواسق .

وتطورت الزخارف المكونة من قوالب الأجر وتغطي بها أبدان المآذن إلى أن أصبحت تتكون من بلاطات من الخزف المزين بالعناصر النباتية والهندسية والكتابات الكوفية ثم النسخية . وهذا الأسلوب من الكسوات بالبلاطات الخزفية قد أسرف كل من الغرب الإسلامي ، وبخاصة في الأندلس ، وفي العراق وفارس في الشرق الإسلامي في استعماله لتغشية الجدران من الخارج ومن الداخل به ، ثم اقتبسه الأتراك في الأناضول والعثمانيون في عمايرهم المختلفة ، بل وزادوا من الإسراف في استعماله أحياناً . هذا بينما كان الفنانون في مصر والشام يقتصدون في ذلك ، وربما كان السبب قلة وجود مادة الكاولين التي تصنع منها تلك البلاطات ، وكانت من ناحية أخرى سبباً من الأسباب التي جعلتهم يقبلون على الزخارف المحفورة في الجص والحجر ، وهو أسلوب في رأينا قد جعل للعمائر العربية الإسلامية في مصر والشام مظهراً متزناً وقوراً ليس فيه مبالغة أو إسراف في زخرفة أوجه الجدران .

* * *

وكان من الطبيعي أن تتبع مآذن الهند في العصر المغولي التقاليد الفارسية في تصميماتها وزخرفتها ، وكان منها ، على سبيل المثال ، مآذن ضريح تاج محل غير أن هناك مثلاً فريداً في نوعه هو المئذنة الشهيرة باسم « قطب منار » وبقيت من جامع قوة الإسلام في دلهي (ش : ١٨٥) ^(٥٥) وتؤرخ في سنة ٥٨٩ هـ (١١٩٣ م) ، وهي من أجل المآذن في العالم الإسلامي ، إذ يبلغ ارتفاعها نحو ٧٥ متراً ، ويعود الجزء الأكبر من بدنها إلى بناء المملوك قطب الدين الذي تولى الحكم فترة قصيرة في أواخر القرن ٦ هـ (١٢ م) ، أما الجزء العلوي فقد أعيد بناؤه في القرن ١٠ هـ (١٦ م) .

وتمتاز تلك المئذنة بأنها تكاد تكون الوحيدة التي تتميز بالمبالغة في ميل جوانب بدنها المستدير الذي يضيق كثيراً كلما زاد ارتفاعه ، ولا شك أنه تأثر من جهة أخرى بطرز العمارة الهندية القديمة . ويبدو هذا التأثير واضحاً في الضلوع القوية التي يتكون منها البدن على هيئة حزمة تطوقها إطارات من مداميك مختلفة الألوان كالتقليد المعروف بالأبلق الذي ابتكره العرب المسلمون . ومن المعروف أن هذه المئذنة كانت تؤدي وظيفة الأذان والمراقبة في نفس الوقت مثل الكثير من المنارات والمآذن في أقطار العالم الإسلامي كما سلف القول .

الب

الساخنة فيه ، وهي إحدى وحدات حمام ذلك القصير . غير أن هذا المثل لا يخرج عن أن يكون نموذجاً مبسطاً عادياً للقباب ، ويمكن أن يوجد في أي طراز معماري آخر ، فهي نصف كرة ملساء الوجهين : الداخلي والخارجي ، كما أنه انتشر بعد ذلك في عمائر كثيرة باقية من العصر الأموي ، منها قبة بيت المال في المسجد الأموي بدمشق (ش : ٢٢) ، كما شيدت عليه أغلب قببات مآذن الغرب الإسلامي التي سبقت الإشارة إليها .

ثم يأتي مثال آخر في قصر ثان يوجد أيضاً في بادية الأردن ويعرف بحمام الصرخ (ش : ١٨٦)^(٥٦) ولكن يتميز هذا المثل بأن الوجه الخارجي للقبة أملس بينما الوجه الداخلي أو باطن القبة يتكون من ضلوع أو قنوات مقعرة متلاصقة تبدأ من الحافة السفلى للقبة والتي تحملها العقود والمثلثات الكروية التي

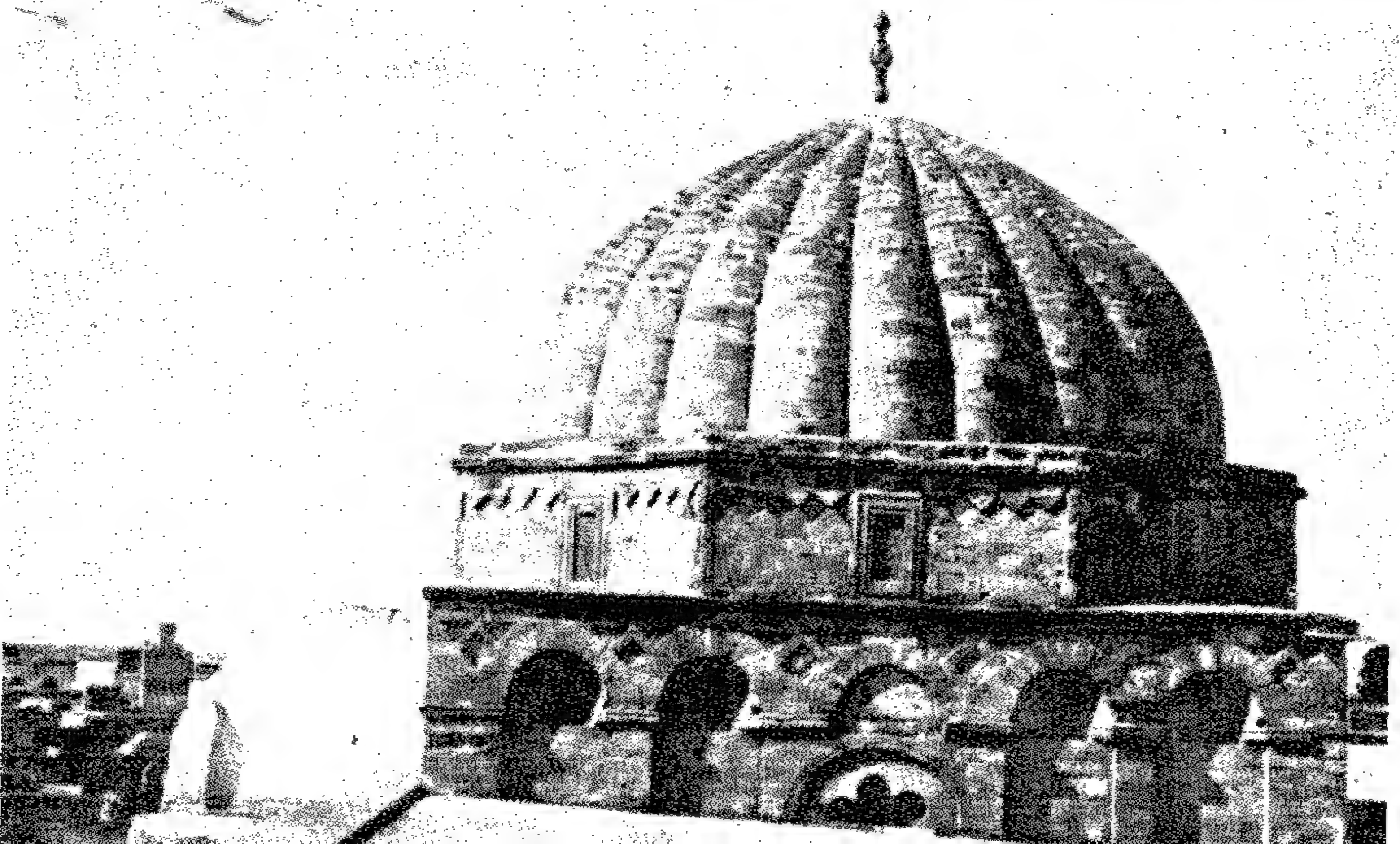
لا جدال في أن القبة من العناصر المعروفة منذ آلاف السنين ووصلتنا أشكال منه من العصر الأشوري القديم على هيئة رسوم مسجلة على الجدران ، أما أمثلتها التي بقيت قائمة فتعود إلى العصر الروماني الذي انتشرت فيه انتشاراً واسعاً ثم أصبح من العناصر الرئيسية في الطراز البيزنطي ، ثم لعب دوراً بارزاً في العمارة العربية الإسلامية .

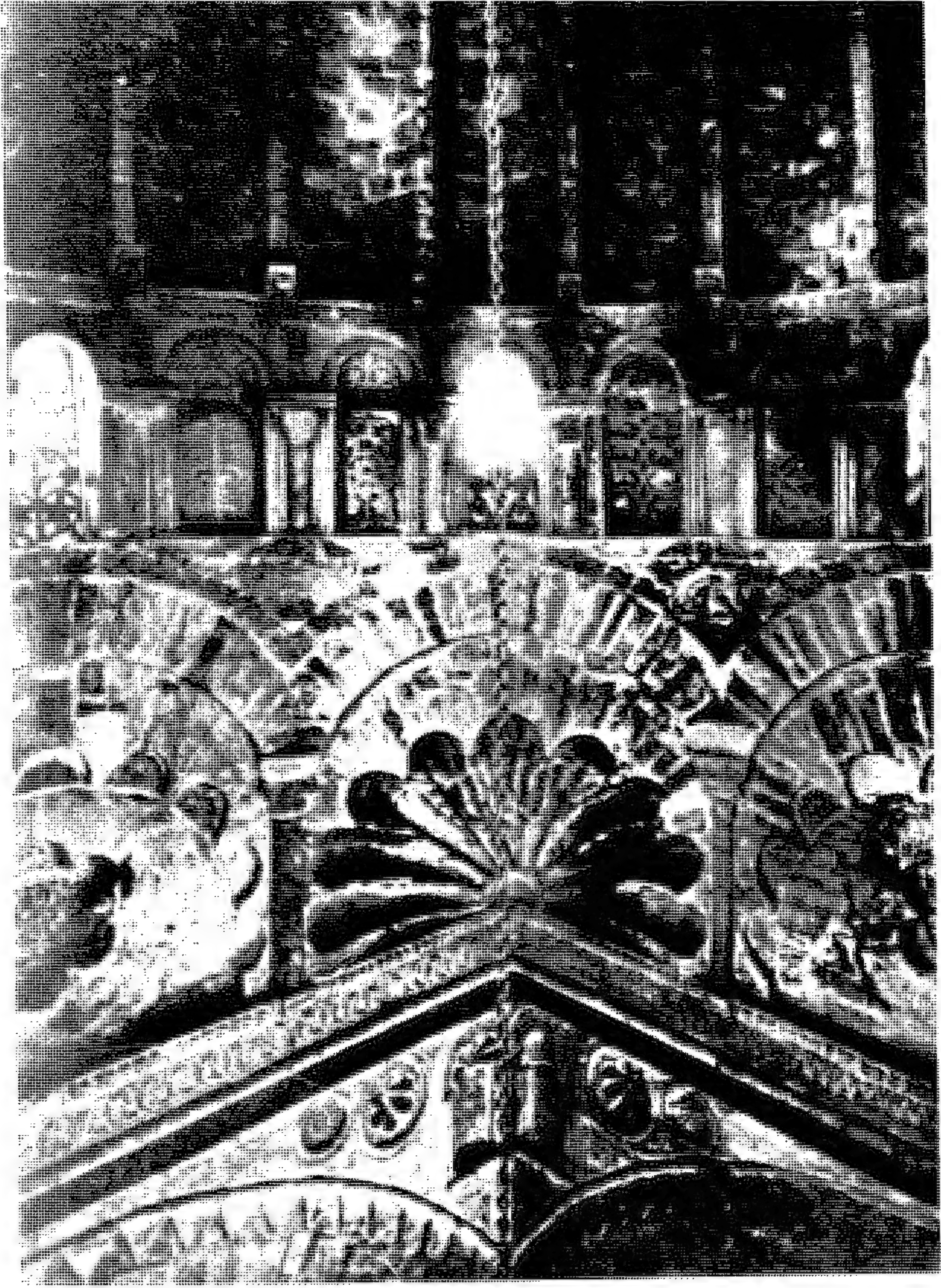
غير أن القباب في العصر العربي الإسلامي قد امتازت بظاهرة هامة هي أن معظمها يتميز بقطاع مدبب ، وذلك بفضل ابتكار وانتشار استعمال ذلك النوع من العقد الذي صار علماً من أعلام العمارة العربية الإسلامية .

وتبدأ حلقات سلسلة تطور القبة العربية الإسلامية بأقدم مثل وصل إلينا منها ويوجد في الاستراحة الصحراوية الصغيرة المعروفة بقصر عمره (ش : ٢٤) ، وغطيت بها الحجرة

ش : ١٨٨ - القيوان ، القبة القديمة ، من الخارج

كريسول





مارسيه

ش : ١٨٩ - القيروان ، القبة القديمة ، من الداخل

أعلام العناصر المعمارية الإسلامية ، والذي شيدت عليه الفتحات والعقود والأقبية والقباب في شرق العالم العربي الإسلامي ثم انتقل إلى أوروبا عن طريق العائدين سالمين من جيوش الصليبيين إلى بلادهم . وكان لذلك العنصر ، إلى جانب عناصر عربية إسلامية أخرى ، الفضل في بلورة عدد من تقاليد العمارة في العصور الوسطى الأوروبية من رومانسكية وقوطية في أنحاء أوروبا كلها .

والخاصية الثانية أن ذلك الشكل المذهب قد أصبح هو السائد في شرق العالم الإسلامي للقباب حتى ندر أو لا يكاد يوجد غيره في تلك

ابتكرها الشاميون العرب منذ حوالي القرن الثاني الميلادي . وتعد قبة حمام الصرخ هذه أقدم مثل للقباب ذات الضلوع في العمارة العربية الإسلامية ، يليها المثل الثاني في قصر الأخيضر (ش : ١٨٧) ^(٥٧) . ثم يأتي المثل التالي في التاريخ من القيروان ، وهو القبة التي غطيت بها المنطقة المربعة أمام المحراب في المسجد الجامع (ش : ١٨٨) ، وتؤرخ في نحو سنة ٢٤٨ هـ (٨٦٣ م) ^(٥٨) .

وتتميز هذه القباب بخاصتين هامتين : أولاهما أنها تعد أقدم القباب من ذات القطاع المذهب الذي أشرنا إلى أنه قد صار من أهم

تونس المعروف بجامع الزيتونة المشيد في سنة ٢٥٠ هـ (٨٦٤ م)^(٥٩).

وقد انتشر هذا النموذج من القباب ذات الضلوع المحدبة من الخارج والمقعرة من الداخل في النصف الثاني من العصر الفاطمي في مصر وبخاصة فوق الأضرحة التي كثر بناؤها في تلك الفترة سواء في القاهرة أو في الصعيد الأقصى من الأقصر إلى أسوان^(٦٠)، بينما كانت توضع في المساجد فوق المربع أمام المحارب، ومنها ما يوجد في جامع الحاكم بأمر الله (ش: ٧٨ و ٧٩) وأغلب الظن أن الجامع الأزهر كانت به قبة مماثلة لما في جامع الحاكم وكذلك في ركني ظلة القبلة في كل من المسجدين (ش: ٧٤ و ٧٨).

وبانتشار بناء المدارس ذات الإيوانات أي بانتشار التخطيط السني الذي أشرنا إليه في

المنطقة، مهما كان شكل القبة نفسها، أي سواء كانت تتكون من قوسين فقط يبدأ آن من سطح المبنى أو من رقبة القبة أو قاعدتها التي تعلو سطح المبنى، ويلتقيان عند نقطة القمة، أو كان ذلكما القوسان يرتفعان في معظم الأحيان، من خطين رأسيين هما محيط جزء أسطواني يزيد من ارتفاع القبة (ش: ١٨٨)، وتتكون القبة في هذه الحالة من جزء أسطواني يعلوه جزء كروي مدبب، أما إذا كان ذلك القطاع من نموذج حدوة الفرس فإنه يجعل للقبة شكلاً بصلياً (ش: ٢١٥).

كما تمتاز القبة في جامع القيروان من حيث تكوينها من ضلوع محدبة من الخارج (ش: ١٨٨) ومقعرة من الداخل (ش: ١٨٩)، وهو نفس النمط الذي شيدت عليه أيضاً قبة المربع أمام المحارب في جامع

ش: ١٩٠ - قرطبة، القبة الأصلية

جورث - مورينو



صفحات سابقة (ص : ١٠٥ - ١٣٧) فقد ظهر معه تقليد جديد هو بناء ضريح يغطي بقبة لصاحب المدرسة أو الجامع أو الخانقاه ، وتعددت أمثلة ذلك في أيام السلاجقة والأتابكة والأيوبيين . وكان يخصص للضريح ركن من أركان المبنى ، وغالباً ما يكون قريباً من المدخل الرئيسي ، ومن أمثلة ذلك ضريح نور الدين بن زنكي في مدرسته بدمشق (ش : ١٠٦) ، وفي مدرسة الصالح نجم الدين أيوب بالقاهرة (ش : ١٠٧) المؤرخة في سنة ٦٤٨ هـ (١٢٤٩ م) ، ومدرسة الناصر محمد بن قلاوون بالنحاسين (ش : ١٠٨) ، وتؤرخ في ٧٠٣ هـ (١٣٠٤ م) ، إلى غير ذلك من الأمثلة التي أشرنا إليها من قبل .

وقبل المضي في تتبع أشكال القباب المدببة وتطوراتها نجد من الجدير أن ننوه بنموذج من القباب يعد بدعة من البدع المعمارية ذات الطابع والطلاوة الخاصين ، وذلك من الناحية المعمارية والإنشائية والتي ابتدعها المعماريون العرب المسلمون ، وكان لها أثر خطير في تطور التغطيات في العصور الوسطى الأوروبية .

وتوجد أقدم حلقة من حلقات ذلك الابتكار في المسجد الجامع بقرطبة حيث غطيت بها المساحة المربعة التي تتقدم آخر محراب جعل لذلك المسجد (ش : ١٩٠) ^(١١) وفي آخر مرحلة من مراحل التوسيع والتجديد التي توالى على ذلك المسجد منذ إنشائه حتى سنة ٣٥٤ هـ (١٠٥٥ م) كما سلف ذكره . وقلنا إن هذا النموذج المبتكر يتكون من قشرتين ، الخارجية منهما جمالون هرمي الشكل مغطى

بالقرميد ويتفق مع الجملونات التي تغطي أروقة المسجد (ش : ٥٨) ، أما الداخلية فقد شيدت من أقواس أو ضلوع رفيعة من الحجر ترتفع من فوق الحافة العليا للمنطقة المربعة أو لمنطقة الانتقال التي وضعت بها الحنيات الركنية ، وكان من نتيجة تقاطع تلك العقود أو «القنانات» كما تسمى في الاصطلاح المعماري الدارج أن ظهرت قبة شبه مفرغة بحشوات موزعة في تكوينات هندسية غاية في الروعة (ش : ١٩٠) ، ثم تأتي في قمة تلاقي تلك القنانات قبية ذات قنوات إشعاعية مقعرة .

وكانت تلك البدعة القرطبية بداية سلسلة طويلة من أمثلة القباب من ذلك النموذج في الأندلس في العصر العربي الإسلامي ، ثم من بعد انحسار نفوذ العرب من تلك البلاد وخروجهم منها وبعد أن تركوا أمثلة وفيرة العدد هناك .

كما توجد أمثلة أخرى في شمال إفريقية ، منها ما يوجد في جامع مدينة تلمسان في المغرب الأوسط أو الجزائر الآن (ش : ١٩١ و ١٩٢) ^(١٢) ، وقد ملئت الحشوات بين تلك القنانات بالشمسيات أو الألواح المفرغة بالزخارف والتي تملأ فراغاتها بالزجاج الملون كما سبق شرحه ، وكما أشرنا إلى أنه صاحب الفضل في الإيجاء للفنانين الأوروبيين بأسلوب الزجاج المعشق بضلوع الرصاص الرفيعة .

كما يوجد مثال آخر بلغ غايته في النضج في جامع تازة (ش : ١٩٣) ^(١٣) ، ويؤرخ في سنة ٦٩٣ هـ (١٢٩٣ م) .

وتتعدد أمثلة القباب المشيدة بالقنانات

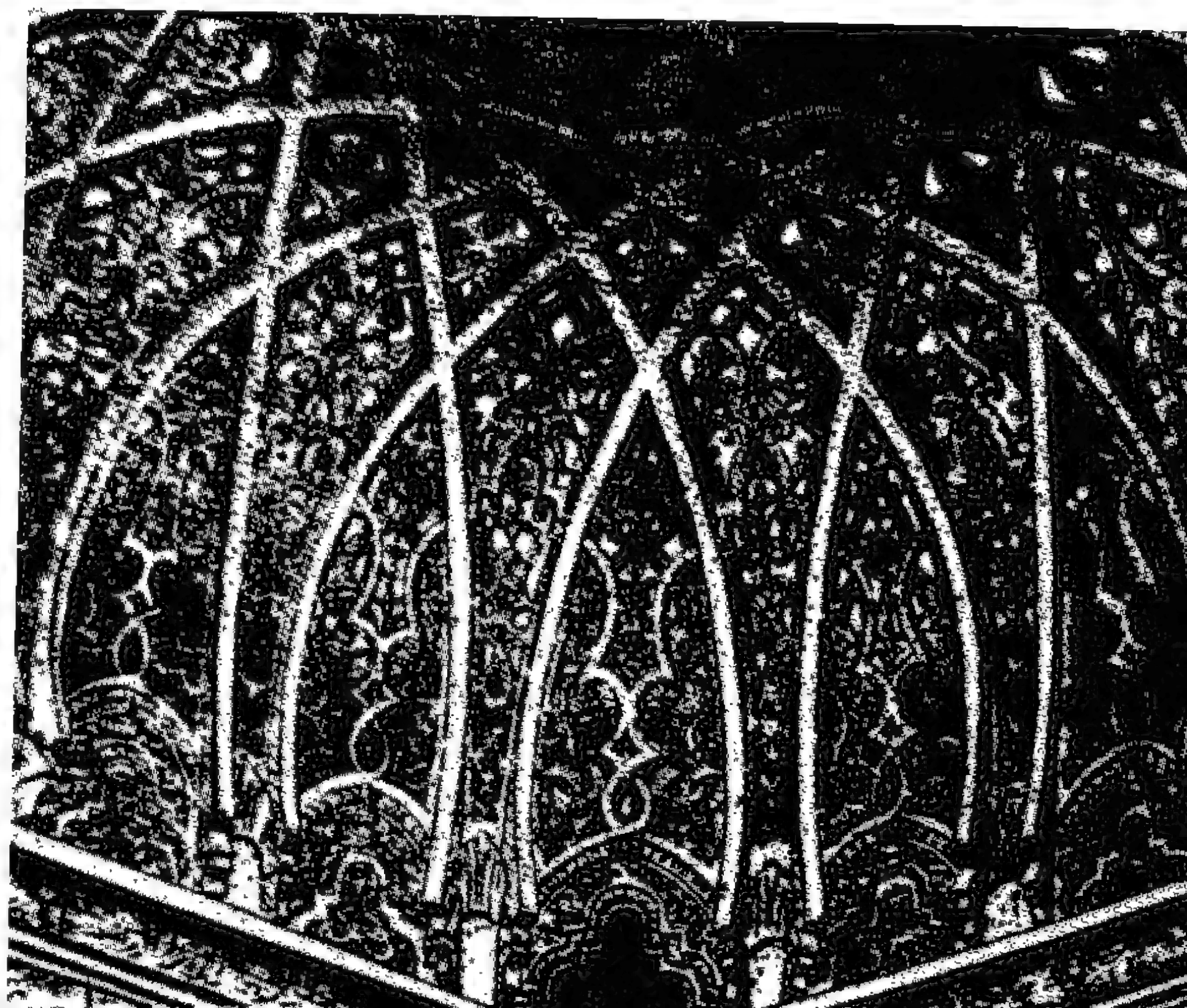
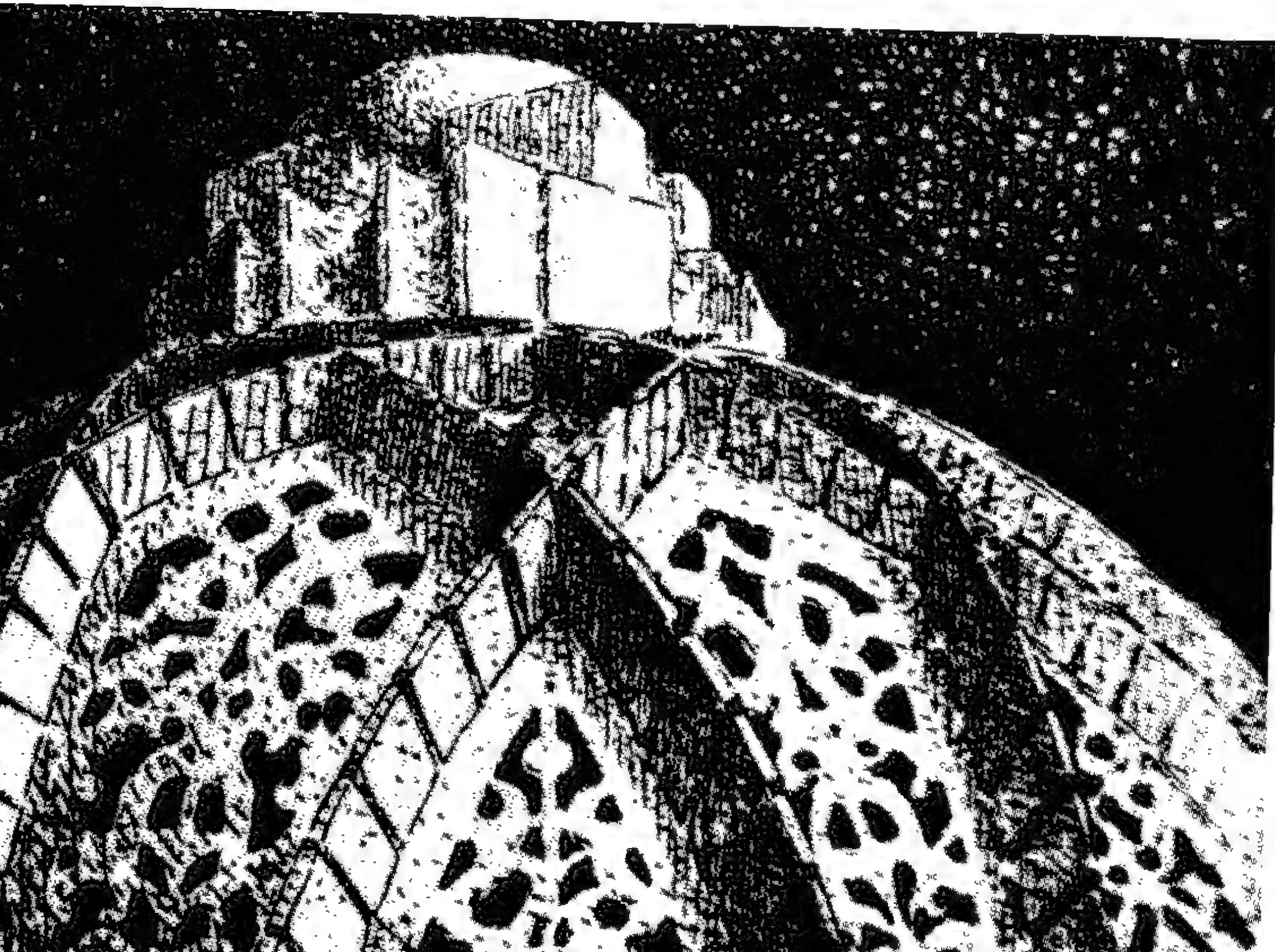
والمعماريون ، بل ومنها أمثلة تعد من قم الإنتاج الفني في العصر القوطي وبخاصة في إنجلترا ، ومنها سقف كنيسة الملك هنري السابع في كندارثية وستمنستر في لندن (ش : ٢٠٠) ^(٦٩) وفي غيرها ، فلقد استخدمت تلك القنوات النحيفة الرشيقة في تشابكات وتقاطعات وتكوينات مروحية وكروية وعلى هيئة أقعاق مقلوبة مدلاة من السقف تنتزع الإعجاب عن جدارة . وهو أسلوب جعل له مكانة في تلك البلاد بوجه خاص ولفترة ليست بالقصيرة . وكل ذلك بفضل الخصوبة الفنية التي تمتع بها خيال المعماريين العرب المسلمين في قرطبة وفي غيرها من البلاد العربية الإسلامية . ولكن مما يدعو للدهشة أن تلك الفكرة لم يقتصر مجاها على الأندلس وشمال إفريقية وحسب بل ظهرت مثيلة لها في العصر السلجوقي في العراق وفارس ، وقيت منها أمثلة كثيرة لا تقل روعة ، وتوجد تلك الأمثلة في عدة مساجد بقيت من العصر السلجوقي في المنطقة الشرقية من العالم الغربي الإسلامي ، أتينا منها ببضعة أمثلة من جامع اصفهان

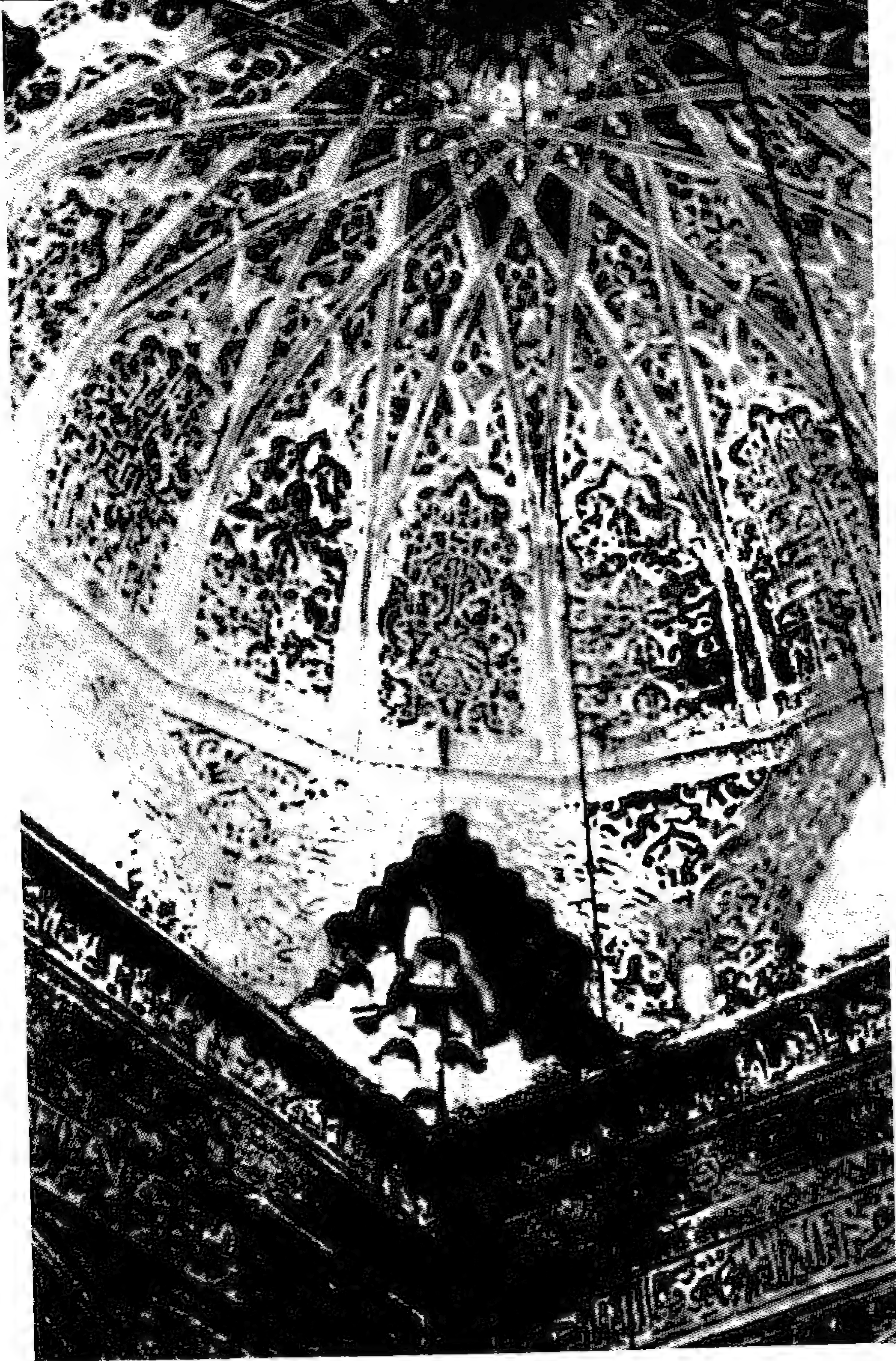
ش : ١٩٢ - تلمسان ، قبة المسجد الجامع
مارسيه

المتقاطعة في الأندلس ^(٦٩) وفي عدة أقطار أوروبية أخرى في العصور الوسطى وفي عصر النهضة (ش : ١٩٦ ^(٦٥) و ١٩٧ ^(٦٦)) ، بل ووصلت في أحد الأمثلة إلى ذروة من التطور حيث نتج من تلك القنوات المتقاطعة والمتشابكة ما يشبه خلية كثيفة من القصاص (Coffers) أو الحشوات الغائرة (ش : ٢٣٣) .

ومما لا شك فيه ، أن خطر ابتكار هذه الفكرة المعمارية والإنشائية لم يقتصر على الإيحاء بعمل تلك القباب فحسب بل امتد إلى الإيحاء أيضاً باتباع أسلوب ينبثق عنها لتغطية أقبية الأروقة العريضة التي تتوسط الكنائس ذات المسقط البازيليكي ، بأن تقسم تلك الأقبية إلى مساحات ومناطق بواسطة تلك القنوات ، ثم يملأ ما بينها ببلاطات من الأحجار ، وأخرج بذلك منها الفنانون في تلك العصور الأوروبية تكوينات هندسية رائعة (ش : ١٩٨ ^(٦٨) و ١٩٩ ^(٦٩)) وامتدت مراحلها وانتشرت منذ العصر الرومانسكي ، وزاد انتشارها وازدهارها في العصر القوطي ، وأدت إلى ظهور أشكال تعد من أجل التحف وأبدع ما أخرجها الفنانون

ش : ١٩١ - تلمسان ، قبة المسجد الجامع
مارسيه





ش : ١٩٣ - تازة ، قبة المسجد الجامع

مارسيه

الوضوح الكافي لكي تحظ باجتناب الأنظار بالدرجة التي سنحت لها في الغرب .

ومهما يكن من أمر ، فإن ظهور هذا النوع وغيره من الابتكارات وتوافق الأفكار التي مرت بنا من قبل والتي سنرى بعضاً منها فيما بعد لدليل قاطع على وحدة في التفكير وعلى التقارب الكبير بين الأحاسيس الفنية ، والحضارية بطبيعة الحال ، بين المسلمين مهما بعدت الشقة أو تباعدت أو تفككت العلاقات السياسية بينهم ، وهو دليل نضيفه إلى ما سبق من أدلة على تأكيد ذلك المعنى .

غير أن هناك عدة ملاحظات جديدة

(ش : ٢٠١ - ٢٠٤) ^(٧٧) ، غير أن الضلوع أو القنانات قد شيدت بالأجر بدلا من الحجر ، كما شيدت به الحشوات الهندسية التي تملأ الفراغات بينها ، ونظمت القوالب فيها بأسلوب زخرفي زاد من طلاوتها وجعل لها شخصية واضحة على الرغم من تشابه فكرتها مع تلك التي رأيناها في الغرب الإسلامي ، غير أنه لم تتح الفرصة لتلك الفكرة في الشرق الإسلامي أن تنمو وتتطور وتزدهر كما حدث في المغرب ، ولعل ذلك راجع إلى أن القباب التي شيدت على ذلك التصميم المبكر كانت تغطي مناطق صغيرة متلاصقة ويغلب عليها العتمة وعدم

بالذكر بصدد هذه الفكرة : أولها أنها قد استخدمت كما قلنا لمناطق تميل إلى صغر الحجم نسبياً ، وثانيتهما أن جماها وروعتهما لم تكن تتضح للعيان إلا من داخل البناء فحسب ، ولا تتضح أهمية لها من خارج المبنى ، اللهم إلا لتبدو على هيئة قبيبات أو حشوات أو قنانات إذا ما قدر لها أن تظهر ، وأحياناً كان يبين منها فوق السطح ما يشبه الفانوس (ش : ٢٠١ و ٢٠٣ و ٢٠٤) أي ما يسمى skylight or lantern .

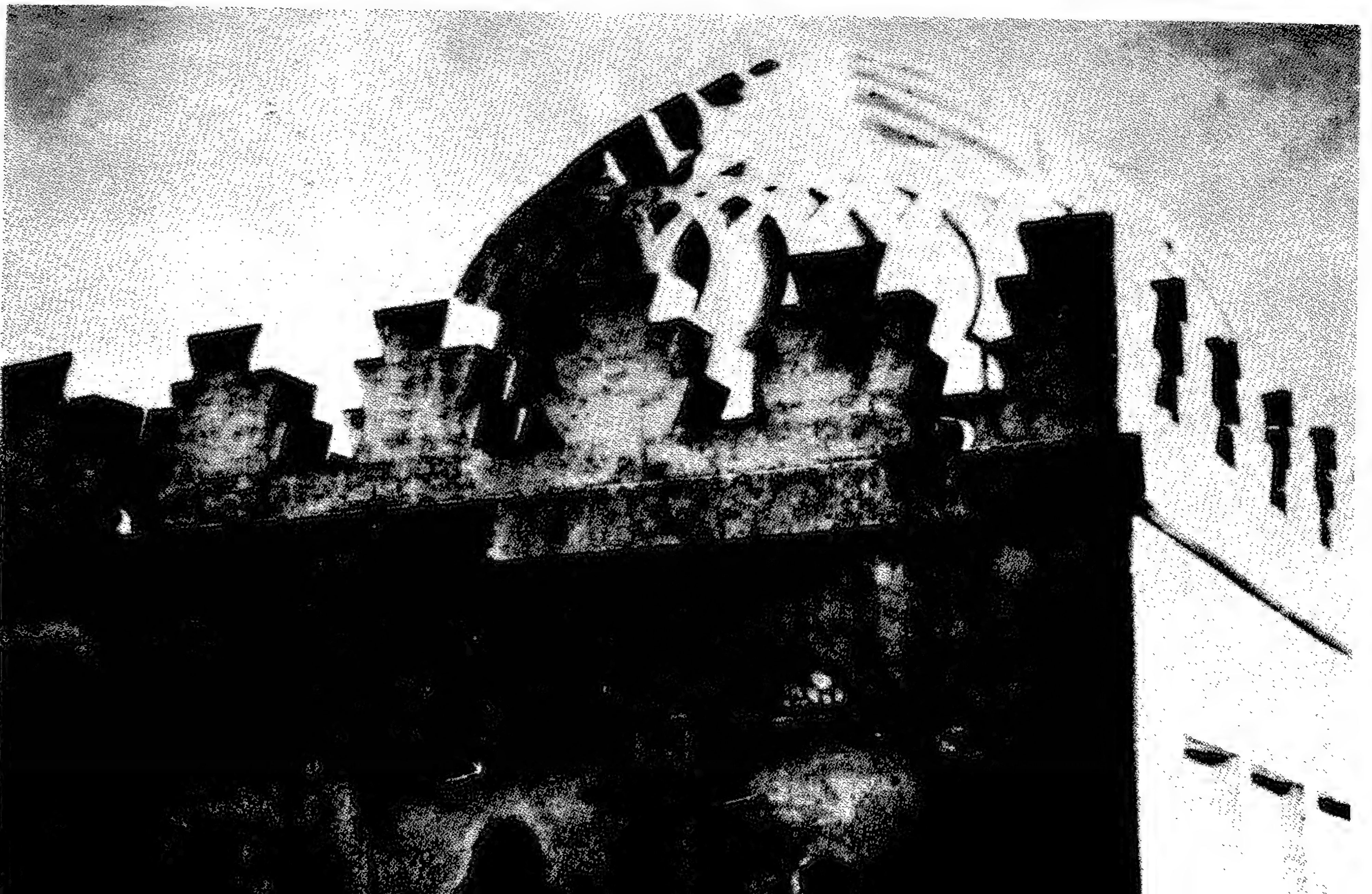
ومن الملاحظات الهامة أيضاً ، أن ذلك الاتفاق في تلك الفكرة بين الشرق والغرب الإسلاميين لم يشترك فيه أقطار المنطقة الوسطى من ذلك العالم والتي تشمل الشام ومصر بل وبلاد الأناضول التي كانت تتبع تلك المنطقة الوسطى جغرافياً ولكنها أكثر اتصالاً بمنطقة الشرق فنياً وحضارياً .

ش : ١٩٤ - مراكش ، قبة ميضأة المرابطين

هذا ومن جهة أخرى ، فقد كانت مصر ، على وجه الخصوص ، على أوثق الصلات بالغرب الإسلامي ، فما كان أهل المغرب يصلون إلى الأماكن المقدسة إلا عن طريق مصر براً وبحراً وعلى ضفاف النيل وباختراق صحراواتها بدروبها المعروفة ، وقد حدث فعلاً كما ذكرنا من قبل أن اتضحت تأثيرات مغربية أندلسية على العمارة والفنون في مصر (ش : ١٢٠ و ١٢١ ، ص : ١٠٢ و ١٠٣) ، بل إن رذاذاً من تلك التأثيرات قد وصلت إلى الشام أيضاً في مناطق متفرقة منها مثل دمشق وحلب وتتضح في عدد من العناصر والتكوينات .

كما أننا لا نميل إلى الاعتقاد بأن اتفاق الشرق الأقصى الإسلامي والغرب الأقصى منه كان وليد الصدفة لتلك الظاهرة ، بل إنه من المرجح لدينا أنه قد جاء نتيجة لانتقال عدد من الفنانين المغاربة إلى الحجاز لأداء فريضة العمرة

مارسيه



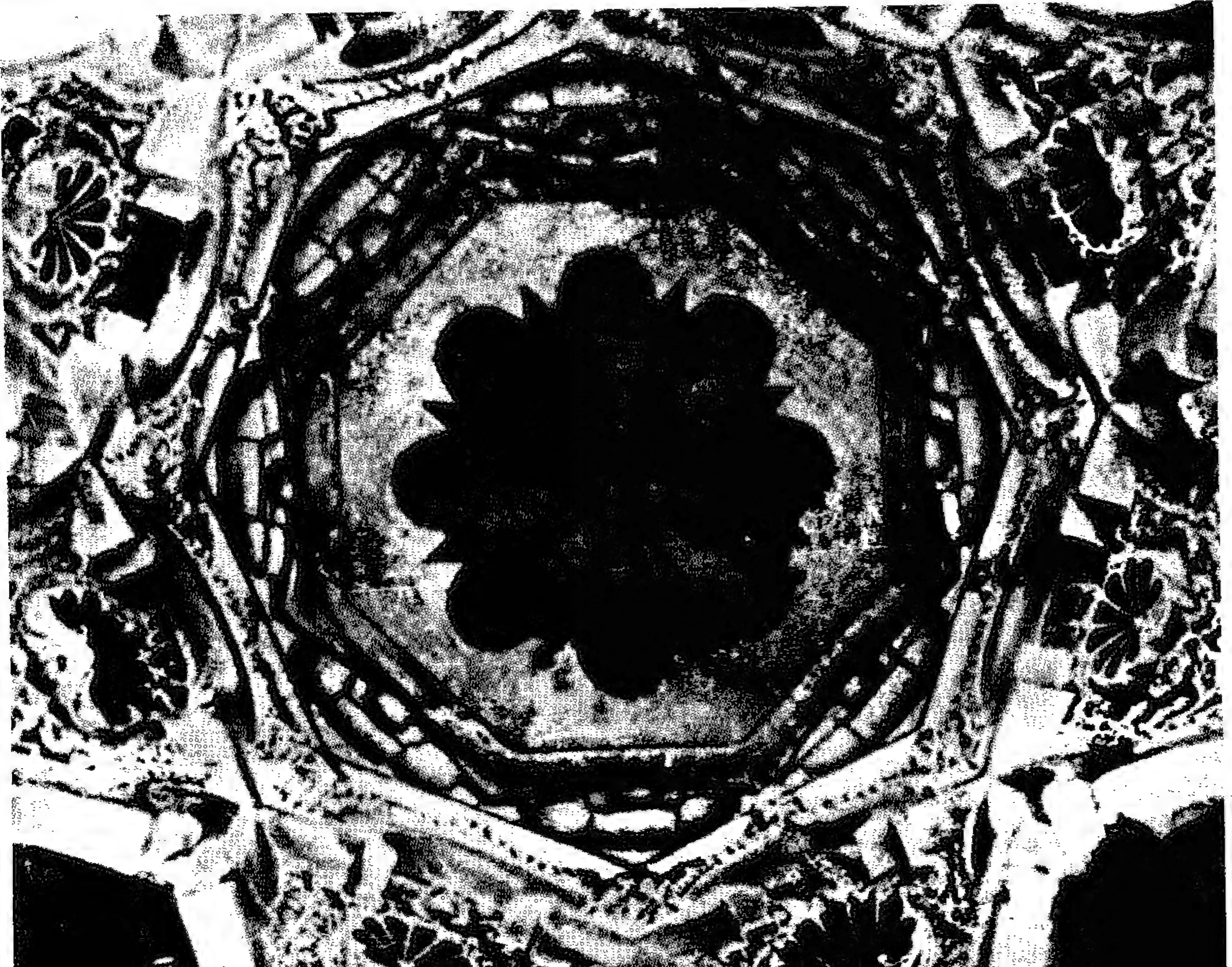
والحج ثم وجدوا فرصة أو تشجيعاً للعمل بالعراق وفارس ، فانتقلوا إليها ومعهم تلك الفكرة وغيرها التي لم تتضح بما فيه الكفاية . ومما يعزز هذا التعليل أن الأمثلة التي ظهرت في العصر السلجوقي تأتي متأخرة في التاريخ بنحو أكثر من قرن عن الوقت الذي ظهرت فيه في قرطبة ، ولعل هذه الفترة الزمنية قد هيأت أذهان المعمارين والحرفيين لتقبل أسلوب بناء القباب بواسطة الضلوع أو القنانات ولكن في قالب يتفق مع المواد المحلية وطرق البناء التقليدية هناك . كما أن تلك الطرق المحلية قد أغنت عن عمل المقرنصات الركنية التي كانت تستخدم في الغرب الإسلامي وفي المواضع القريبة منه والتي تأثرت بتلك الفكرة .

ومن الملاحظ ، بوجه عام ، أن القباب العادية كانت قليلة الانتشار في الغرب

الإسلامي منذ العصور المبكرة حتى العصر العثماني ، وكان معظمها يوضع فوق المربع الذي يتقدم المحراب كما كان الحال في جامع القيروان (ش : ٥٣ و ١٨٨) ، وجامع تنمل^(٧١) وجامع تلمسان^(٧٢) وجامع المنصورة في تلك المدينة^(٧٣) ، إلى غير ذلك من الأمثلة . وفي أحيان قليلة كانت تغطي ضريحاً ومنها ضريح سيدي بومدين بجوار المسجد الملاصق له في مدينة تلمسان^(٧٤) ، وكان يوضع بعضها فوق أبراج ركنية كما في جامع سوسة (ش : ٥٧) ، أو فوق مداخل رئيسية في المساجد مثل جامع القيروان^(٧٥) ، ومنها ما يغطي ميضأة تنسب إلى عصر المرابطين بمراكش (ش : ١٩٤ و ١٩٥)^(٧٦) وتؤرخ في حوالي سنة ٥١٠ هـ (١١١٥ م) ، وهي تتميز بزخارف على سطحها تتكون من قنانات على هيئة عقود متشابكة ومتقاطعة ومثلها من الداخل .

ش : ١٩٥ - مراكش ، قبة ميضأة المرابطين ، من الداخل

مارسيه





شريحة

ش : ١٩٦ - إيطاليا ، كنيسة سان لورنزو

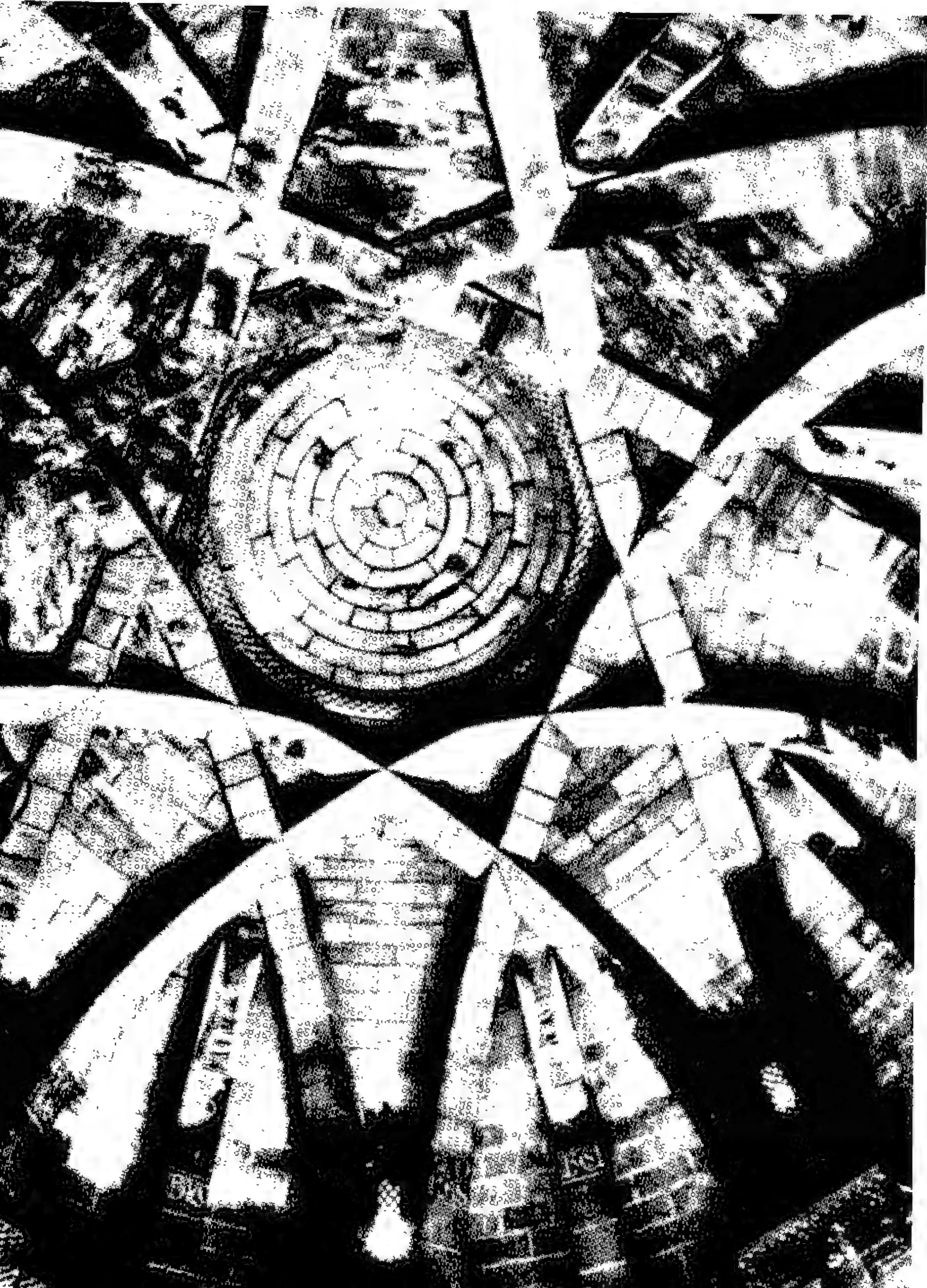
ولا يمكن أن يقاس إذن هذا العدد الضئيل نسبياً بالأعداد الضخمة التي وصلتنا من العصور المختلفة في الشرقين الأوسط والأقصى الإسلاميين ، والتي تطورت فيها القباب وأشكالها وطرق بنائها وأساليب زخرفتها حتى وصلت إلى آفاق بعيدة من التطور والنضج ، وحتى أصبحت من أهم أعلام العمارة العربية الإسلامية فيها .

* * *

أما في مصر والشام ، فقد سارت حلقات تطور القباب في طريقها الطبيعي . غير أن هناك فجوة زمنية لا تتصل فيها حلقات ذلك التطور ببعضها ، وذلك من نهاية العصر الأموي حتى الفتح الفاطمي لمصر . ولكن يمكن وصل بعضها بواسطة أمثلة من قباب أضرحة في أسوان حيث أمكننا أن نوّرخ بعضاً مما كان يُظن أنه يؤرخ في العصر الفاطمي وأرجعناه إلى العصر العباسي ، وذلك على أساس تحليل

معماري فحسب^(٧٧) . ومن الغريب أن بعض أمثلة القباب هذه بها من الخصائص ما يمت بصلة شبه كبيرة أحياناً وقليلة أحياناً أخرى بشبّهات لها في قبة جامع القيروان ، ومنها الأوجه المقعرة لجوانب قواعد قباب تلك الأضرحة ، باستثناء ندرة منها (ش : ٢٠٥ و ٢٠٦) ، كما تختص رقاب قباب أضرحة أسوان ، بالإضافة إلى تقعر أوجهها ، بأن أطرافها العليا تتقابل في حافات وتبرز على هيئة تشبه القرون ، وهي ظاهرة لا توجد في أي من الطرز المعمارية السابقة واللاحقة بالطراز العربي الإسلامي ، بل إنها لا توجد في أي من مدارس هذا الطراز ولا في أي من عصوره .

ش : ١٩٧ - إيطاليا ، كنيسة سان سبلكروفي نفارو





كتيب وستمنستر

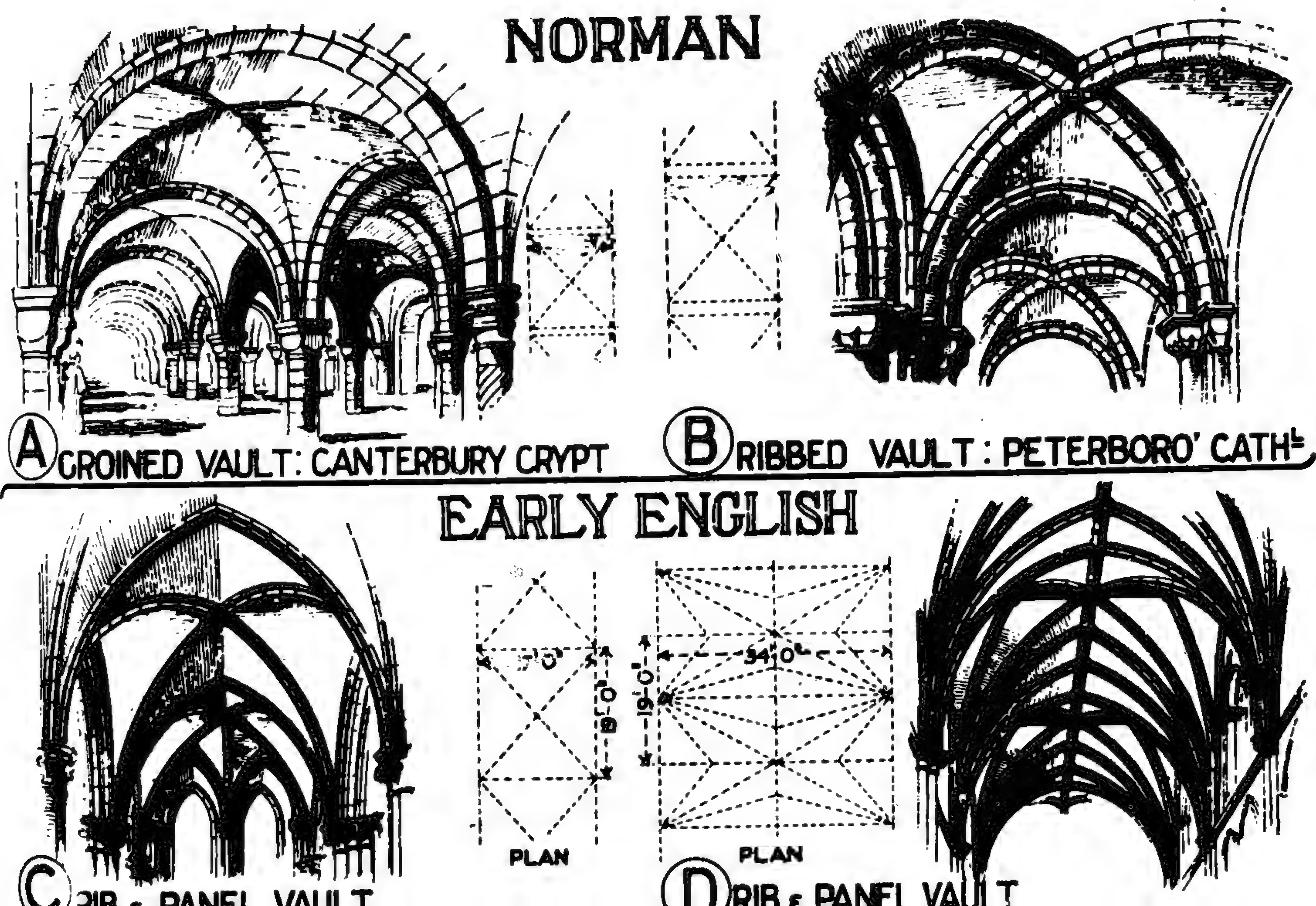
ش : ١٩٨ - بريطانيا ، كنيسة ويلز

قاعدة مربعة تحتوي على منطقة الانتقال في داخلها ووضعت في أركانها المقرنصات التي تحول الحافة المربعة العليا إلى مثنى يتلقى الرقبة ، فبدلاً من ذلك التصميم التقليدي

ومن تلك الأضرحة في أسوان ، مجموعة قليلة العدد تتميز بأن قبابها تحملها رقاب غريبة التصميم حيث لا يُتبع التقليد المألوف ، وهو أن القبة تستقر فوق رقبة مثمثة قائمة بذاتها وتعلو

فلتشر كتيب وستمنستر

ش : ١٩٩ - بريطانيا ، الأقبية المتقاطعة بالضلوع



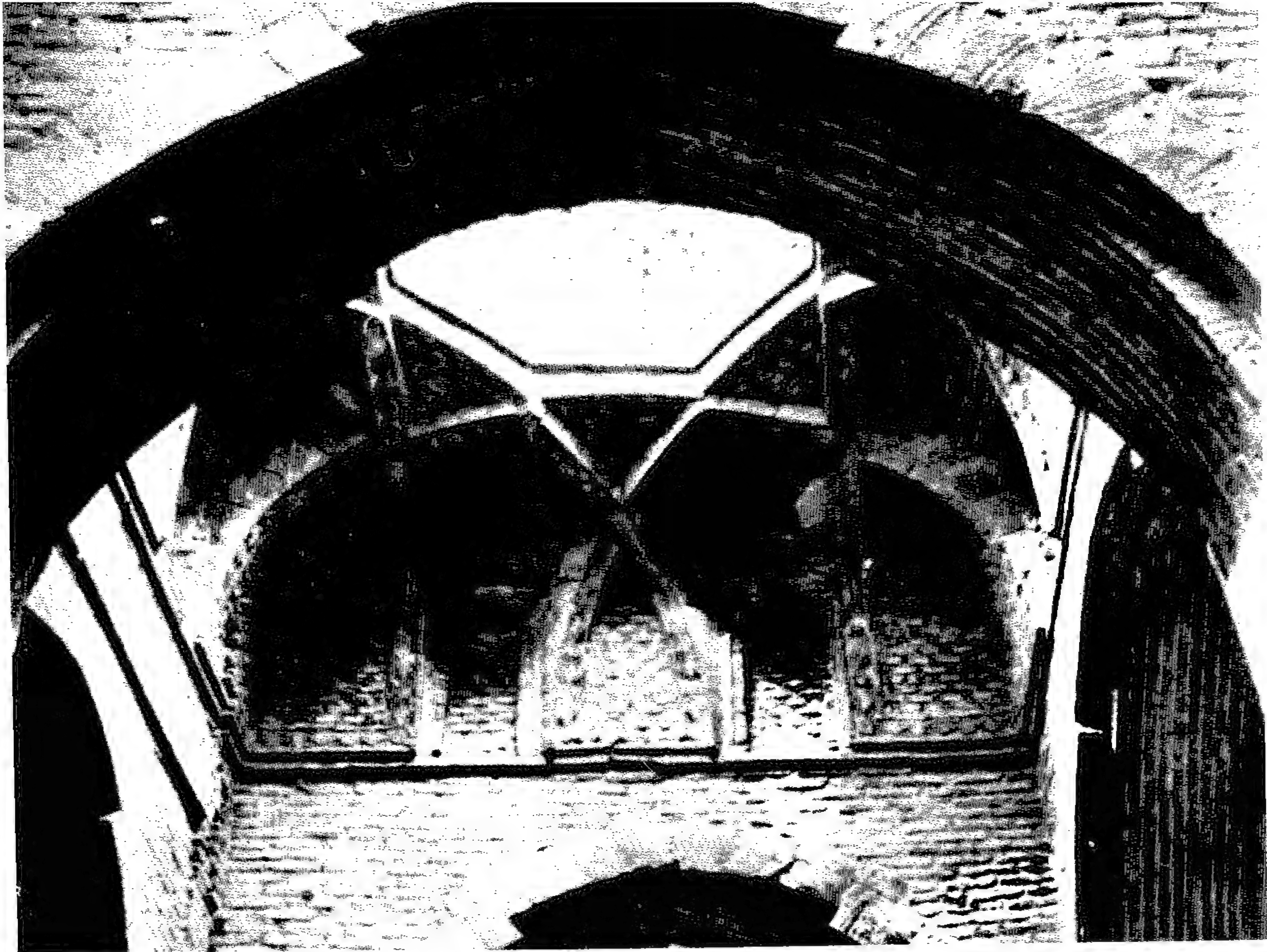
منذ العصر الفاطمي الذي كثر فيه بناء الأضرحة ، وكان الكثير من قبائها شديد الصلة بقبة جامع القيروان من حيث تكوينها من ضلوع محدبة من الخارج ومقعرة من الداخل ، غير أن عدداً ليس بالقليل منها كان أملساً بغير ضلوع .

وكانت المادة الأساسية لبناء القباب في مصر هي الحجر ، وذلك طوال العصر الفاطمي ثم الأيوبي الذي ندر فيه النوع ذو الضلوع . وكانت القباب كلها قطاعها نصف كروي مدبب إلا ما ندر ، وكان ذلك الجزء الكروي يرتفع عادة فوق بدن أسطواني . وكانت توضع القبة عادة بجزئها الأسطواني والكروي المدبب فوق

أصبحت الرقاب ومنطقة الانتقال كتلة واحدة ، ثم زاد الأمر غرابة بأن برزت المقرنصات خارج تلك الكتلة فجعلتها ذات منظر غير عادي (ش : ٢٠٦) .

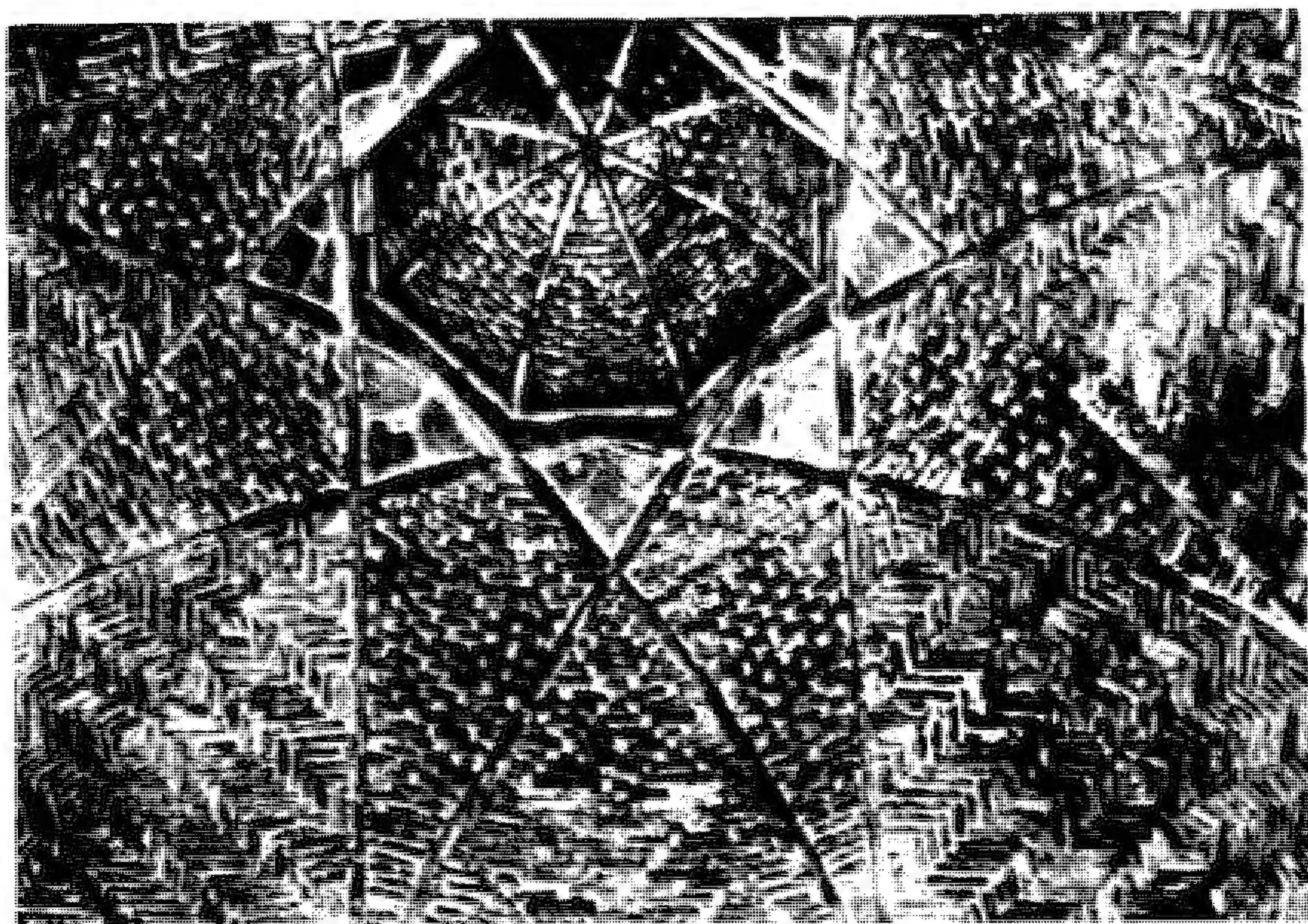
بل الأغرب من ذلك كله ، أن هذه الظاهرة لا تشاهد بعد ذلك إلا في العصر الأتابكي في الشام والعراق ، ولكنها صيغت في قالب أكثر أناقة وتهذيباً كما سنرى بعد قليل . ونترك هذا المثل من التصميم غير العادي مؤقتاً لكي نتابع حلقات سلسلة تطور القباب في المنطقة الوسطى من العالم العربي الإسلامي ، فنرى أشكالها في كل من الشام ومصر قد سارت في الطريق المألوف من التطور





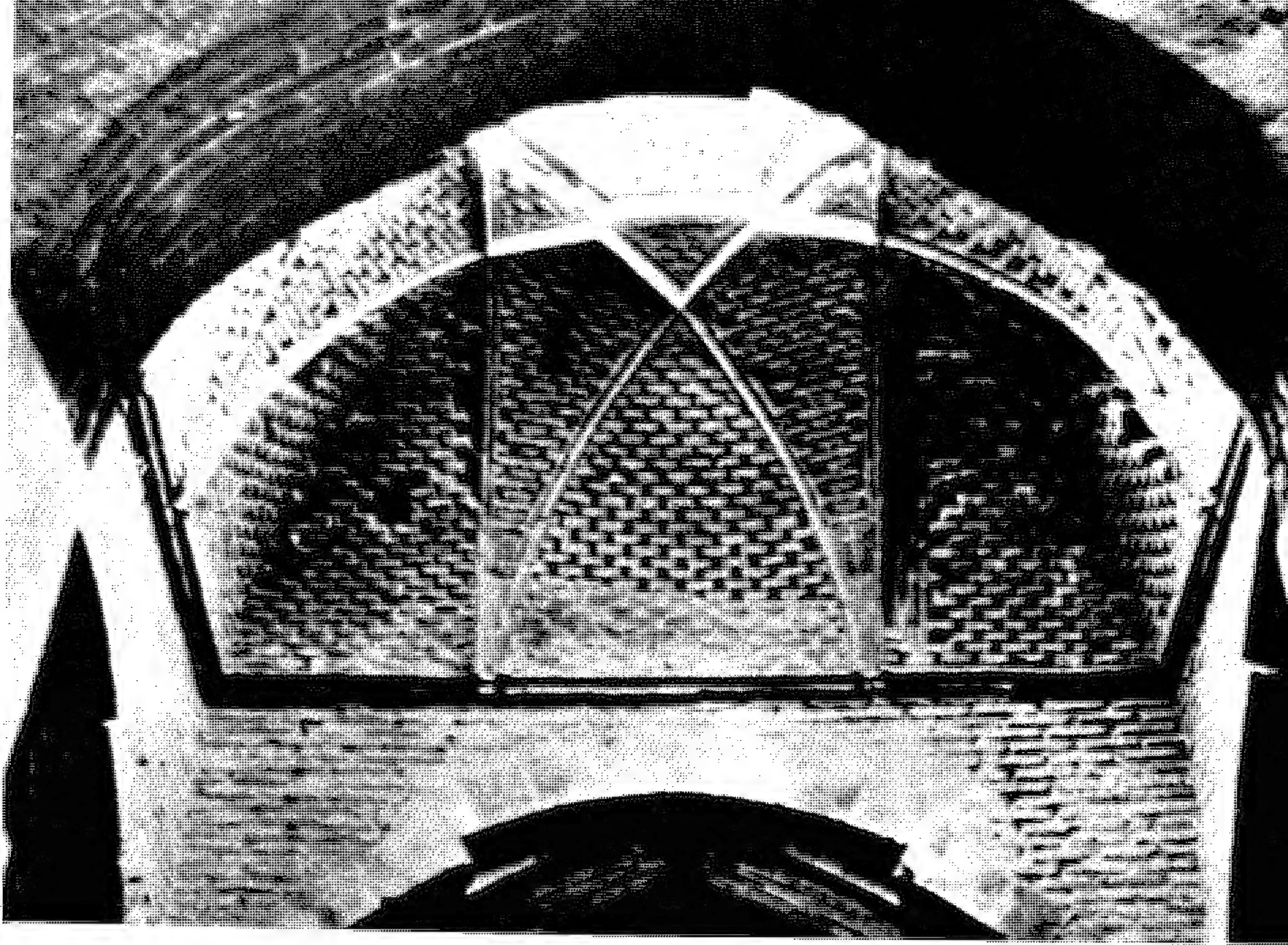
موسوعة الفن الفارسي

ش : ٢٠١ - اصفهان ، قبة في المسجد الجامع



موسوعة الفن الفارسي

ش : ٢٠٢ - اصفهان ، قبة في المسجد الجامع



موسوعة الفن الفارسي

ش : ٢٠٣ - اصفهان ، قبة في المسجد الجامع

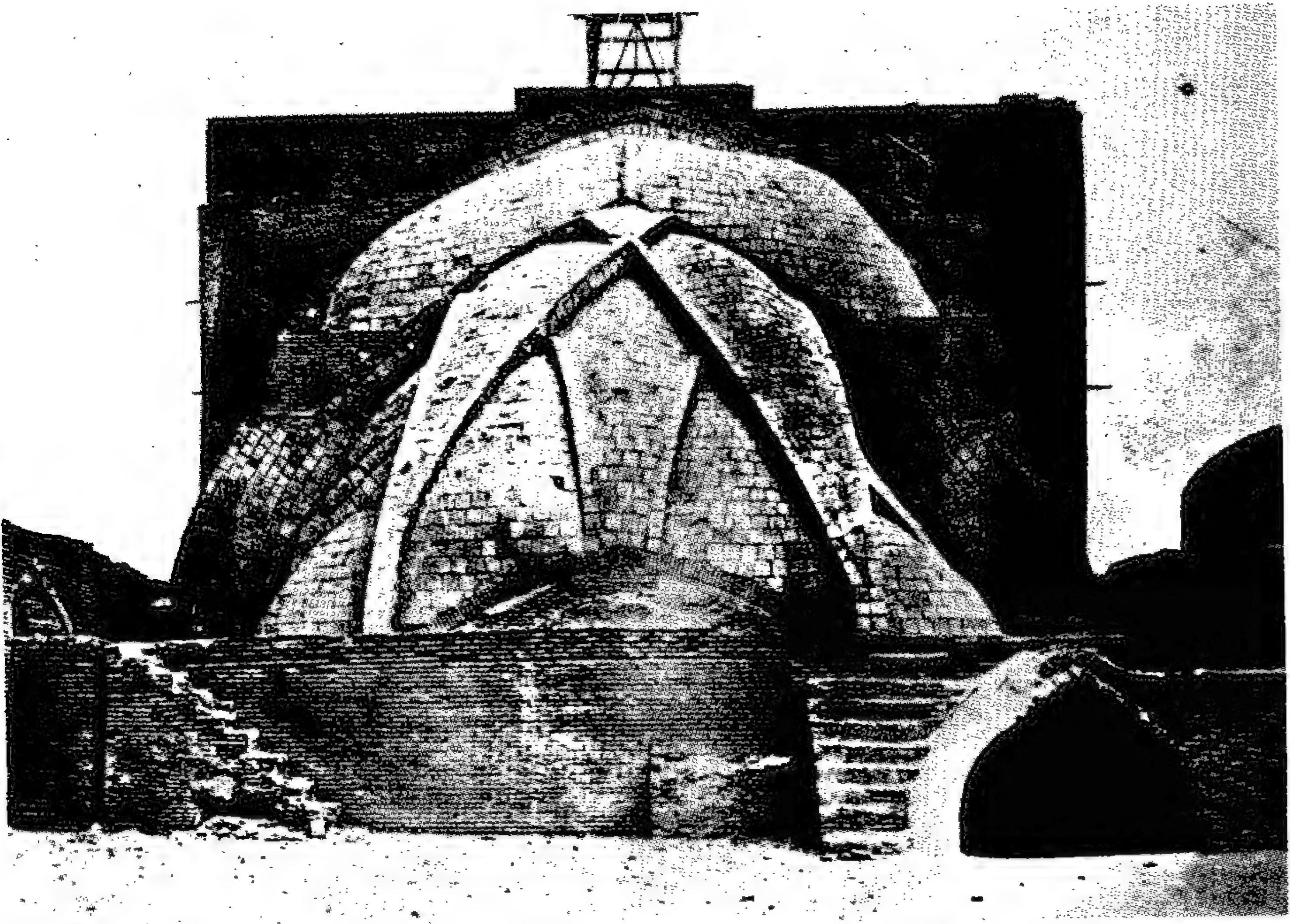
ذات تكوينات زخرفية محفورة أو بارزة بروزاً خفيفاً تقوم على عناصر نباتية أو هندسية أو مزيج منها . وبقيت أمثلة لا حصر لها من أنواع تلك القباب^(٧٨) ، نشاهد واحداً منها غاية في الرشاقة في قبة مدرسة قايتباي في الصحراء (ش : ١٣٤) ، وفي قبة جامع المؤيد (ش : ٢٠٧) .

وظهر في العصر المملوكي أيضاً نموذج من القباب يميل إلى الشكل البصلي الوثيق الصلة بالقباب في فارس سيأتي ذكره فيما بعد .

كما وصل تأثير فارسي آخر إلى المنطقة الوسطى من العالم العربي الإسلامي وذلك عندما استخدمت البلاطات الخزفية الملونة التي كانت سائدة في منطقة فارس والعراق ، وذلك لتغشية مساحات من الجدران المستوية والمستديرة والقباب والمآذن ، ولكن في غير

رقبة يزيد قطرها في أغلب الأحيان عن قطر بدن القبة . وكانت الرقبة مثمثة أو مستديرة وتحتوي على نوافذ للإنارة . أو توضع القبة مباشرة فوق قاعدة مربعة المسقط عند التقائها بسطح المبنى ثم تشطف أركانها على هيئة درجات حتى تصل إلى شكل مثلث ترتفع فوقه الرقبة أو القبة مباشرة (ش : ٩٦) ، ثم تطورت تلك الدرجات وبخاصة في العصر المملوكي إلى حلقات معمارية (mouldings) منها المقعر ومنها المحذب (ش : ٢٠٧) إلى أن تصل إلى السطح العلوي للقاعدة الذي انتهى إلى الشكل المثلث لكي تستقر على الرقبة المثلثة أو المستديرة .

أما القباب فقد تغلب أسلوب بنائها بالحجر في العصر المملوكي ، وذلك إما على هيئة ملساء أو ذات ضلوع متلاصقة رفيعة ، أو



موسوعة الفن الفارسي

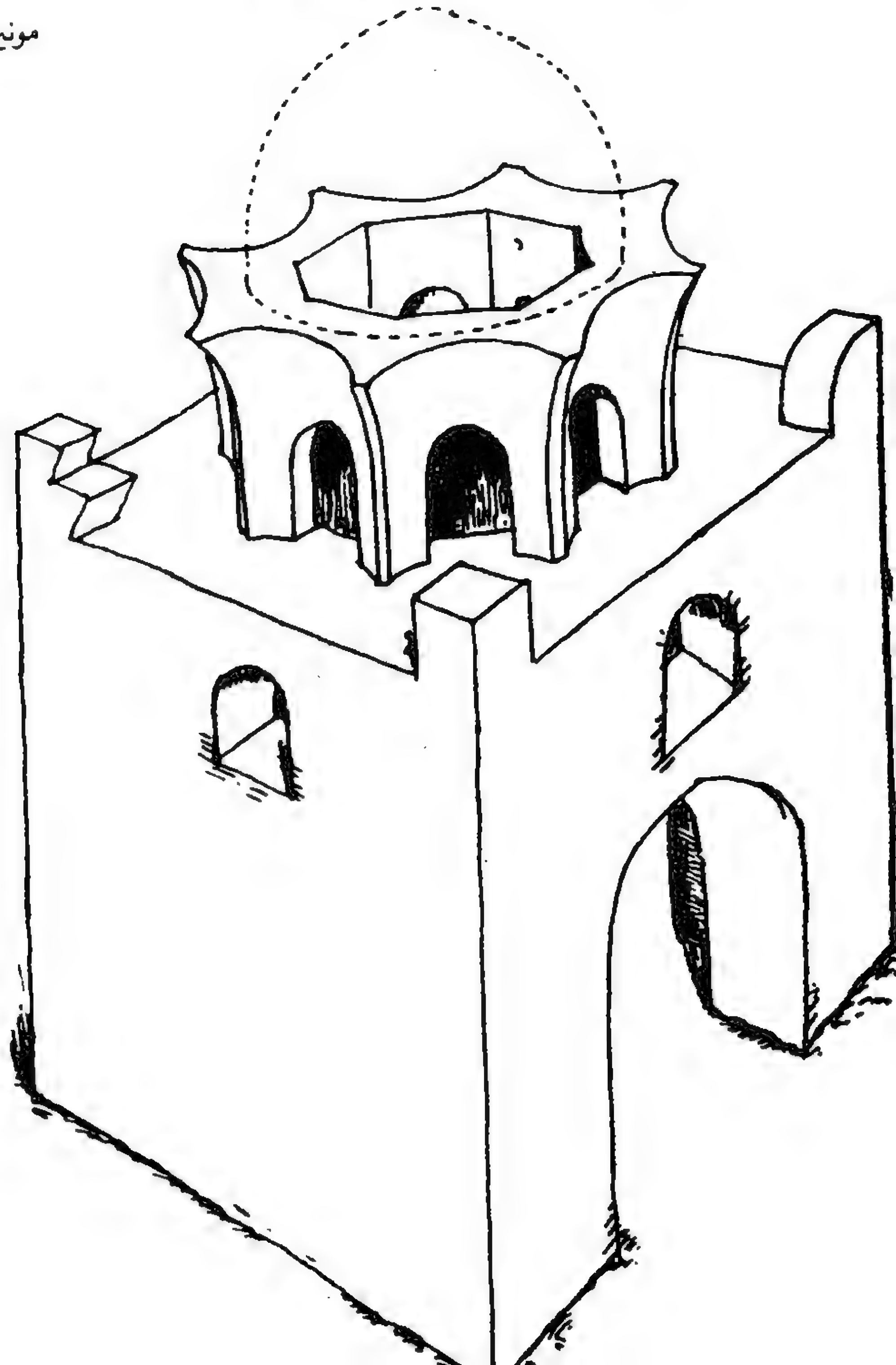
ش : ٢٠٤ - اصفهان ، قبة في المسجد الجامع

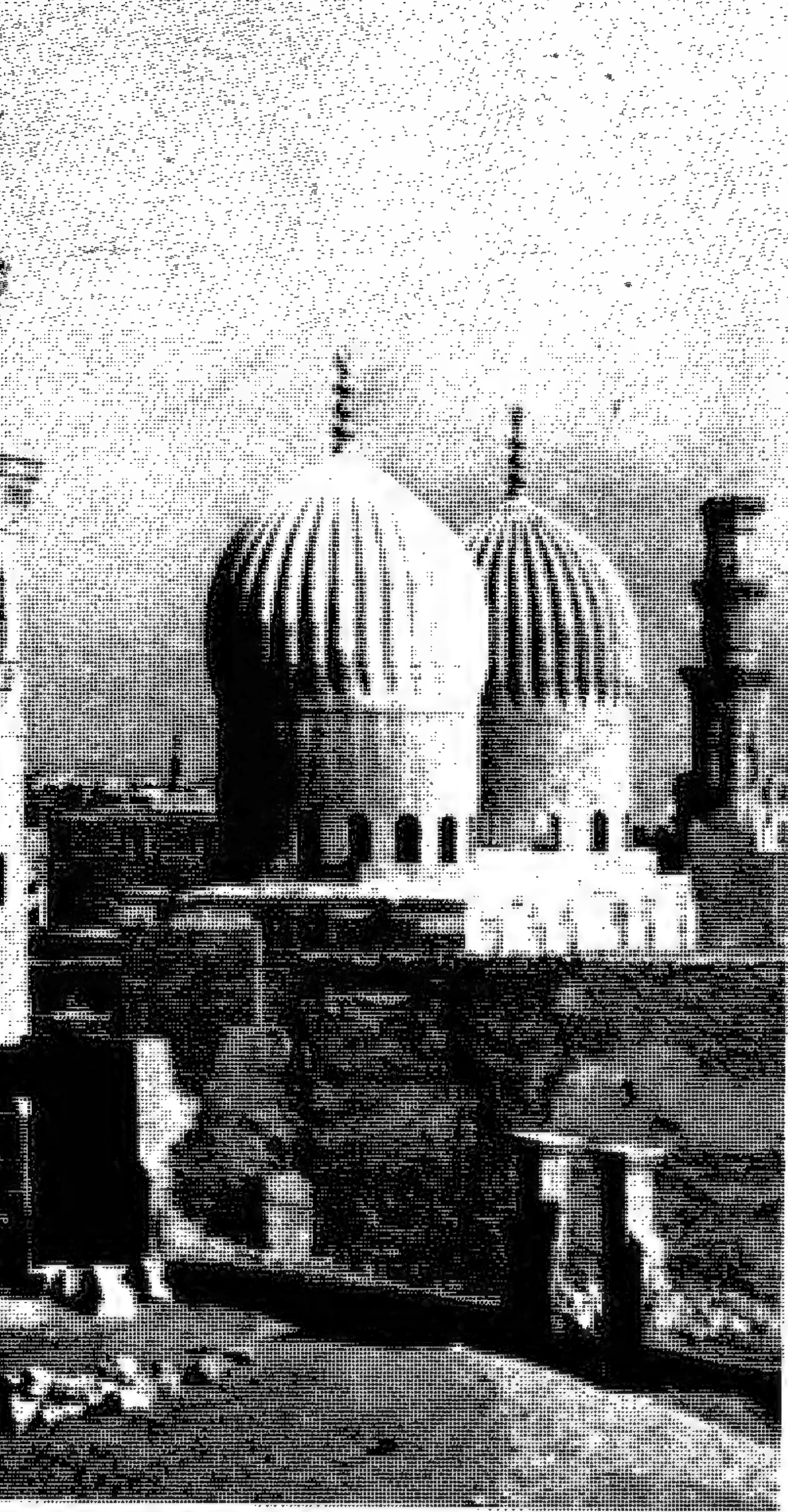
ش : ٢٠٥ - مصر ، ضريح في اسوان

مونيره

ش : ٢٠٦ - مصر ، ضريح في اسوان

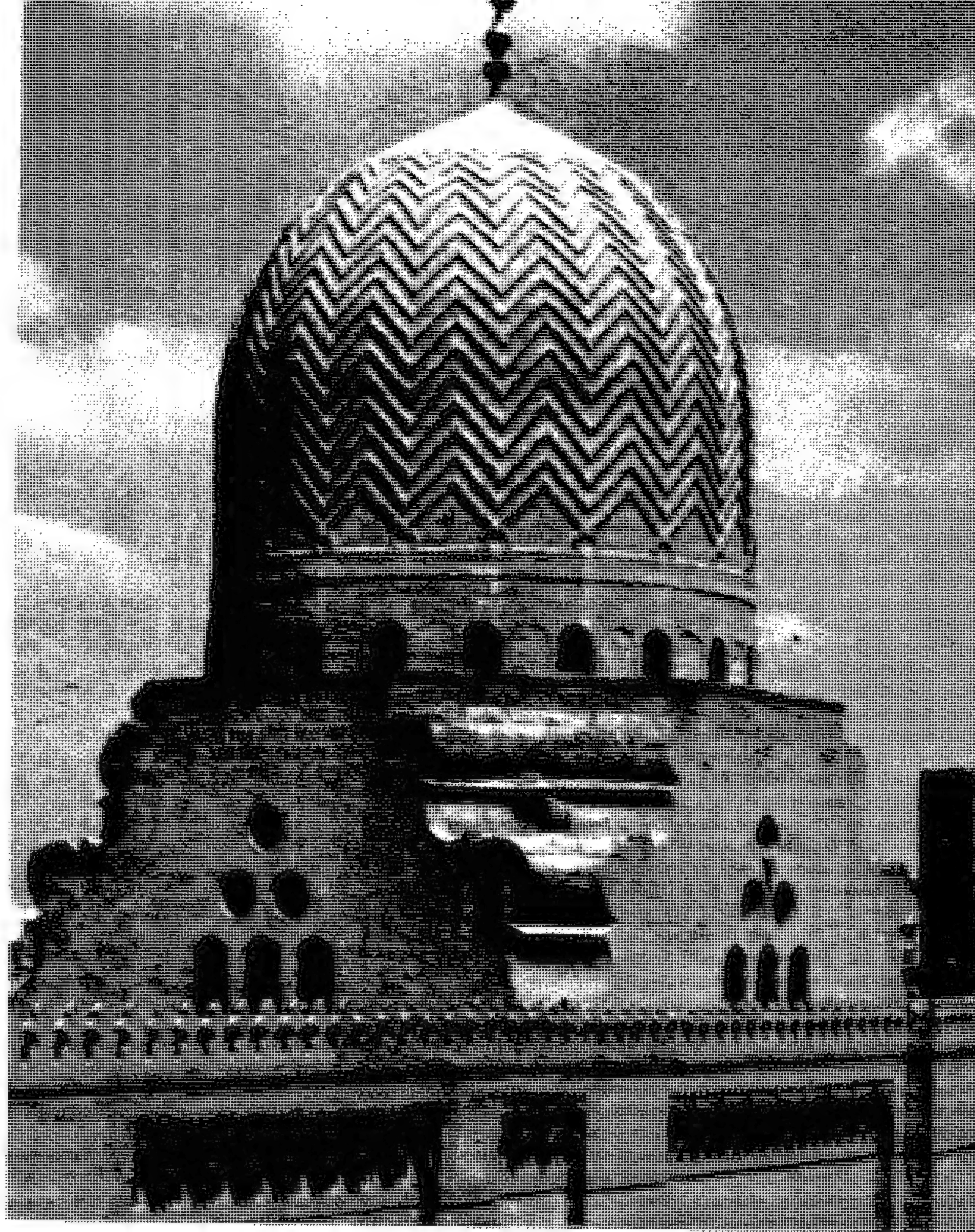
مونيره





شافعي

ش : ٢٠٨ - مصر، القبة السلطانية



شافعي

ش : ٢٠٧ - مصر، قبة جامع المؤيد



ش : ٢٠٩ - العراق،

ضريح الامام دور

هرتزلد

إسراف أو مغالاة كما كان الحال في منطقة الشرق ، ومن أمثلة ذلك ما أشرنا إليه من أنه يشاهد في رقة القبيلة البصلية لمئذنة جامع الناصر محمد بن قلاوون بالقلعة (ش : ١٧٢) ، كما تشاهد في عدد قليل من عمائر مملوكية أخرى .

* * *

غير أن العصر السلجوقي ثم الأتابكي قد خلفا لنا نحو أربعة أمثلة من القباب من نموذج غير مألوف ويمت بصلة الشبه بالتصميم الذي مر علينا منذ قليل في أحد أضرحة أسوان (ش : ٢٠٦) .

ويعود أقدم الأمثلة التي وصلتنا من هذا النوع المبكر إلى حوالي سنة ٤٨٢ هـ أو ٤٨٧ هـ (١٠٩٠ أو ١٠٩٧ م) وهو ضريح الإمام دور بالعراق (ش : ٢٠٩ و ٢١٠) ^(٧٩) ، ومثل هذا الضريح يعد مرحلة ناضجة تم تهذيب تلك الفكرة فيها عما كانت عليه في ضريح أسوان . ويأتي بعد هذا المثل العراقي مثلان آخران من عصر نور الدين بن زنكي ، أحدهما غطي به ضريح نور الدين بن زنكي في مدرسته بدمشق وتؤرخ في سنة ٥٦٧ هـ (١١٧٢ م) (ش : ٢١١ و ٢١٢) ^(٨٠) ، والآخر يسبقه في التاريخ ويوجد في المارستان الذي بناه نور الدين

ش : ٢١٠ - العراق ، ضريح الامام دور

هرتزلد



صغيرة باستثناء ضريح نور الدين الذي وضعت في قبتها قبة كبيرة نسبياً (ش: ٢١١).
ومما لا شك فيه أن هذه المجموعة من التصميم غير العادي تمثل ابتكاراً فريداً في نوعه يضاف إلى مآثر المماريين العرب المسلمين، إذ لا يوجد لهذا التصميم شبيه آخر لا في الطراز العربي الإسلامي ولا في غيره من الطرز.

* * *

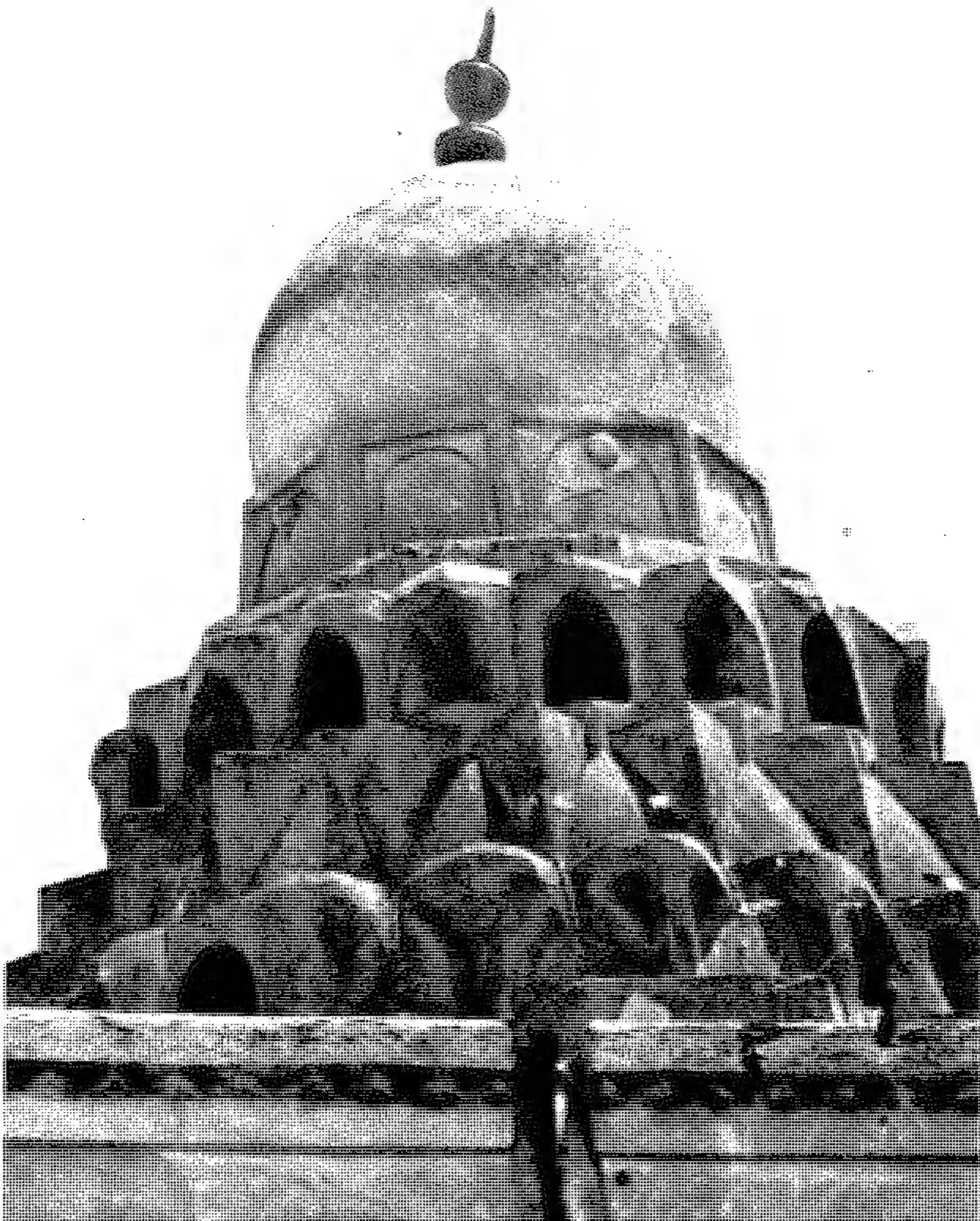
أما أشكال القباب التي كانت سائدة في منطقة العراق وفارس في العصر السلجوقي فإنها كانت شبيهة بتصميم القباب في العصر الفاطمي والأيوبي في مصر والشام، وذلك من حيث القطاع المدبب للجزء الكروي، ومن حيث

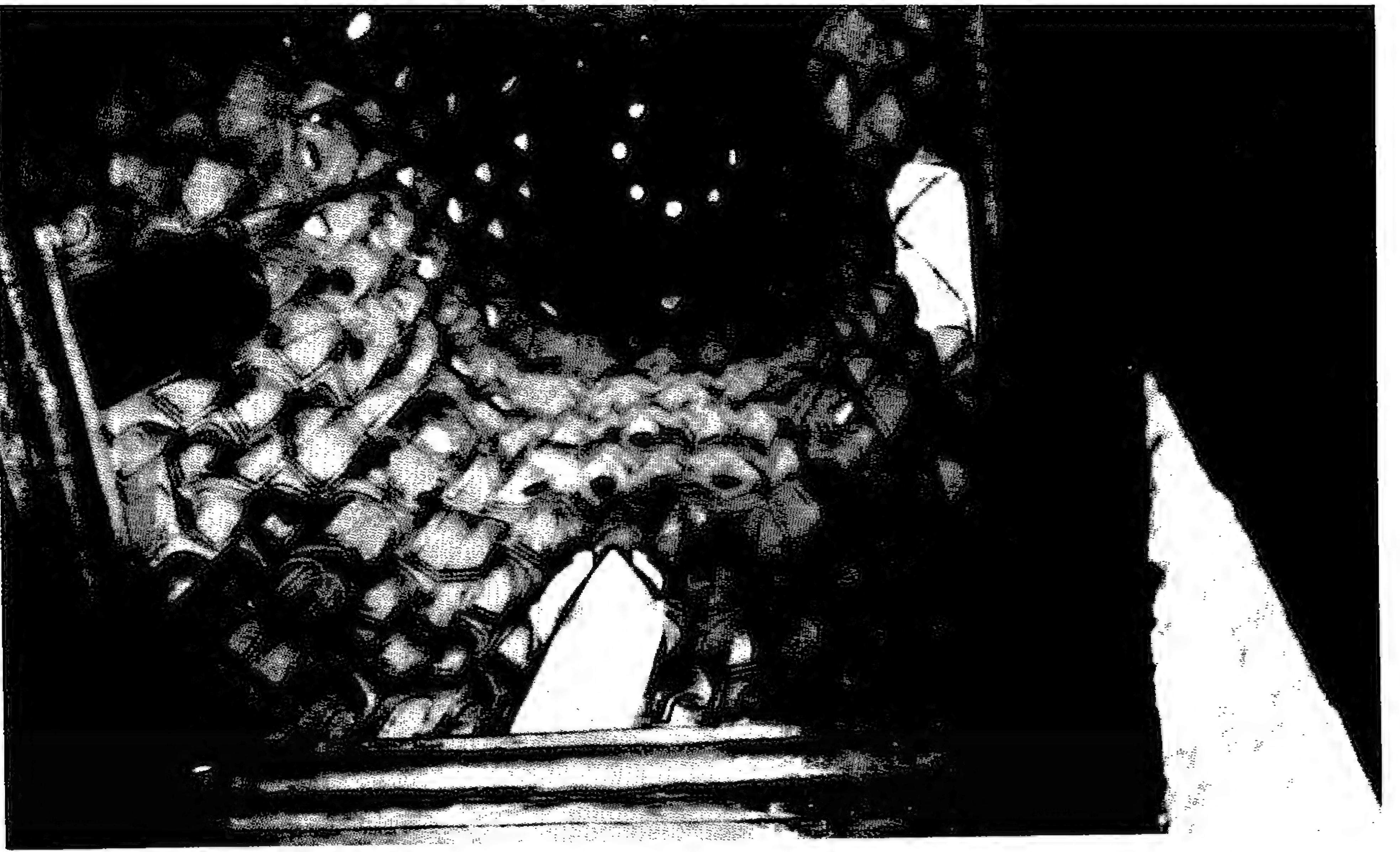
أيضاً في دمشق ويؤرخ في سنة ٥١٩ هـ (١١٥٤ م)، ثم يأتي المثل الرابع من العراق (ش: ٢١٣) وهو الضريح المعروف بقبر زبيدة والذي سمي على اسم امرأة الخليفة هارون الرشيد مع أنها توفيت كما هو معروف في أواخر القرن الثاني الهجري بينما يؤرخ هذا المبنى في القرن ٧ هـ (١٣ م)^(٨١).

ومهما يكن من أمر، فإن هذا النوع من القباب يتميز بأنه يتكون من عدة طبقات من المقرنصات من الحجم الكبير نسبياً، تعلو الواحدة منها الأخرى ويضيق قطر كل طبقة كلما ارتفعت، ويقل عدد مقرنصاتها، حتى تشبه مخروطاً ذا زاوية حادة على هيئة قببة

ش: ٢١١ - دمشق، قبة نور الدين

برشم





برشم

ش : ٢١٢ - دمشق ، مارستان نور الدين

غير أن بعض التطور قد بدأ يتطرق إلى كسوات الأسطح الخارجية للقباب ورقابها وذلك بتغطيتها بالبلاطات الخزفية الملونة ، ثم زاد التطور في أشكال القباب نفسها حيث وضع بعض الانتفاخ في الجزء الكروي منها ، وبذلك بدأ يلوح شكل بصلي خفيف ، ثم زاد وضوحاً مع السوقت في العصر المغولي ثم التيموري ثم الصفوي . هذا بالإضافة إلى المبالغة المتزايدة في كسوات الجدران والقباب والمآذن بالبلاطات الخزفية .

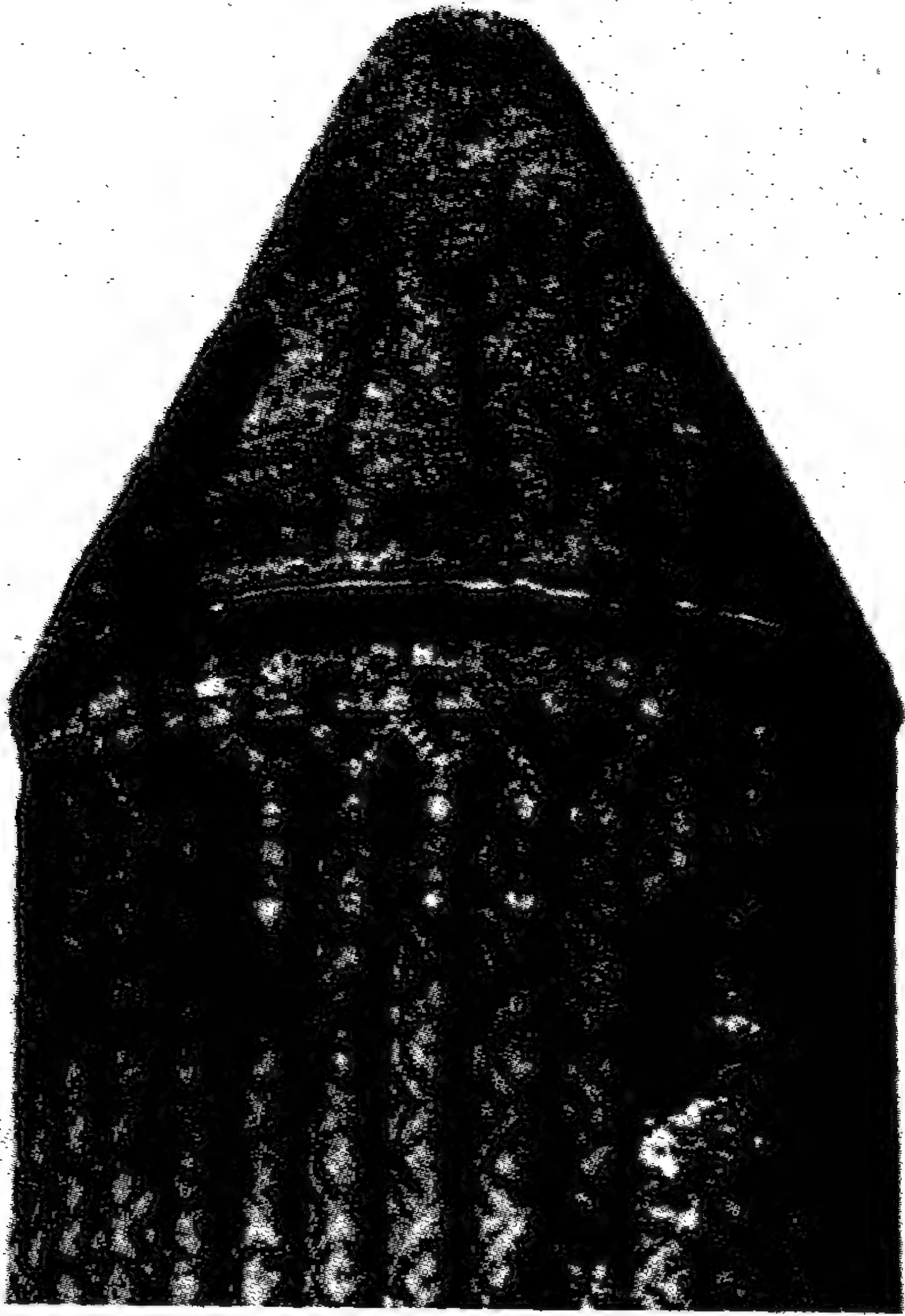
ولكن مما يستلفت النظر ، أن المغالاة قد زادت في ارتفاعات الأجزاء الأسطوانية من القباب في العصر التيموري وفي ارتفاع القباب نفسها حتى كاد يصبح الجزء الكروي والبدن الأسطواني للقبعة قطعة واحدة ، واتخذت المجموعة شكلاً ممطوطاً أضاع بعضاً من نسبها الجميلة في الطرز السابقة ، ثم عادت في العصر الصفوي إلى النسب التقليدية المألوفة مع وجود الانتفاخ البصلي (ش : ٢١٥) .

البدن الأسطواني القصير الذي يعلوه الجزء الكروي ، ومن حيث وجود الرقاب التي تحتوي على النوافذ ، ومن حيث القواعد التي تحتوي على مناطق الانتقال وتقوم من فوقها الرقاب .



مرتزفد

ش : ٢١٣ - العراق ، ضريح زبيدة بالموصل



وزاد من وضوح الشكل البصلي في الجزء الكروي من القبة عمل ضلوع أو قنانات متلاصقة ذات قطاع محدب صغير وكأنها حبال تتدلى من قمة القبة وتنحدر على المنحنى الكروي ثم تهبط عمودية على البدن الأسطواني وتنتهي عند نطاقه الأسفل بصفوف من المقرنصات الدقيقة الحجم والتي تبرز عن بدن القبة فتجعل لمجموعة تلك الضلوع هيئة بصلية خفيفة . وكل ذلك يتجلى في مثل من أشهر أمثلة العماير التيمورية في فارس وهو قبر تيمورلنك في سمرقند (ش : ٢١٦) والذي يؤرخ في سنة ٨٣٨ هـ (١٤٣٤ م)^(٨٣) . بل إن لهذا الشكل عدة أمثلة في فارس منها قبة مدرسة شيراز وفي سمرقند^(٨٣) ، إلى غير ذلك من الأمثلة .

موسوعة الفن الفارسي

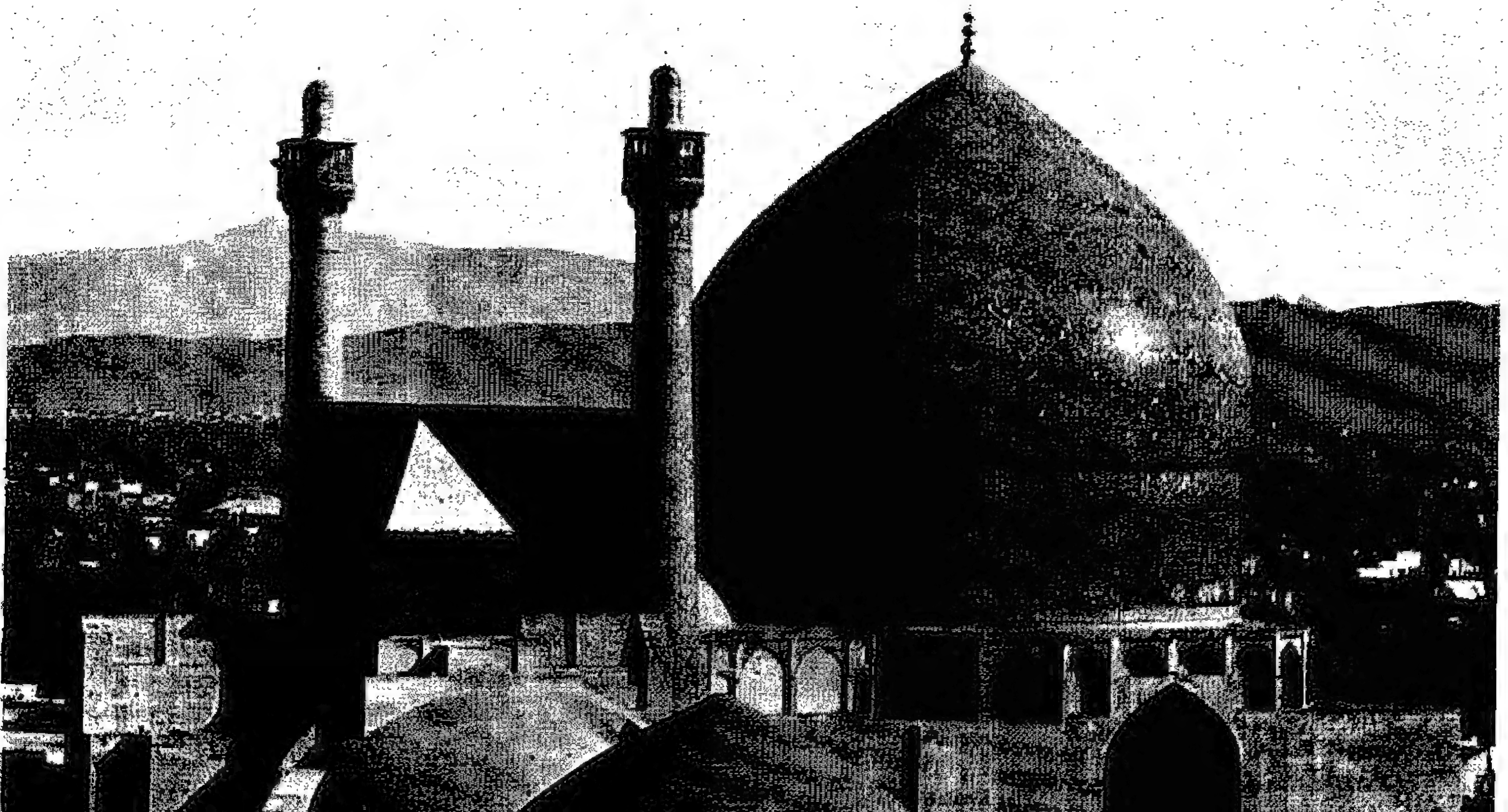
ش : ٢١٤ - فارس ، قبة مخروطية لضريح

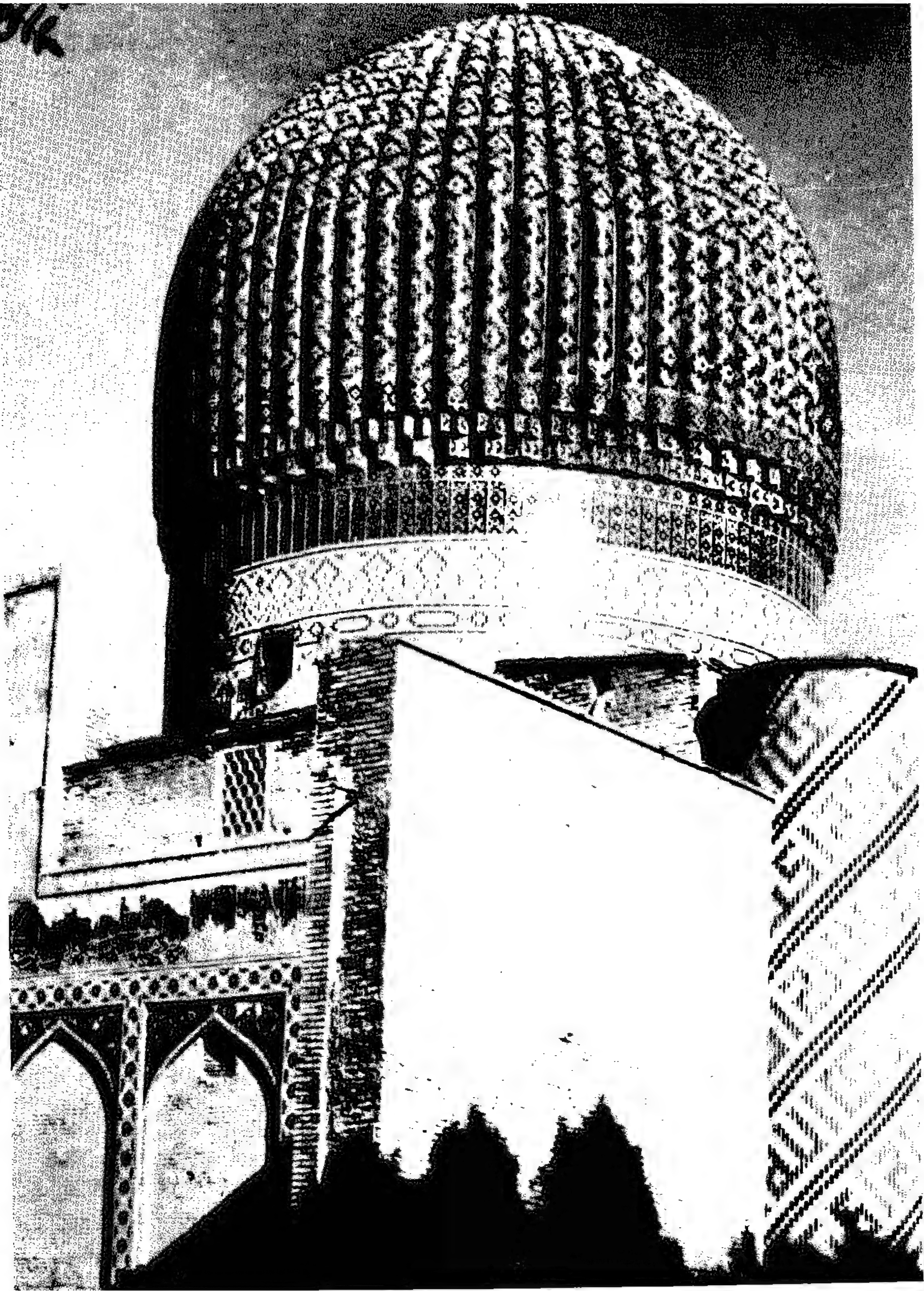
القببيات البصلية للمآذن عن وصول تأثيرات معمارية وفنية من شرق العالم الإسلامي إلى المنطقة الوسطى منه إثر غارات المغول من جهة ، وإلى نمو العلاقات والصلات بين الأسرات المغولية التي استقرت في العراق

وقد أشرنا من قبل إلى أن هذا الشكل من القباب البصلية يوجد له مثل شديد الشبه به في مصر في القرافة الجنوبية بالقاهرة وهو قبتان متماثلتان فوق ضريح يعرف بالقبة السلطانية (ش : ٢٠٨) ويؤرخ في القرن ٨ هـ (١٤ م) . وهو يعزز ما ذكرناه في سياق الحديث عن

ش : ٢١٥ - إصفهان ، قبة بصلية في مسجد شاه

شريعة





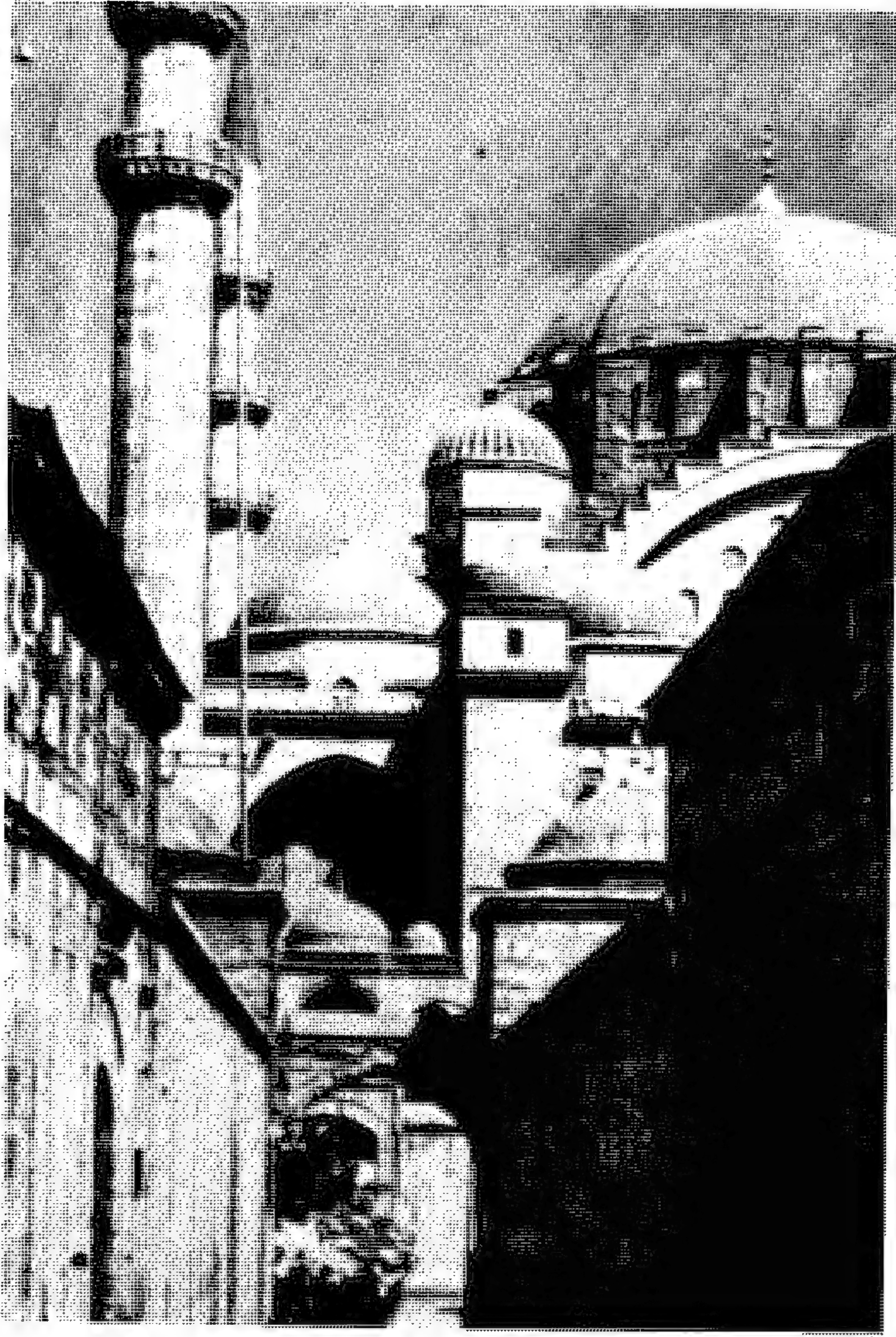
ش : ٢١٦ - سمرقند ، ضريح تيمورلنك

موسوعة الفن الفارسي

وفارس وبين الأسرات الحاكمة في الشام ومصر .

وقد ساد الشكل المدبب العادي في العصر الصفوي الذي يتميز بانتفاخ خفيف بصلي وبالرقة المعتدلة الارتفاع ، ومن أمثلة ذلك قبة جامع الشاه بأصفهان^(٨٤) (ش : ٢١٥) ومدرسة الشيخ لطف الله بأصفهان^(٨٥) ، وكلها في أصفهان ، وهناك كثير غيرها في جهات متعددة من فارس والعراق .

وتبعت القباب التي شيدت في الهند تقاليد وأشكال القباب الفارسية الصفوية إلى درجة ما ، ولكن مع طابع مميز . فعلى الرغم من الشكل البصلي المبالغ فيه (ش : ١٤٤) فإن القمة المدببة قد وصلت إلى درجة تشبه مخروطاً حاد الزاوية ، وغالباً ما تكون هذه القمة على هيئة زهرة مقلوبة ببتلاتها ، وهو شكل ساد على السواء في القباب والقبيبات التي تغطي الأبراج التي أغرم المعمارون الهنود في العصر المغولي الهندي ببنائها في أركان المباني الدينية والمدنية

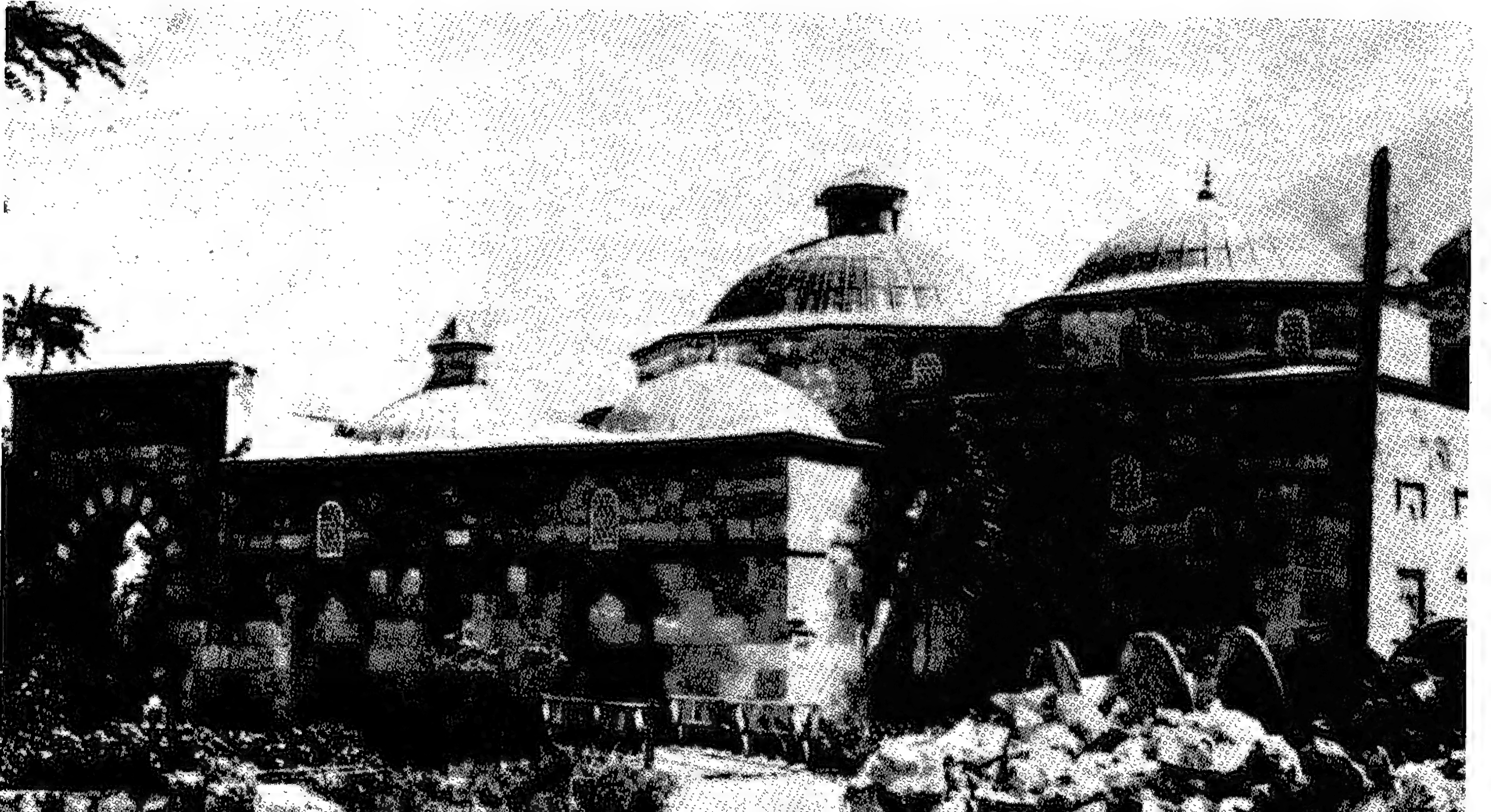


شريحة

ش : ٢١٧ - استنبول ، مجموعة السلمانية

شريحة

ش : ٢١٨ - تركيا ، جامع بايزيد باماسيا



ندري إن كان تأثير تلك النهايات الرمحية قد أوحى وحده بعمل قم المآذن على شكل قلم الرصاص أو اشترك معه شكل لباس رأس الدراويش الذي يشبه ويسمى « بالطرطور » ، والذي كان يرتديه أفراد تلك الفئة الذين وصلوا في العصر العثماني إلى مركز من مراكز القوى التي كان لها خطرهما في الدولة .

ولكن الذي لا شك فيه ولا يمكن إنكاره ، أن هذا التغالي في استعمال القباب قد أضفى على الطراز التركي شخصية وطابعاً مرموقين بين طرز العمارة عامة والطرز الإسلامية خاصة . كما أنه ليس هناك من شك في أن عمائر القسطنطينية البيزنطية وبخاصة كنيسة أياصوفيا وما تتمتع به من مميزات الفخامة والاتساع كان لها أكبر الأثر في تضخيم ميل العثمانيين إلى المغالاة في أحجام عمائرهم وجميع المظاهر المتعلقة بها سواء الخارجية أو الداخلية ، ومن ثم ، فقد أعطوا لمعماريهم الحرية والمال الكافيين لتصميم وتنفيذ ما يشبع رغبات الزبائن وعلى رأسهم السلاطين وأصحاب السطوة والقوة ، وما يشبع الميول والأفكار الفنية للمعماريين أنفسهم .

وتتميز القباب التركية والعثمانية بالشكل الذي يقل عن نصف الكرة ، وبخاصة القباب ذات الأحجام الكبيرة والمتوسطة ، أما ذات الأحجام الصغيرة فكان الكثير منها يغلب عليه القطاع المدبب ، بل كان بعضها يقرب من الشكل المخروطي .

وكان الأسلوب الغالب في العصر التركي في الأناضول قبل فتح استنبول وضع فانوس أو

(ش : ١٤٣) ، ولكن من الملاحظ أن تلك القبيبات يقل فيها الانتفاخ البصلي ويزيد ميلها إلى الشكل نصف الكروي . ويشاهد ذلك مثلاً في المسجد الجامع بدلهي^(٨٦) الذي بناه شاه جهان صاحب تاج محل ، وفي مسجد اللؤلؤة في أجرا وبناه أيضاً شاه جهان في حوالي سنة ١٠٦٦ هـ (١٦٥٥ م)^(٨٧) . كما أن هناك عمائر شيدت على الطراز التيموري مثل المسجد الجامع في جانبور ، وشيد فيما بين ٨٤٢ و ٨٨٣ هـ (١٤٣٨ و ١٤٧٨ م)^(٨٨) وكان غنياً بالبلاطات الخزفية الملونة ، ومثله أيضاً حدث لضريح شير شاه في ساسارام^(٨٩) ، إلى غير ذلك من الأمثلة .



أما العصر العثماني فقد تميز بأن غرام المعمارين بالقباب فيه قد فاق كل غرام ، فإنهم ما كانوا يتركون فرصة لوضع قبة أو قبيبة أو أنصافها إلا انتهزوها ، بل لعلنا لا نبدو مبالغين إذا قلنا إنهم كانوا يخلقون الوحدات المعمارية التي تصلح لأن تغطي بشكل من أشكال تلك العناصر ، بل إننا في الحقيقة لو أحصينا القباب ومشتقاتها التي استخدمت في العصر العثماني لتجاوز عددها مجموع القباب التي حدثت في العصر الإسلامي كله . والمكان الوحيد الذي نجا من وضع قبة أو شكل كروي فوق رأسه هو النهاية العليا أو قمة المآذن ، والتي يبدو أن تأثير النهايات الرمحية (spires) التي كانت سائدة في أوروبا لأطراف أبراج الكنائس والعمائر في العصور الوسطى الأوروبية والنهضة قد تغلبت على ذلك الغرام بالقباب فيما يخص المآذن ، ولا

التي فوق الصخرة بيت المقدس قد كسيت بتلك الألواح من الرصاص في العصر العثماني عندما جدد البناء في ذلك العصر وشيدت فيه القبة من قشرتين من الخشب . وهو أيضاً ما حدث بالنسبة لقبة ضريح الإمام الشافعي بالقاهرة (ش : ١٢٠) ثم لقبة بيت المال في المسجد الجامع بدمشق (ش : ٢٢) .

* * *

ويبقى عنصر تقليدي يتصل بالقبة في المساجد وهو ما نسميه « الخوذة » التي توضع عادة في نقطة القمة من القبة أو قبيبات المآذن . وكانت عادة تعمل من النحاس أو البرونز وتتكون غالباً من عدة كرات تنقص الواحدة منها عن التي تحتها وتنتهي العليا منها بهلال يواجه الناحية التي توجد فيها الكعبة بالنسبة للمكان الذي شيد فيه المسجد . ومن الملاحظ أن هذا التقليد لم يظهر في العصور المبكرة بل بدأ في الانتشار في العصور الوسطى الإسلامية .

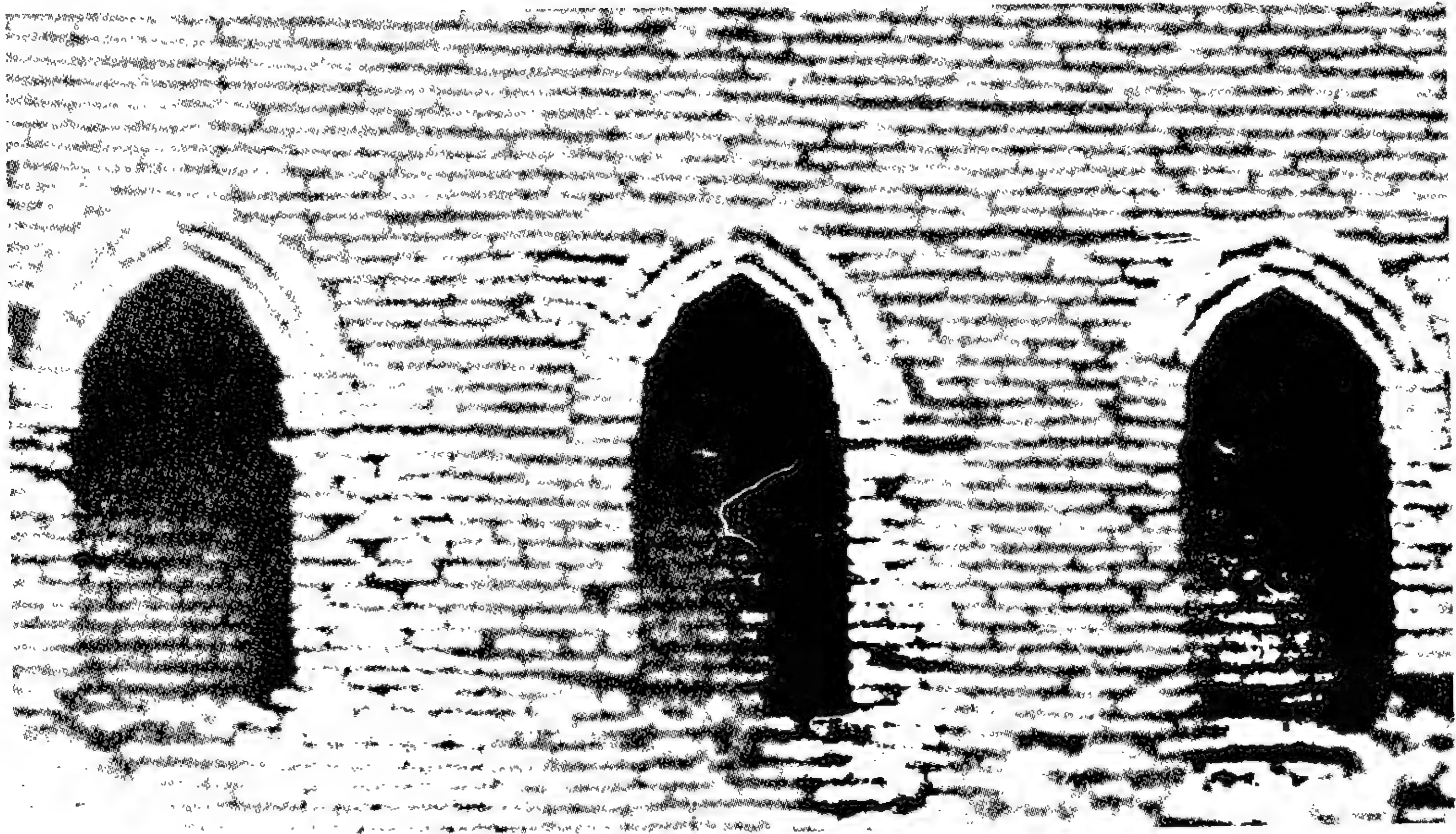
« شخشيخة » في قمة القبة ، ومن أمثلتها ما يوجد في جامع بايزيد باشا في مدينة أماسيا (ش : ٢١٨) ويؤرخ في سنة ٨٢٢ هـ (١٤١٩ م) ، وفي جامع مراد الثاني في مدينة أدرنة ويؤرخ في ٨٢٤ هـ (١٤٢١ م) . ثم تضاءل الإقبال على ذلك الأسلوب بعد فتح القسطنطينية ولكن يوجد منه مثل في جامع السلمانية في تلك المدينة (ش : ٢١٧) ويؤرخ في سنة ٩٦٥ هـ (١٥٥٧ م) .^(١١)

وشيدت أغلب القباب ومشتقاتها من أنصاف القباب والقبيبات بالحجر وبخاصة في مناطق الدولة العثمانية في جنوب أوروبا وآسيا الصغرى والشام ، أي في المناطق التي كانت تتوفر فيها مادة الحجر وتقل فيها مادة الطمي . ومهما يكن من أمر ، فقد كانت القباب الكبيرة الحجم وأنصافها تغطي بقرميد من الفخار المحروق ، ثم انتشرت تغطياتها بألواح الرصاص مما تطلب وضع عروق خشبية رفيعة طولية وعرضية على مسافات مناسبة وذلك لتثبيت ألواح الرصاص . وأغلب ظننا أن القبة

العقود

في العصور الحاضرة والمستقبلية ، وهي أيضاً العناصر التي تعد أعضاء جوهريّة وإنشائية وليست كالعناصر التي تطورت من أعضاء إنشائية إلى مجرد زخارف مثل المقرنصات والكوابيل وغيرها . ومن نافلة القول ، أن نتحدث عن نوعين

ونضيفها إلى ما سبق من عناصر معمارية لعبت أدواراً هامة في تاريخ العمارة العربية الإسلامية منذ عصورها المبكرة حتى عهد ليس بالبعيد وهي العناصر التي ما زالت لها قيمتها في محاولات التطوير والتحويل والاستيحاء منها بأشكال تتمشى مع محاولات تطوير الطراز نفسه



موسوعة الفن الفارسي

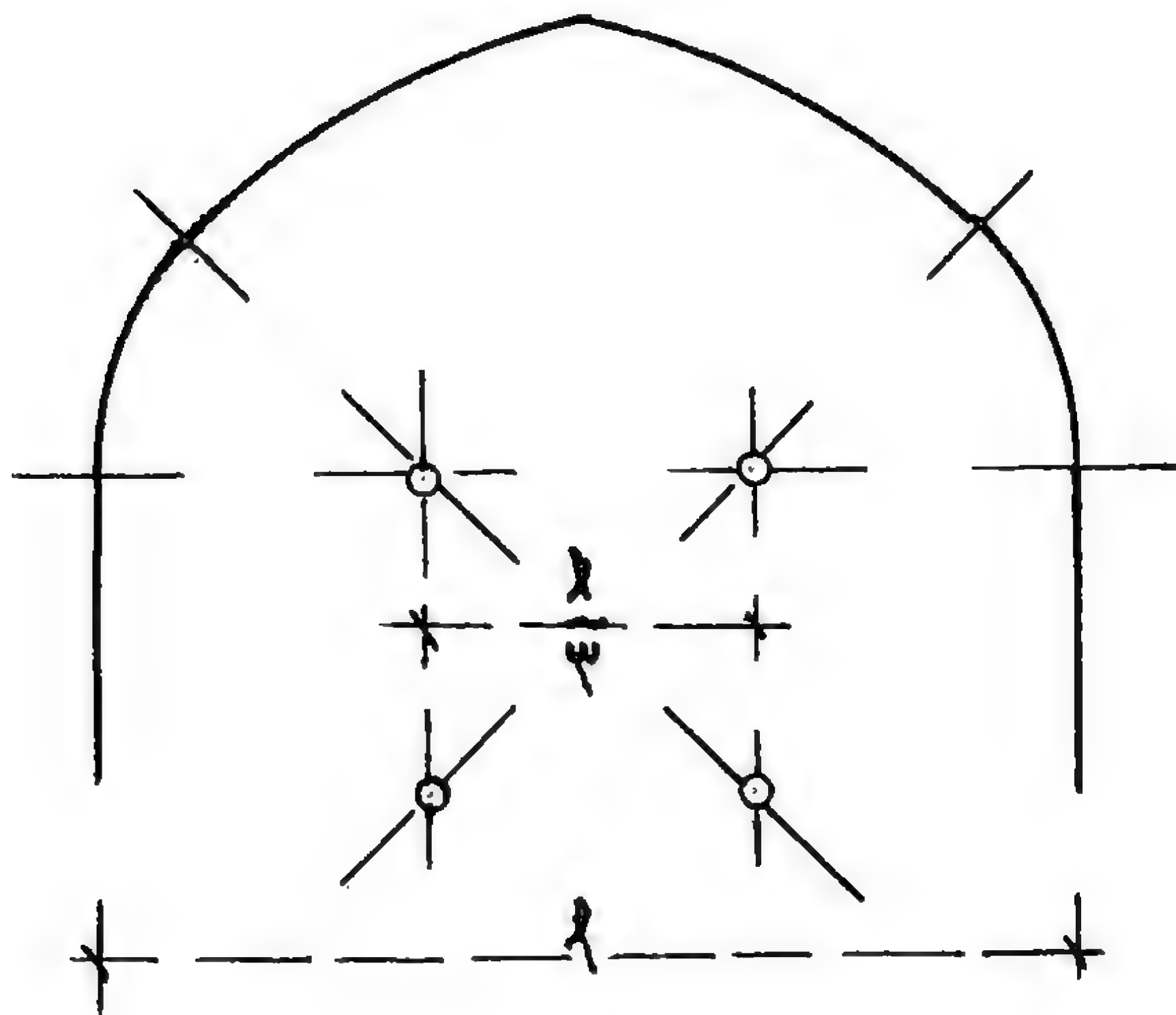
ش : ٢١٩ - طاق كسرى ، العقد المدبب

البيزنطي في الشام ، وهي نسبة مفتعلة ما بعدها افتعال ، وأثبتنا ذلك بما اكتشفناه في رحلة لنا في العراق حيث شاهدناه على هيئة مدببة صريحة في أعلى الواجهة الخلفية لإيوان كسرى في موضع المدائن المعروف الآن بسلمان باك (ش : ٢١٩) .

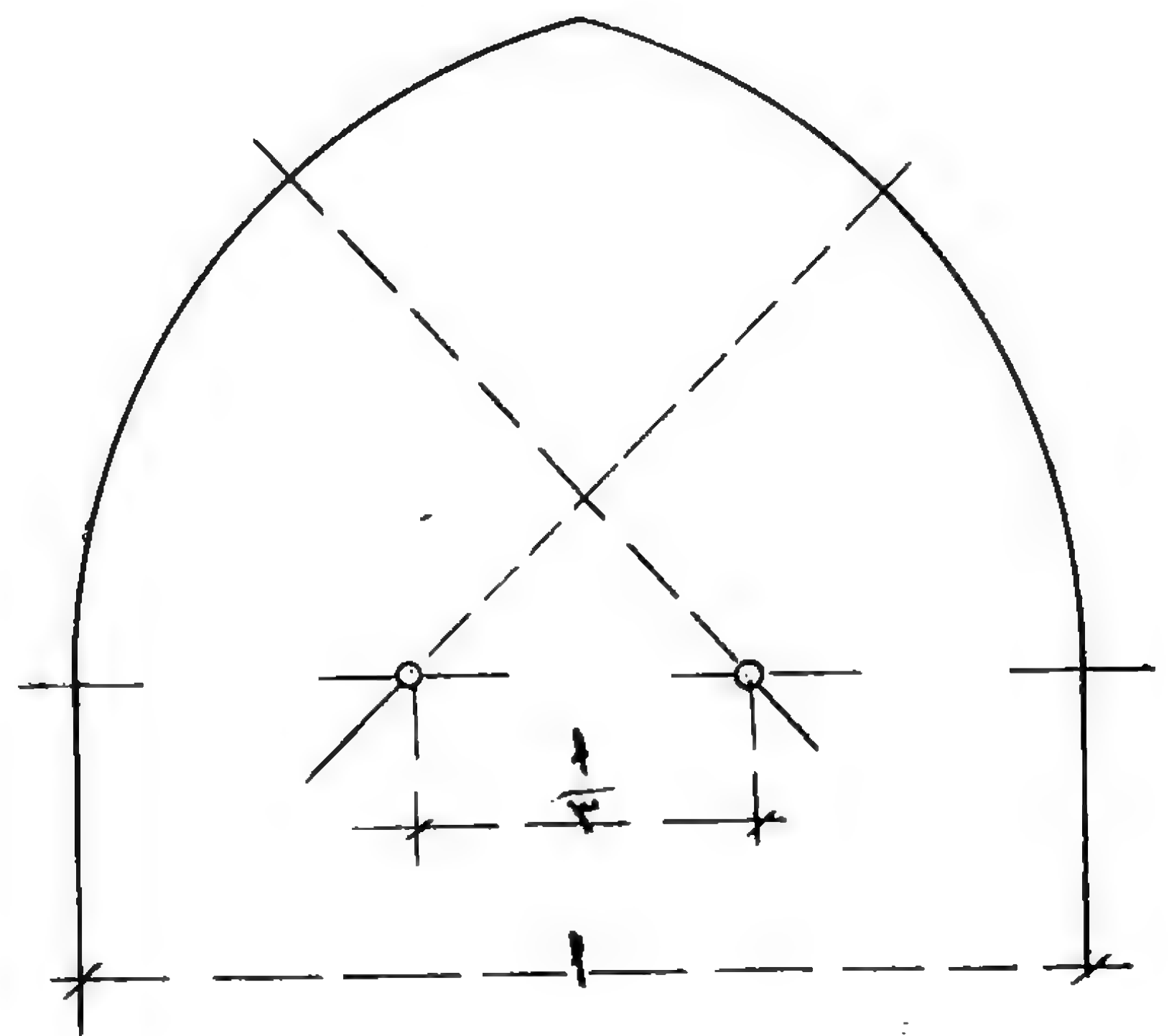
ومهما يكن من أمر ، فإن العقد المدبب

معروفين جيداً هما العقد نصف الدائري والعقد القوسي ، ونركز على النماذج التي اختص بها الطراز العربي الإسلامي ، والتي ابتكرها الفنانون في ذلك الطراز .

ويأتي على رأسها ، بطبيعة الحال ، العقد المدبب الذي جاء ذكره في صفحات سابقة وأنه قد نسب أقدم مثل له معروف إلى العصر



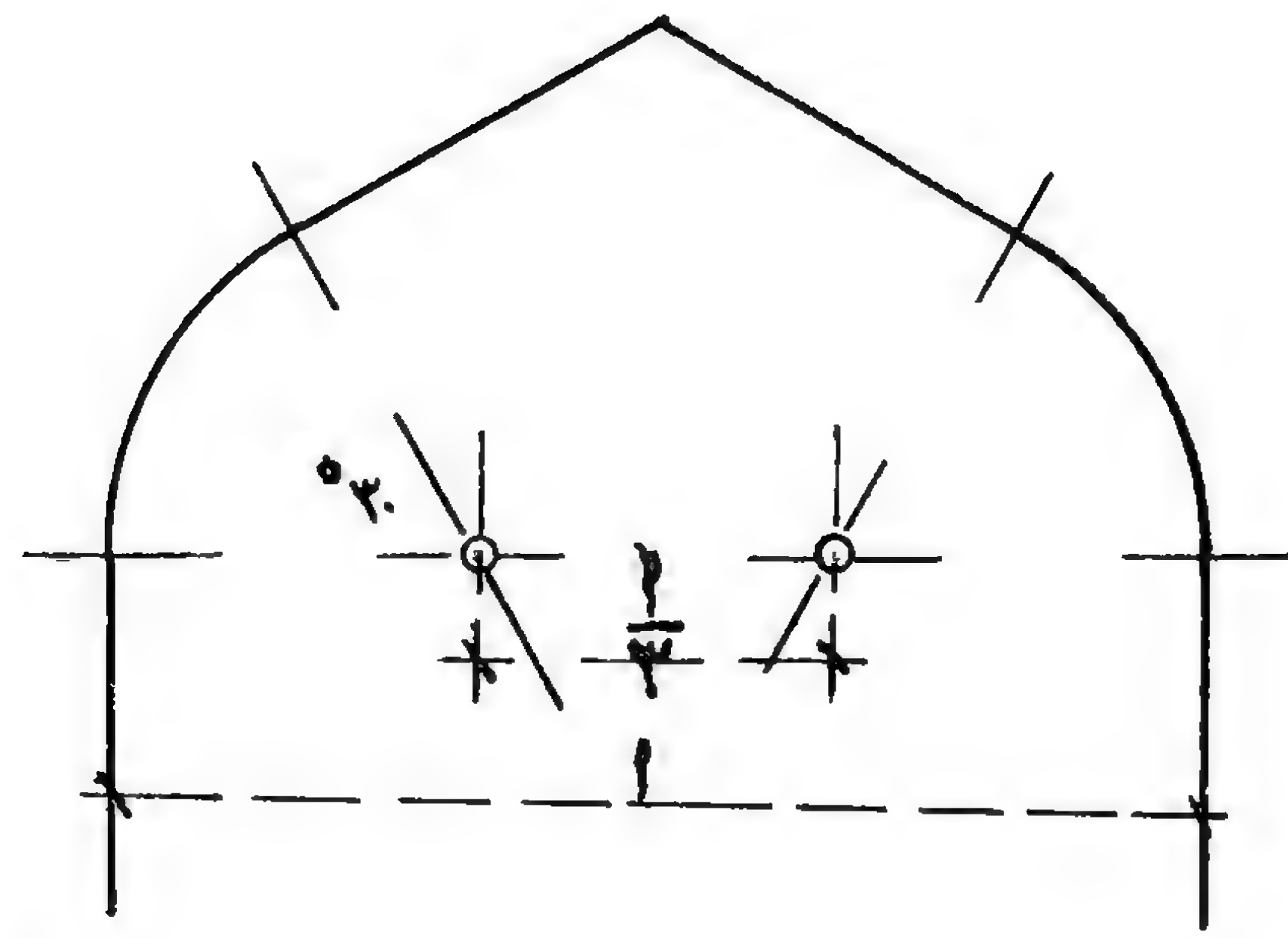
شافي



شافي

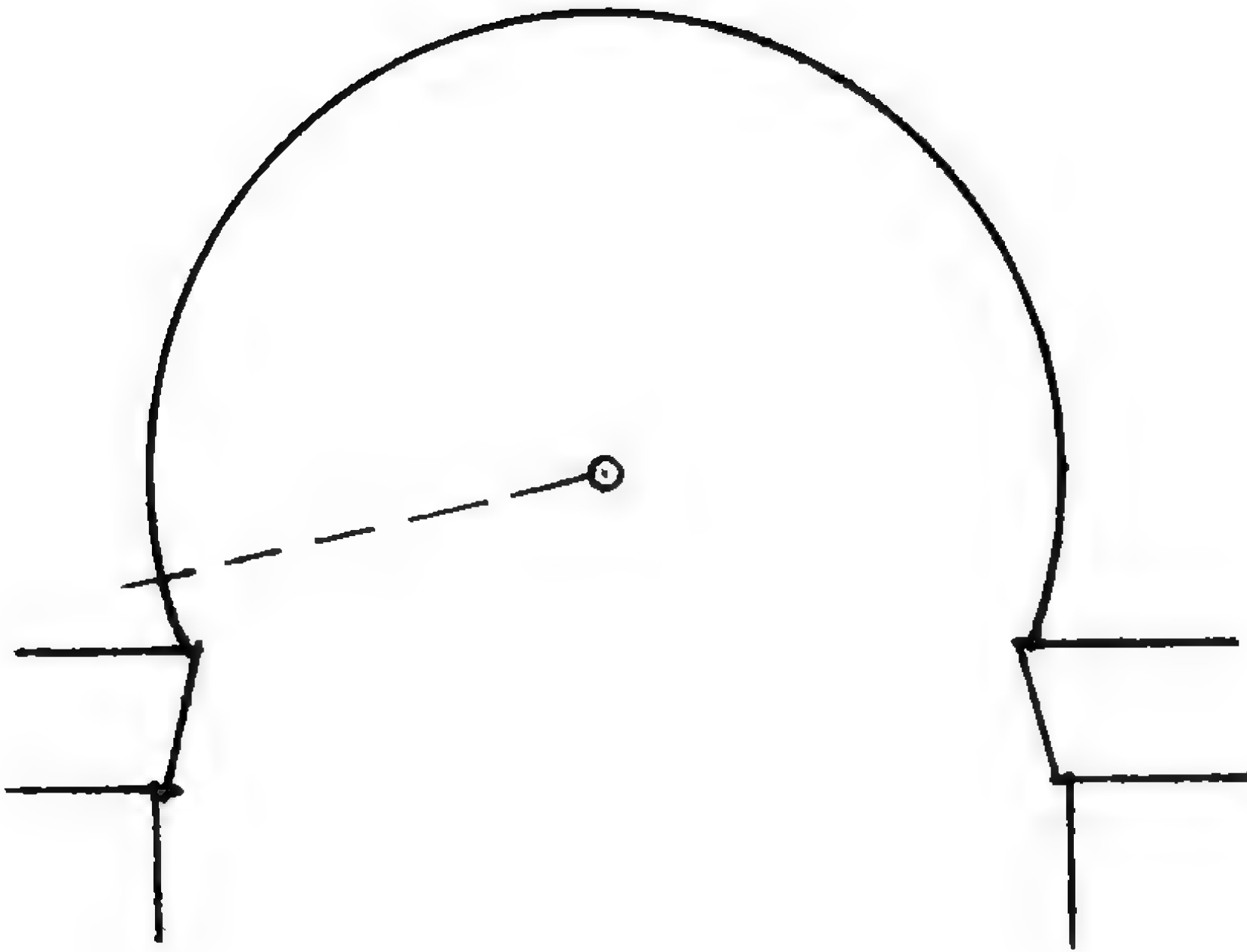
ش : ٢٢١ - العقد المدبب ذو المراكز الأربعة

ش : ٢٢٠ - العقد المدبب العادي ذو المراكزين



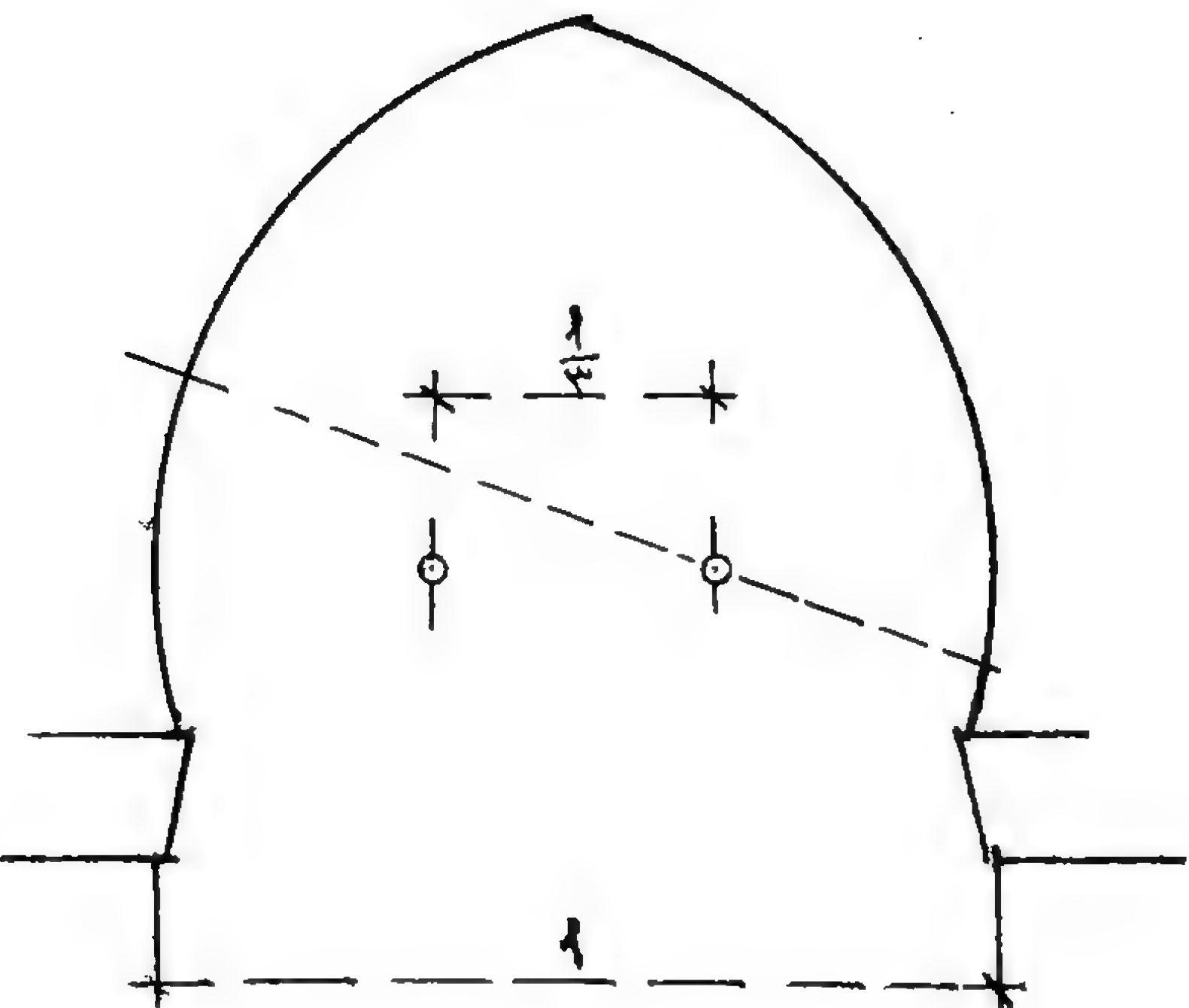
شافي

ش : ٢٢٢ - العقد المدبب الفاطمي



شافي

ش : ٢٢٣ - العقد حدوة الفرس المستدير



شافي

ش : ٢٢٤ - العقد حدوة الفرس المدبب

العربي الإسلامي له ثلاثة نماذج رئيسية . أولها وأقدمها هو المكون من قوسين مرسومين من مركزين وضعا على جانبي المحور الأوسط للعقد (ش : ٢٢٠) ، ويلتقي القوسان عند قمة العقد المدببة . ومن المعروف أنه كلما بعد المركزان عن المحور كلما زادت حدة زاوية القمة المدببة .

وإذا كان هذا النموذج من العقد المدبب البسيط قد وجد من قبل الإسلام فإن الفنانين العرب المسلمين قد ابتكروا نموذجاً ثانياً لم يسبقه مثل من قبل ، ويتكون من أربعة أقواس ، اثنين صغيرين واثنين كبيرين مماسين لهما ويلتقيان عند القمة (ش : ٢٢١) ، وترسم الأقواس من أربعة مراكز ، وسميناه بالعقد العراقي حيث ترجع أمثلته إلى وقت بناء مدينة الرقة حيث يشاهد في واجهة باب بغداد (ش : ٣٣) ^(١٢) . وشيدت عليه جميع عقود جامع أبي دلف في سامراء ^(١٣) . ويلاحظ أن قمته تنخفض ، بطبيعة الحال ، عن قمة العقد المدبب العادي السالف الذكر .

أما النموذج الثالث فقد سميناه بالعقد الفاطمي بعد أن كان يعرف بالعقد الفارسي ، وذلك لأننا عثرنا على أقدم أمثلته في أقدم أجزاء باقية من الجامع الأزهر (ش : ٧٧) وهو يسبق بذلك أقدم أمثلته في فارس بنحو قرن من الزمن ويسمى بالإنجليزية (keel arch) لأنه يشبه قاع المركب المدبب .

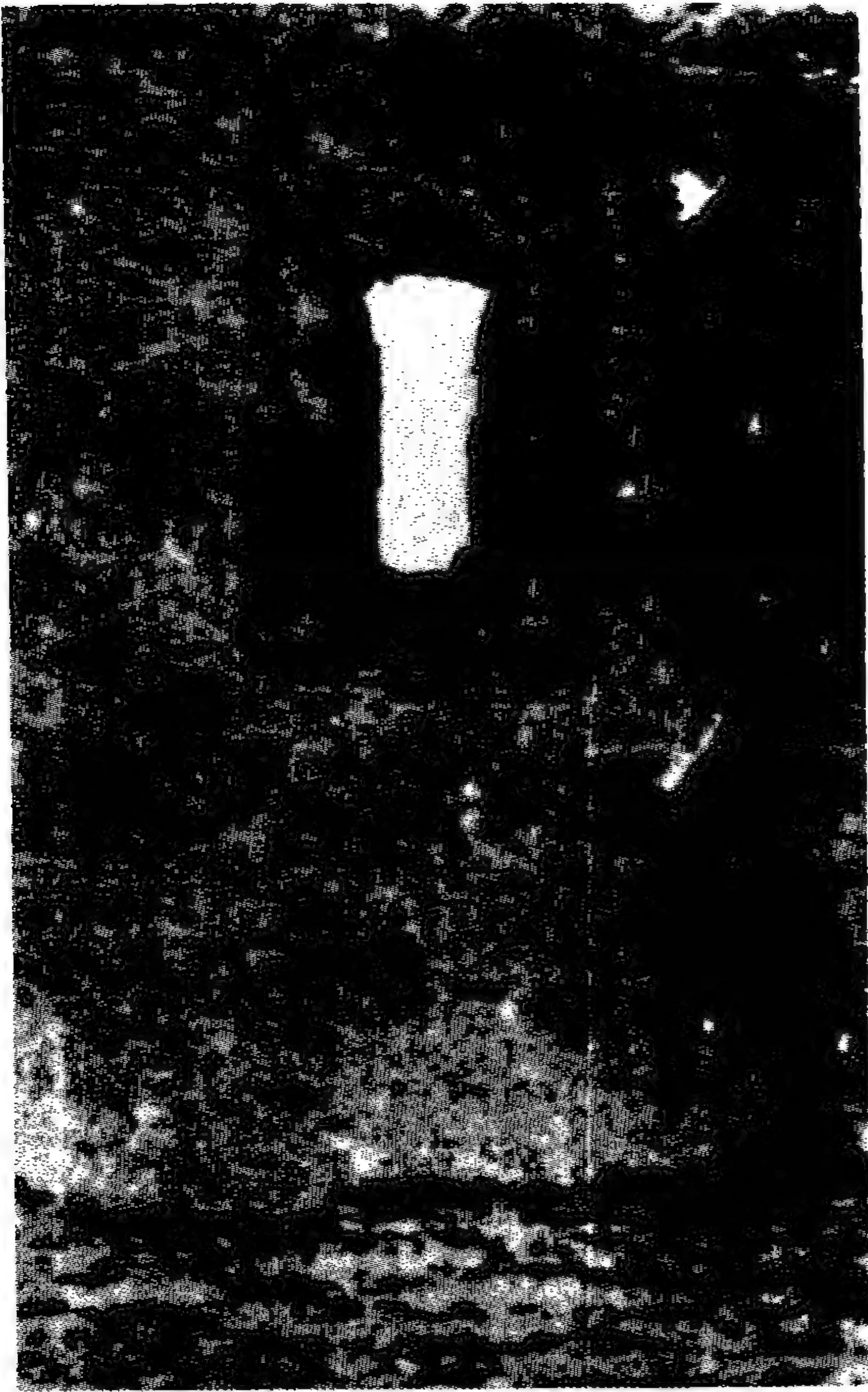
ويتكون هذا العقد الفاطمي من قوسين ومن مستقيمين مماسين لهما يلتقيان عند القمة (ش : ٢٢٢) . غير أن من الملاحظات التي تتعلق بهذه النماذج الثلاثة أن انتشارها كان

قاصراً على المنطقتين الوسطى والشرقية من العالم الإسلامي ، وأنها لم تحظ بعناية باستعمالها في غربه ، فمن النادر أن توجد لها أمثلة هناك . ومن ناحية أخرى ، فإن النموذجين الثاني والثالث كان يصعب في بعض الأحيان أن نتبين الفرق بينهما إذا لم تراع الدقة الكافية في بنائهما ، فقد لا يتضح تقوس المنحنيين العلويين في النموذج العراقي فيبدوان أقرب إلى مستقيمين ، وبالتالي يقرب العقد من النموذج الفاطمي والعكس بالعكس .

ومن العقود التي كانت نادرة الاستعمال قبل العصر الإسلامي العربي ثم اقتبسها المعمارون العرب المسلمون وطوروها وهذبوها

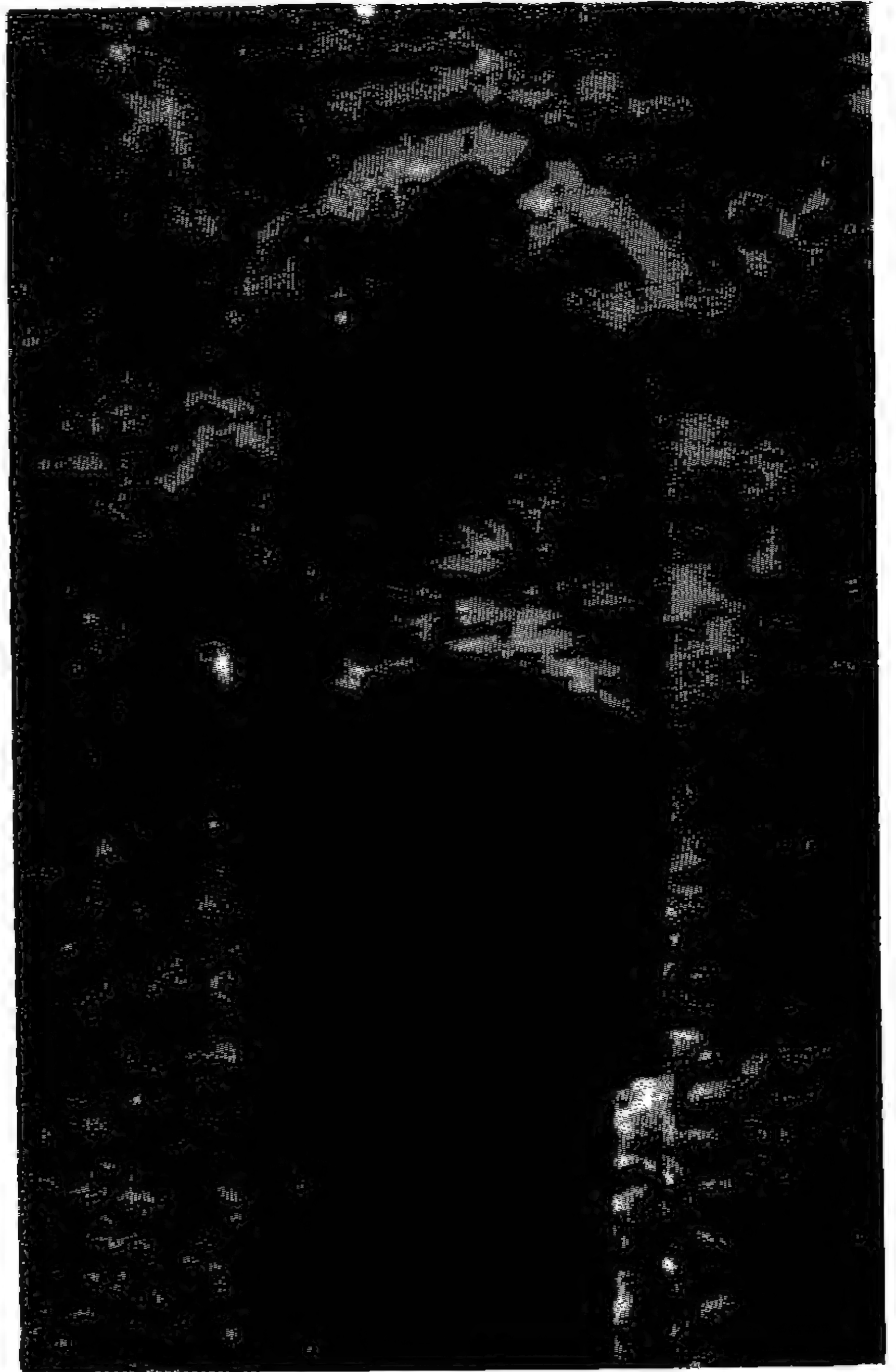
ونشروها وأصبحت من أعلام طرازهم نوع على شكل حدوة الفرس (ش : ٢٢٣) ، ويتميز بأن تقوسه لا يقف عند الخط الأفقي الذي يقع عليه مركز العقد إذا كان نصف دائري أو يقع عليه مركزا العقد إذا كان مدبباً (ش : ٢٢٤) .

وعلى العكس من العقد المدبب بنماذجه الثلاثة ، والتي يرجع أصلها إلى الشرق الإسلامي حيث استقر ونما وازدهر فيه وفي وسط العالم الإسلامي ، فإنه لم يلق ترحيباً في الغرب الإسلامي ، فإن العقد حدوة الفرس الذي نبت أيضاً مثل العقد المدبب في العراق والشرق الأوسط قد هاجر من الشرق منذ



كريسول

ش : ٢٢٦ - الفصوص في جامع سامرا



كريسول

ش : ٢٢٥ - الفصوص في قصر الأخضر

الأصلية ، بينما لم يبق كثير آخر كما هو إلا فترة قصيرة ثم أخذت تتطرق إليه عناصر ووحدات زخرفية تضيف إلى أشكاله طابعاً وطلاوة انفردت بهما العقود في العمارة العربية الإسلامية من بين عقود الطرز المعمارية الأخرى .

وتتمثل تلك العناصر الدقيقة والتطورات في أقواس مجوفة صغيرة اصطلاحاً على تسميتها بالفصوص (lobes) أو (cusps) ، وضعت متلاصقة في حافة العقد سواء كان مدبباً أو نصف مستدير أو من نوع حدوة الفرس ، ويشاهد أقدم أمثلتها في باب بغداد بالرقعة (ش : ٣٣) ثم الفصوص في قصر الأخضر في بادية العراق وله فيه عدة أمثلة (ش : ٢٢٥)^(٩٥) ، ويليه في التاريخ مثل في عقد إحدى كوى جدار القبلة في جامع سامرا الكبير (ش : ٢٢٦)^(٩٦) .

ومرة أخرى ، نرى هذه الظاهرة قد انتقلت إلى الغرب الإسلامي وصارت من خصائصه المرموقة بل المحببة إلى فنانيه ، فأشركوها مع العقود حدوة الفرس المتقاطعة والمتشابكة وأنتجوا منها كلها روائع معمارية يشاهد الكثير منها في جامع قرطبة مثلاً (ش : ٦٢ و ٦٣ و ٦٤)^(٩٧) وفي قصر الجعفرية (ش : ٦٩)^(٩٨) إلى غير ذلك من الأمثلة .

كما انتشرت هذه الظاهرة منفردة ومشتركة مع العقود المتقاطعة والمتشابكة على واجهات المآذن في الغرب الإسلامي (ش : ١٦٥ و ١٦٦ و ١٦٧) .

كذلك انتشرت ظاهرة الفصوص في حافات العقود وفي إطارات حولها على هيئتها

العصر الأموي مع الجيوش الفاتحة نحو الغرب حيث استقر وازدهر هناك ، بل أصبحت له السيادة المطلقة هناك وصار من أعلام العناصر العربية الإسلامية في الغرب ، بل إنه حظى بعناية مرموقة بتنوع وتعدد أشكاله وبإخراج تكوينات زخرفية منه غاية في الطلاوة ، مثل عمله على هيئة مجموعات منه متقاطعة ومتشابكة ، ومنها أمثلة في جامع قرطبة (ش : ٢٢٧) ، ومنها ما يوجد في الجامع الذي حول إلى كنيسة تعرف بكنيسة كريستو دي لالوث وسبقت الإشارة إليها (ش : ٧٠) ، وغير ذلك كثير .

وقد أنتج هذا التشابك والتقاطع حشوات هندسية ومنها ما يبدو لأول وهلة أنه نوع جديد من العقود ذوقه مدببة حادة تشبه العقد الرمحي الشكل (ش : ٢٢٧) ، وهو الشكل الذي انتشر على نطاق واسع في العمارة القوطية في أوروبا فيما بعد .

ومن الجدير بالذكر ، أن من الأمثلة النادرة التي يجتمع فيها كل من العقد المدبب العادي والعقد حدوة الفرس ما يوجد في عدد من عقود بائكات جامع ابن طولون المطلية على الصحن وبداخل الظلات ، وكذلك في داخل ظلة القبلة في جامع القيروان^(٩٩) .

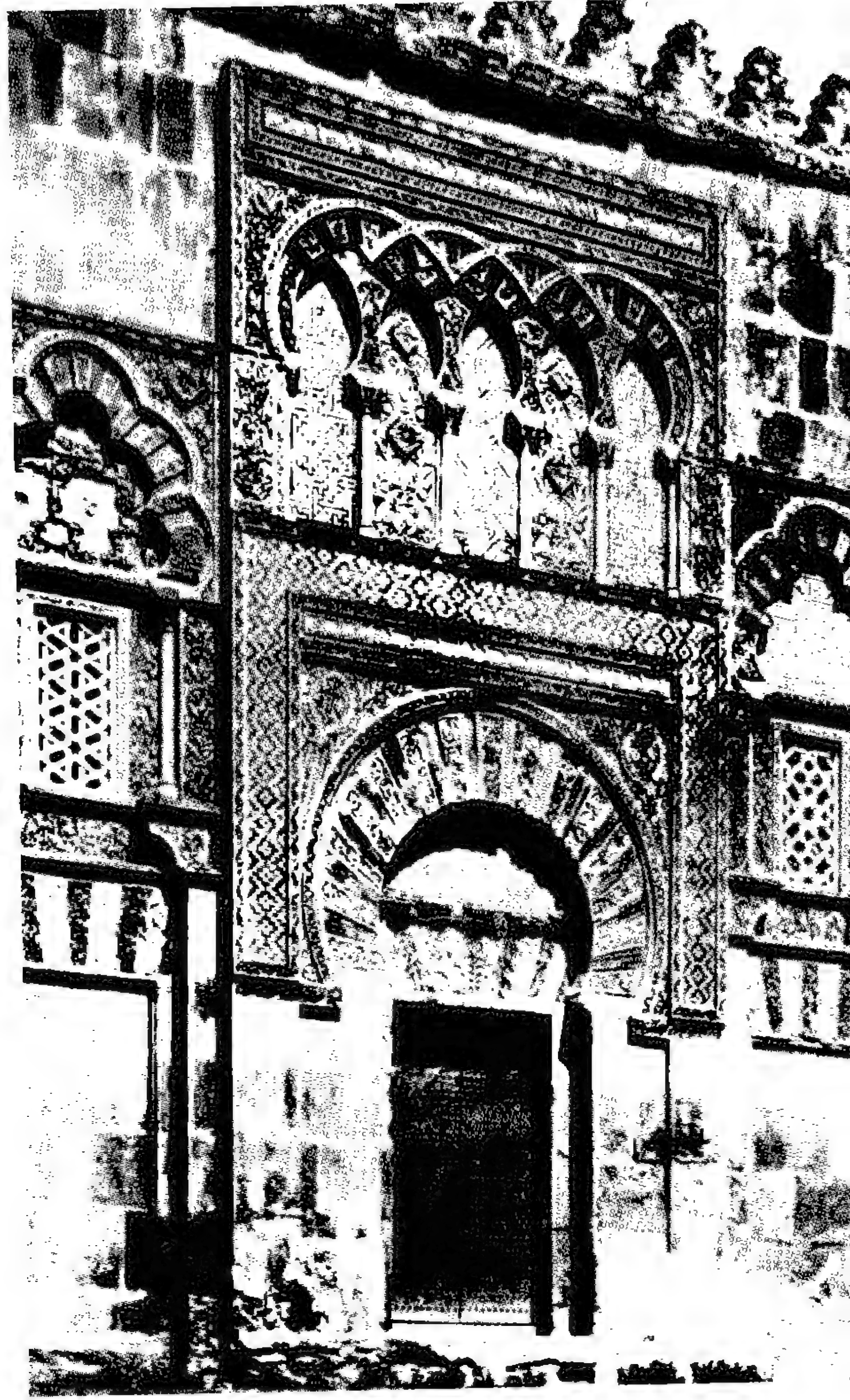
كما لا يفوتنا أن نشير إلى أن ظاهرة التشابك والتقاطع التي أشرنا إليها كانت من الخصائص التي تميز بها الغرب العربي الإسلامي دون شرقه ووسطه .

تلك هي نماذج العقود الرئيسية المجردة والبسيطة التي بقي الكثير منها على حالته

ش : ٢٢٧ - قرطبة ،

العقود المتقاطعة والمفصصة بالجامع

جوث - مورينو



ش : ٢٢٨ - مراكش ،

جامع الكتبية ، عقود مفصصة

مارسيه



مارسيه

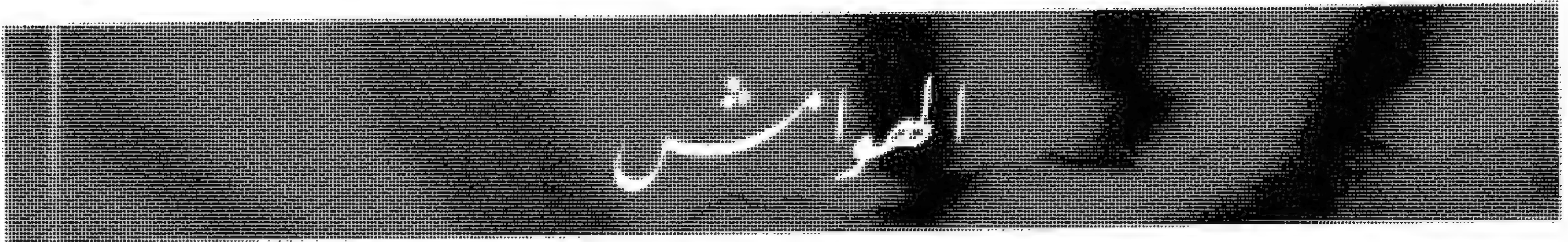
ش : ٢٢٩ - جامع تلمسان ، عقود مفصصة

والحجرات والحمامات في قصور الحمراء بغرناطة
(ش : ١٢٧) (١١).

ثم تعترينا الدهشة مرة أخرى عندما لا
نرى لكل هذه التطورات من تلك العناصر
المعمارية والزخرفية أية انعكاسات لها في مصر
والشام ولا في العراق وفارس ، اللهم في ندرة
من الأمثلة تبدو بين الحين والآخر ولكنها
سرعان ما تحبو دون أن تترك أثراً أو تتابع منها
حلقات ذات شأن .

البسيطة أو المركبة أو المتشابكة وذلك في أغلب
عمائر الموحدين والمرابطين في شمال إفريقية ،
وهي إما على هيئتها التقليدية ، أي أقواس
مجوفة ، كما في جامع تلمسان (ش : ٢٢٩) (١١)
أو على هيئة مقرنصات ودلايات
(ش : ٢٢٨) (١١) أو على هيئة التواءات . هذا
ومن الجدير بالذكر ، أن تلك الظواهر قد
وصلت إلى أوج نضجها وهي على هيئة دلايات
ومقرنصات تنتثر في أرجاء القاعات والأفنية

بل ومن العجب أيضاً أن نرى ظاهرة الفصوص هذه قد نالت حظوة كبيرة في الطراز الهندي المغولي ، حيث تكثر أمثلتها فيه (ش : ١٤٣ و ١٤٤) ، مما يدعونا للتساؤل عن العلاقة بينها في تلك المنطقة التي تقع في أقصى بلاد المسلمين وبين ما في أقاصي الغرب الإسلامي ، وذلك مع وجود الفاصل الكبير فيما بينهما ، وهو منطقة شرق العالم الإسلامي ، أي فارس والعراق ، ومنطقة وسط ذلك العالم وهي الشام ومصر .



- (١) ابن فضل الله العمري : مسالك الأبصار ج ١ ، ص : ١٠٧ .
- (٢) E.M.A., I/1, pp. 147-148, Fig. 74.
- (٣) ناقشنا هذا الموضوع في إسهاب في كتابنا : العمارة العربية في مصر الإسلامية ، المجلد الأول ، ص : ٥٩٨ - ٦١١ .
- (٤) E.M.A., I/2, Fig. 555.
- (٥) E.M.A., I/2, Figs. 576, 578.
- (٦) E.M.A., I/1, Fig. 72.
- (٧) M.A.Eg., II, Fig.
- (٨) E.M.A., II: Fig. 223.
- (٩) E.M.A., II: Fig. 205.
- (١٠) E.M.A., I/1: Pl.
- (١١) العمارة العربية في مصر الإسلامية ، ص : ٦٠٥ - ٦٠٦ ، ش : ٤٠٣ .
- (١٢) المرجع السابق ، ص : ٤٩٤ - ٤٩٥ ، ش : ٢٩٨ و ٣١٨ - ٣٢٢ .
- (١٣) E.M.A., II, Pl. 121 b.
- (١٤) Goodwin: p. 74.
- (١٥) Rice: Fig. 200.
- (١٦) البلاذري : فتوح البلدان ، ص : ٣٤٣ .
- (١٧) ابن دقاق ، ج ٤ ، ص : ٦٢ - ٦٣ ؛ خطط المقرئ ، ج ٢ ، ص : ٢٤٨ .
- (١٨) E.M.A., I/2, Pl. 78 b.
- (١٩) E.M.A., I/2: pp. 518-21, Fig. 568, Pl. 85a.
- (٢٠) المقدسي : أحسن التقاسيم ، ص : ١٧٧ ؛ المقرئ ، ج ١ ، ص : ١٧٤ ؛ ابن الأثير ، ج ٧ ، ص : ١٩٦ ؛ ابن خلدون : العبر ، ج ٤ ، ص : ٢٠٣ ؛ القلقشندي : مآثر الأناقة ، ج ١ ، ص : ٢٦٠ . العمارة العربية ، المجلد الأول ، ص : ٥٢٩ و ٥٣١ .
- (٢١) E.M.A., I/2: pp. 518-21, Fig. 568, Pl. 85 a; II: Pl. 48a.
- (٢٢) E.M.A., II: Pls. 35b, 36d* Scerrato: p. 49* Hutt: N.Af. pp. 33, 57.
- (٢٣) Ars Hisp., IV: Figs. 8, 12, 13* Du Ry: p. 127.
- (٢٤) Marçais, I: Figs. 224, 227* Du Ry: p. 125* Blunt: p. 64* Scerrato: p.169* Hutt: Pl.41.
- (٢٥) Marçais, I: p. 337, Fig. 230* Hutt: p. 109.

- Marçais, II: Fig. 260. (٢٥)
- Marçais, II: Fig. 264. (٢٦)
- Hutt: N.Afr.: p. 118. (٢٧)
- Marçais, II: Fig. 343* Hutt: p. 112. (٢٨)
- Marçais, I: Fig. 91* Hutt: p. 112. (٢٩)
- Hutt: pp. 116, 117. (٣٠)
- Marçais, I: pp. 320. (٣١)
- M.A.Eg. I: pp. 5-9, Fig. 1, Pls. 1-2b. (٣٢)
- M.A.Eg. I: pp. 85-104, Figs. 32, 36, 40, 44, Pls. 23-32. (٣٣)
- Farid Shafei: The Mashhad al-Guyushi (Am. Univ. in Cairo Press 1965). (٣٤)
- (٣٥) فريد شافعي: العمارة العربية في مصر الإسلامية، المجلد ١، ص: ٥٧٣ - ٥٧٩.
- M.A.Eg., I, Pl. 123a. (٣٦)
- M.A.Eg., II, Pl. 123b. (٣٧)
- M.A.Eg., II, Pl. 125a, Fig. 139. (٣٨)
- Dussaud (R.), Deschamps (P.), Seyrig (H.): La Syrie antique et médiévale, Paris, 1931, Pl. 37. (٣٩)
- Creswell: The Evolution of the Minaret, with special reference to Egypt, Burlington Mag., vol. XLVII, Pl. F/I. (٤٠)
- E.M.A., II: p. 47, Fig. 33, Pl. 4. (٤١)
- E.M.A., I: p. 94, Pl. 22 e. (٤٢)
- E.M.A., II, Pl. 71. (٤٣)
- (٤٤) فريد شافعي: مثذنة مسجد ابن طولون رأى في تكوينها المعماري (مجلة كلية الآداب، جامعة فؤاد الأول، المجلد ١٤، ج ١، ص: ١٦٧ - ١٨٤، مع ٦ أشكال و ١٣ لوحة).
- Survey, IV: Pls. 355, 357. (٤٥)
- Survey, IV: Pl. 356. (٤٦)
- Scerrato: p. 63. (٤٧)
- Fletcher (1975), p. 193 D. (٤٨)
- Survey, IV: Pl. 360. (٤٩)
- (٥٠) سعيد الديوهجي: الجامع النوري في الموصل، (مجلة سومر ٥ / ٢، ص: ٢٧٦ - ٢٧٩، ولوحتان).
- Directorate- Gen. of Guid. & B.C.: Land of the Two Rivers Fig. 68*.
- Survey, IV: Pl. 359. (٥١)
- Hitchcock: Fig. 439. (٥٢)
- Du Ry: p. 98* Norwich, p. 137. (٥٣)
- Du Ry: p. 98* Norwich: p. 137. (٥٤)
- Blunt: p. 29* Du Ry: pp. 236-7* Scerrato: pp. 131-2. (٥٥)
- E.M.A., I/2, Pl. 84. (٥٦)
- E.M.A., II, Pls. 84-5* Hutt: North Afr., pp. 36, 58, 60. (٥٧)
- E.M.A., II: Pl. 10 b. (٥٨)
- E.M.A., II: pp. 323-5, Fig. 243, Pls. 91-92. (٥٩)
- E.M.A.Eg., I: pp. 131-145, Figs. 64-71, Pls. 40-44* Monneret de Villard: La Necropoli Musulmana di Aswan. (٦٠)
- Gomez, Moreno: Ars Hispanica, vol. III, Fig. 161. (٦١)
- Marçais (G.): Manuel d'art Musulman, I, Fig. 174, 175. (٦٢)
- Marçais, II: Fig. 254. (٦٣)
- Ars Hisp., IV, Figs. 20, 33, 135, 138, 261, 262, 286. (٦٤)
- Souchal (J.): Art of the Early Middle Ages, p. 227. (٦٥)

- Norwich: p. 176. (٦٦)
- Pitkin Pict. Ltd. Cathedral Archt. (٦٧)
- Fletcher (1965): p. 399. (٦٨)
- Baker (J.A.): The living Splendour of Westminster Abbey. (٦٩)
- Survey, IV: Pls. 283, 295-296. (٧٠)
- Marçais, I: Fig. 181. (٧١)
- Marçais, I: Figs. 170, 174, 175. (٧٢)
- Marçais, II: Fig. 257. (٧٣)
- Marçais, II: Fig. 259. (٧٤)
- Hutt: North Africa, p. 63. (٧٥)
- (٧٦) لطفي وسالم : ش : ٤٤ - ٤٥ .
- Ars. Hisp., III: Figs. 344-345* Hutt: N. Af.: p. 90-93.
- (٧٧) العمارة العربية ، مجلد ١ ، ص : ٥٢٣ - ٧٣ وش : ٢٣٠ - ٣٩٦ .
- Hautecouer & Wiet: Les Mosquées du Caire, Vol. II. (٧٨)
- M.A.Eg., II: p. 252, Figs. 150-1* Herzfeld: Studies in Architecture, Ars Isl. IX, pp. 11-40. (٧٩)
- (٨٠) عبد القادر الربحاوي : الأصالة والجمال في فنون العمارة العربية والإسلامية (المجلد العربية ، العدد ٣ ، السنة ٣ ، ص : ٢٢ - ٢٨) .
- M.A.Eg., II, p. 253* Herzfeld, loc. cit., pp. 13-14, 41-43.
- Directorate-Gen. of Guid. & B.C., Baghdad, Fig. 54* Herzfeld: The Muqarnas Dome, Ars Isl. IX, pp. 11-40. (٨١)
- Survey, IV: Pl. 419* Blunt: p. 72* James: Fig. 101* Scerrato: p.101. (٨٢)
- Du Ry: p. 206* Scerrato: pp. 102-5. (٨٣)
- Survey, IV, Pl. 470. (٨٤)
- Survey, IV: Pls. 481a, 483. (٨٥)
- Scerrato: p. 152. (٨٦)
- Du Ry: p. 243* Scerrato: p. 150. (٨٧)
- Du Ry: p. 238. (٨٨)
- Du Ry: p. 239* Hitchcock: 457. (٨٩)
- Goodwin (G.): Isl. Archit. Ottoman Turkey, p. 72. (٩٠)
- Goodwin: p. 40. (٩١)
- E.M.A., II: Pl. 2c. (٩٢)
- E.M.A., II: Pl. 71. (٩٣)
- E.M.A., II: Pl. 95d. (٩٤)
- E.M.A., II: Pl. 19b. (٩٥)
- E.M.A., II: Pl. 66d. (٩٦)
- Ars Hisp., III: Figs. 135-156, 198. (٩٧)
- Ars Hisp., III: Figs. 294-297. (٩٨)
- Marçais, I: Fig. 173. (٩٩)
- Marçais, I: Fig. 178. (١٠٠)
- Ars Hisp. IV: Figs. 100-111 etc. (١٠١)

العمارة العربية الإسلامية في عصرها الحاضر

أسعار الأراضي فيها إلى مستويات خيالية أحياناً .

وأدى الاتجاه في البناء رأسياً والمغالة في ارتفاعات الأطراف العليا للعمائر أن توارت أهمية الطنف والحليات والتفاصيل المعمارية الكلاسيكية ، بل إن عدم الاهتمام هذا قد زحف نحو أطراف وخارج المدن بل وإلى بقاع من الريف في كل من أوروبا وأمريكا ، وحتى تلك التي ظلت محتفظة بأساليب البناء بالمواد التقليدية أي الحجر والآجر والخشب وغيرها . أما في العمائر التي شيدت أساساً بالحديد فقد اقتصر دور تلك المواد على استعمالها كحشو بين الأعضاء الحديدية .

ومن الجدير بالذكر ، أن نشير إلى ذلك البناء ذي الشهرة العالمية وهو برج إيفل في باريس والمشهور باسم مهندسه جوستاف إيفل الألماني الأصل ، والذي يبلغ ارتفاعه نحو ٣٠٠ متر ، وكان قد شيد في عام ١٨٨٩ م^(١) بمناسبة إقامة معرض باريس التجاري والصناعي على عدة سنوات من عام ١٨٥٥ م إلى ١٩٠٠ م ، كما أتاح استعمال الحديد بناء وحدات معمارية وقاعات ذات اتساع كبير كما انتشر استعمال

ومن البدهي أن متابعة الحديث عن حاضر ومستقبل العمارة الإسلامية تتطلب متابعة الأحداث الحضارية والمعمارية التي وقعت في الماضي القريب جداً والذي يتصل بالحاضر وما صاحبها من تطورات سياسية وحضارية منذ القرن الماضي حتى الآن ، والتي كان لها أخطر الآثار على الاتجاهات المعمارية في البلاد الغربية من أوروبية وأمريكية ارتبطت بها بأوثق الصلات البلاد الإسلامية عامة والعربية خاصة .

فلقد طرأت على العمارة الأوروبية في تلك الحقبة تطورات غاية في الأهمية بسبب ازدهار صناعة الحديد والصلب وما تبع ذلك من إقبال شديد على استعماله كمادة أساسية للبناء ، ثم أخذ بتزايد مع ظهور الولايات المتحدة الأمريكية على مسرح الحضارة العالمية ، والتي كانت تزدهر فيها أيضاً صناعة الحديد والصلب ، وأقبل الأمريكيون على استعماله على نطاق واسع في البناء وما نتج عنه من الاتجاه الرأسي في البناء ، والذي كان من بعض نتائجه ابتكار ناطحات السحاب ، وبخاصة في المدن الكبيرة وفي الأحياء التجارية منها ، حيث تصل

الزجاج وغطيت المسطحات الكبيرة به وبخاصة في الأسواق وبيوت النباتات وغيرها .

وكان لاستعمال الحديد والصلب نتائجه الخطيرة أيضاً لا من حيث طرق وأساليب البناء والتصميمات فحسب ، بل ومن حيث الاتجاهات في تخطيط المدن ، فقد أدى إلى عدة تطورات وظهور اتجاهات جديدة في طرز العمارة في العالم كله .

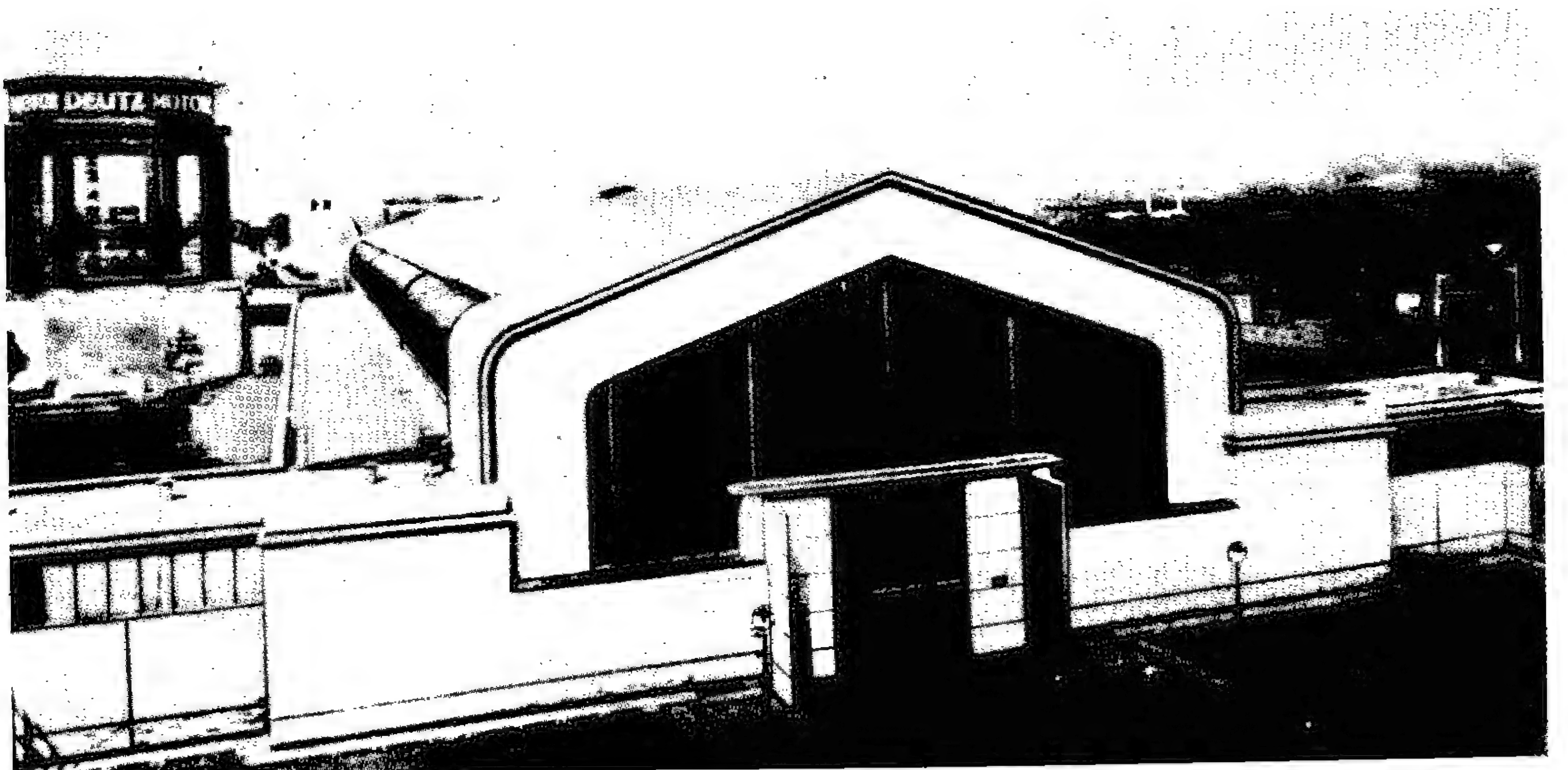
وكان ابتكار الخرسانة المسلحة من تلك النتائج الهامة ، إذ انتشر استعمالها وبخاصة في البلاد التي ترتفع فيها أسعار الحديد . وكان لهذا الابتكار بدوره آثاره الكبيرة على طرق وأساليب البناء والتصميمات أي الطرز المعمارية .

ومنها أيضاً نتائج غير مباشرة تتصل بصناعة الحديد والصلب مثل اختراع السيارة التي تطورت إلى آفاق واسعة حتى صارت من لوازم الحياة للناس على اختلاف طبقاتهم ، وما نشأ عنها من آثار مباشرة وغير مباشرة على تخطيط المدن ، وبالتالي على التصميمات المعمارية

وطرزها .

وتبلورت تأثيرات تلك المبتكرات وغيرها وظهرت بوضوح قبيل الحرب العالمية الأولى في الاتجاهات المعمارية ولكن عوقتها تلك الحرب عن التطور السريع ، وصاحبت نهايتها تعديلات في الحدود الجغرافية والسياسية في مناطق متعددة من العالم في ذلك الوقت ، يهمنها منها الشرق الأوسط والأدنى وجنوب أوروبا وشمال إفريقيا التي تقلص عنها حكم العثمانيين ووزعت أملاكهم على الحلفاء الأوروبيين المنتصرين ، ومن ثم أصبحت لهم السيطرة الكاملة على أقطار العالم الإسلامي من أغلب النواحي الحضارية والعلمية ، ثم الفنية والمعمارية بوجه خاص .

وتزايدت عجلة تأثيرات تلك الثورات الصناعية والتكنولوجية منذ انتهاء الحرب العالمية الأولى حتى أخذ الناس في أوروبا وأمريكا ينظرون إلى الطرز الغربية السابقة على أنها صارت غير صالحة كما كانت للتمشي مع تلك



شريحة

الأمريكية وامتدت إلى أنواع أخرى من العماائر إلى جانب ناطحات السحاب ، أي إلى العماائر السكنية والصناعية والترفيهية وغيرها^(٢) .

وكان من رواد تلك الاتجاهات من قبل الحرب العظمى الأولى المعماري الأمريكي الكبير فرانك لويد رايت (Frank loyd Wright) ،

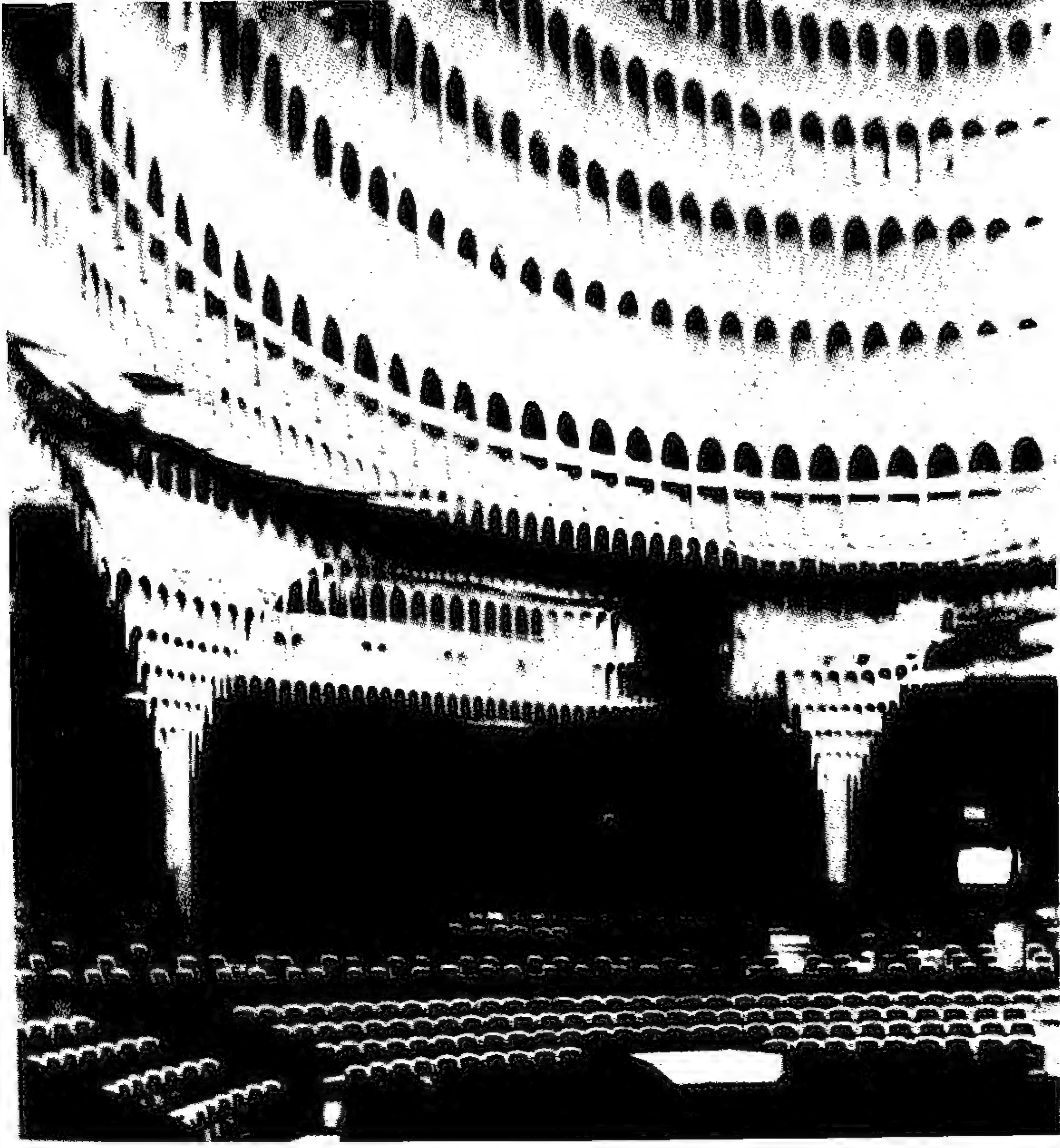
والذي أصبح من المتفق عليه بين المعماريين المحدثين اعتباره أكبر رائد لتلك الاتجاهات المعمارية الحديثة وللأسس التي قامت عليها سائر حلقات التطورات في المراحل التالية ، واحترام تجاربه في العمارة ونظرياته الجديدة المتمثلة في عمائره التي قام بتصميماتها ، وذلك بسبب تميزها بالفراغ العضوي (Space) والشكل العام والتكوينات التجريدية والتخلص من استخدام الطنف (entablature) والحليات المعمارية التقليدية في العصور السابقة ، وكل ذلك فعله متقدماً بفترة ليست بالقليلة على محاولات الأوروبيين من الرواد الذين كونوا لهم مدارس ومذاهب مختلفة في العمارة الحديثة كان من أشهرها « الباوهاوس » (Bauhaus) والذي هاجر كثير من أتباعه إلى الولايات المتحدة الأمريكية في أيام الحكم النازي ، واستقروا فيها بصفة نهائية وساروا أشواطاً واسعة في تطوير مذاهبهم المعمارية الحديثة التي عاصرهم فيها المعماريون في أوروبا . ولكن مما يجدر ذكره أن فرانك لويد رايت ظل إلى آخر حياته يتميز بأنه لم يصل إلى حد التطرف في الاتجاهات التجريدية والتكعيبية التي وصل إليها المعماريون الآخرون من الأوروبيين والأمريكيين والمتأمركين ، وظلت أعماله تتسم بالاعتدال .

المواد الجديدة التي أخذت تتنوع أساليب استخدامها كلما تقدم الزمن ، وأخذت الأذهان تتفتق عن غيرها مثل الزجاج والألياف الصناعية ومشتقات البلاستيك والمواد المعدنية الأخرى الطبيعية والمصنعة مثل الألومنيوم وغيرها .

وصاحب تتابع ظهور تلك المبتكرات إقبال كبير على استخدام الكهرباء والفحم وأنواع الطاقة الأخرى مثل البترول ، في تشغيل الأجهزة التي ابتكرت لتوفر للناس أكثر ما يمكن من أسباب الراحة بل الترف في حياتهم ، ومن ثم فقد اندفع المعماريون في حماس كبير نحو الانتفاع بأكثر ما يمكن من تلك المبتكرات والاختراعات وصياغة القوالب المعمارية التي تتفق مع خصائصها ، ومع متطلبات البيئات المختلفة واستعمالاتها في نواحي معيشتها .

كل ذلك أنبت مذاهب معمارية في العالم الغربي منذ نهاية الحرب العالمية الأولى وحتى الحرب العالمية الثانية ثم من بعدها حتى وقتنا هذا .

وبدأت تتجلى هذه الاتجاهات الحديثة بعد قليل من انتهاء الحرب العالمية الأولى في العماائر التي شيدت في معرض باريس الدولي الذي أقيم في عام ١٩٢٥ م ، والذي وضحت فيه الاتجاهات نحو الاعتماد بصفة رئيسية على الشكل العام (Form) والمستويات والخطوط المبسطة ، إلا أن المعماريين لم يكونوا قد تخلصوا بعد من صفات وملامح من الطابع الكلاسيكي غير المتطرف في التجريد ، بينما انتشرت تلك الاتجاهات وزادت في الولايات المتحدة



شريحة

ش : ٢٣١ - ألمانيا ، قاعة المسرح الكبير ببرلين

ثم درس الخرسانة المسلحة واشتغل فترة في برلين وسافر كثيراً ، وأثرت تجاربه ومعلوماته عن الفن التكعيبي على تكوين شخصيته وعلى أعماله المعمارية والإنشائية ، وبخاصة في مشاكل الإسكان الاقتصادي التي استغرقت فترة طويلة من حياته ، وهو صاحب القول المشهور عن المسكن بأنه « آلة للمعيشة » . وعلى الرغم من اقتناعه بأسس ما سمي « بالطراز الدولي » ، الذي ستتحدث عنه بعد قليل ، ويقوم على فكرة الخطوط والمستويات المسطحة ونظريات التجريد والوظيفية ، فإنه خرج على ذلك في بعض الأحيان إلى المنحنيات والاستدارات ، ولكننا نراها من وجهة نظرنا تتسم بالصلابة والثقل المبالغ فيه .

والذي لا شك فيه ، أن أولئك الرواد من الأوروبيين قد تأثروا باتجاهاته ونظرياته منذ أن نشرت تصميماته في أوروبا في عامي ١٩١١ و ١٩١٢ م ، وبخاصة في ألمانيا ، واطلع عليها معماريوها في ذلك الوقت ، وكان منهم « والتر جروبياس » (Walter Gropius) وهو أحد الذين أصبحوا من أشهر رواد المذاهب الحديثة قبل وبعد الحرب العالمية الثانية ، وبخاصة بعد أن هاجر إلى الولايات المتحدة مع غيره كما سبق ذكره ، وكان معه رائد ألماني آخر هو « ميس فان دروهي » (Mies Van Der Rohe) وغيرهم من أصحاب مدرسة « الباوهاوس » .

ومن الرواد أيضاً « لوكوربوزيه » (Le Corbusier) الذي بدأ حياته كمصور (painter) ،

الخواص الإنشائية للحديد والصلب والخرسانة المسلحة ، والتي صيغت منها هياكل المباني ، مما تسبب نهائياً في الاستغناء عن الجدران الحاملة للمبنى . وصارت الحوائط الخارجية والداخلية بمثابة مستويات وألواح من الزجاج أو المعادن أو الحجر والطوب وغير ذلك من الخامات الطبيعية أو المصنعة ، أي أصبحت بمثابة أغلفة وفواصل ليس لها عمل إنشائي كما كانت في الطرز السابقة .

وكان من أسس الطراز الدولي أيضاً العناية القصوى بالوظيفة التي يجب أن يؤديها المبنى أو الوحدات المعمارية ، غير أن البعض من المعماريين قد تغالى في إعطائها الأهمية الكبرى ، على زعم أنها هي كل شيء في العمارة .

وليس هناك من شك في أن الخواص الإنشائية للحديد والخرسانة المسلحة قد ساعدت على الإكثار من عمل الفتحات من أبواب ونوافذ ومن اتساع مساحاتها ، مما يخدم كلا من الوظيفة وسهولة الاستعمال والتوزيع والاتصالات بين الوحدات التي يتكون منها المبنى ، ثم مرور أكثر ما يمكن من الضوء وبخاصة في بلاد تتلهف على الحصول على أكثر ما يمكن منه ومن أشعة الشمس .

وساعدت أيضاً تلك الخواص الإنشائية على سهولة التصميم المعماري الخارجي والداخلي والمكون من خطوط رأسية وأفقية ومن نظام مكرر ليس فيه التماثل الكلاسيكي ولا الحليات والزخارف التي لا ترتبط عضوياً بالكتلة المعمارية نفسها ، بل يعتمد كل الاعتماد على التناسب الناتج من توزيع المسطحات الصماء والمسطحات

كما لمعت أسماء معماريين كثيرين في بلاد شمال أوروبا وفي اليابان وأمريكا اللاتينية وأستراليا وغيرها ، وكلهم ممن ساروا في نفس الاتجاهات ، ولا يتسع المجال لاستعراض وتحليل أعمالهم وأهم مميزاتهم ، غير أنه يمكن القول بأنها تتبع في عمومياتها الطراز أو الطابع الدولي . ولم يمنع هذا الاندفاع من أن يكون من بين هؤلاء الرواد من خالف ذلك الاتجاه التكعيبي وأشكال علب الكبريت إلى إخضاع الكتلة المعمارية إلى تكوينات هندسية سواء من الداخل أو الخارج . ومنهم عدد من الإيطاليين من أمثال « أنريكو كاستليونى » (Enrico Castiglioni) و « بير لويجي نيرفي » (Pier Luigi Nervi) الذي نشر كتاباً عن العمارة الإسلامية ، و « جيو بونتي » (Gio Ponti) ، و « كالييني » (Calini) و « منتووري » (Mantuori) . كما ذاع صيت رائد منهم في اليابان هو « كنزو تانجه » (Kenzo Tange) .

وقد أطلق اسم أو اصطلاح « الطراز الدولي » على موجة التجارب المعمارية التي حظيت بدفعة قوية في أثناء العشرينات من القرن الحالي ، ثم ازدادت قوة ووضوحاً في معرض للمذاهب التقدمية أقيم في نيويورك في متحف الفن الحديث عام ١٩٣٢ م ومنذ أن أعيدت في سرعة كبيرة الاتصالات بين المعماريين بعد الحرب العالمية الأولى ، ومن ثم انتشرت الإشعاعات المعمارية على نطاق واسع في العالم كله حتى أصبح من الصعب الحديث عن طراز خاص بإقليم بذاته .

ومن الأسس الهامة لذلك الطراز الدولي

أصبحت قدوة يسير في ركاها العالم بأسره تقريباً لما أحرزته من نجاح في النواحي السياسية والحربية والاقتصادية والصناعية جعلها تبسط نفوذها الطاغى على العالم كله في تلك النواحي .

وليس هناك من شك في أن الصراع العنيف على المادة واستغلال الشعوب قد أصاب الروحانيات والقيم الانسانية بهزة ، بل بهزات شديدة ، كان من نتائجها الحتمية قيام الحروب الضارية من قبل الثورة الفرنسية حتى الحربين العالميتين : الأولى والثانية ، واللتين ، والحق يقال ، كانتا مسئولتين عن الدفعات القوية التي نالتا الأبحاث العلمية وعن نتائجها من الاكتشافات الخطيرة في ميادين الصناعة والعلوم والتكنولوجيا .

وإذا كانت تلك النتائج تعد من الآثار الطيبة لتلك الحروب ، فإن هناك جوانب أخرى كانت لها آثار سيئة تتجلى فيما أصاب نفوس وتفكير الشباب الغربى من إحساس بالضيق والفراغ الروحي ، وما نتج عن ذلك من ظهور مذاهب عجيبة بين الشباب ممن تاهوا بين التكنولوجيا والعلوم الحديثة التي فاقت ما حققته حتى الآن تصورات الناس ، وبين الجشع المادي الذي تجاوز الحدود الإنسانية . ومن ثم ، فقد بعدت الصلات بين الناس في العالم كله سواء في البلاد المتقدمة أو النامية أو المتأخرة وبين الإيمان بالخالق وتعاليمه التي نزلت في جميع الأديان .

وكل ذلك لا شك مسئول إلى حد كبير عما ظهر أيضاً في العمارة والفنون الحديثة من

المفرغة ، وهي أفكار في رأينا لم تكن تحترم كثيراً ، إذ حدث أن أضيفت مستويات وأسطح غائرة وبارزة لا عمل ولا وظيفة لها سوى محاولات إلقاء الظلال والإقلال من التكرار الممل ، وهو نفسه التفكير الكلاسيكي في أغلب الطرز القديمة ، ومنها العمارة الإسلامية ، ويتضح هذا جلياً فيما اتبعه بعض أساتذة المدرسة الهولندية الحديثة الذين لم يلتزموا بدقة بنظريات واتجاهات الطراز الدولي^(٣) .

غير أن خصائص الطراز الدولي قد أتاحت الفرصة لاتساع الوحدات المعمارية بعد الاستغناء عن الجدران السميكة ، كما كانت من أهم العوامل المساعدة على التخطيط العمراني والمشروعات الكبيرة للإسكان القليل النفقة ، وغير ذلك من المشروعات المعمارية الاقتصادية التي تشيد على نظام الوحدات القياسية المكررة أو « الموديولية » (Modulus System) .

ومهما يكن من أمر فلا مناص من الاعتراف بأن ذلك الطراز الدولي قد أوفى مثلما سبقه من طرز تاريخية بمحاجات بيئات الناس في العصر الحديث ، بل إنه أصدق مرآة عبّرت ولا زالت تعبر عنها وتعكس طبيعتها الآلية والمادية التي تتمشى مع مطالب المعيشة التي تعيشها البيئات الجديدة .

أو بمعنى آخر ، إن ذلك الطراز الدولي يكشف بجلاء عن أن العامل الاقتصادي أصبح يسيطر تماماً على جميع نواحي حياة الناس ، وأن المادية هي التي صارت تتحكم ، وما زالت ، في الحضارة الغربية والبلاد المتقدمة التي

اتجاهات ومذاهب تجريدية وتكعيبية وسيرالية وغيرها مما تصل المغالاة فيها إلى حد يجعل من الصعب فهمها وإدراك الأهداف والمعاني التي ترمي إليها . وهي مسئولة أيضاً إلى حد كبير عن ظهور العمارة التي على هيئة علب الكبريت المتراسة مع بعضها أفقياً أو رأسياً وليس فيها من المميزات سوى الفخامة أو تأدية الوظيفة التي أنشئت من أجلها في جفاف وصرامة .

والذي يهمننا من كل تلك الأحداث العالمية هو صداها وانعكاساتها على مكانة وتطور العمارة الإسلامية في الأقطار التي كانت موطناً لها ومعقلاً قبل العصر العثماني وفي أثنائه ، ثم بعد أن تفتت الدولة العثمانية ، وبعد أن استولت الدول الأوروبية على تلك الأقطار الإسلامية وما تم من توزيعها فيما بينها ، إما باحتلال بعضها عسكرياً أو بإخضاع البعض الآخر لنفوذها السياسي والاقتصادي .

ثم أخذت ترتفع بعض الصيحات المتناثرة منذ عهد قريب في البلاد العربية والإسلامية وتعلو أو تنخفض بين الحين والآخر داعية إلى إحياء التراث العربي الإسلامي . غير أنها لم تسفر عن نتائج جدية ، وكل ما أسفرت عنه أن ندرة من المماريين العرب والمسلمين الذين أصاحوا السمع لتلك الصيحات أو طلب منهم إضفاء الطابع الإسلامي على بعض إنتاجهم ، قد بذلوا محاولات في ذلك السبيل ، سواء كانوا من الوطنيين أو الأجانب ، إلا أنهم لم يوفقوا في كثير من محاولاتهم ولم يحرزوا نجاحاً مذكوراً اللهم إلا في إنتاج مزيج من نوع آخر يشبه في طريقة تكوينه المزيج العثماني الذي سبق شرحه ، إذ قام المزيج الجديد على أساس الاتجاهات والمذاهب الحديثة التي تتراوح درجة نقائها مختلطة ببعض العناصر والتفاصيل المعمارية والزخرفية ذات الأصل الإسلامي ، منها على سبيل المثال : العقود المدببة والبائكات والقباب ومنها الأعمدة والزخارف وغيرها . أما اللب والجوهر فهو أبعد ما يكون عن تلك الأصول المعمارية الإسلامية ، بل إنه ليعتد نموذجاً للاتجاهات العالمية ، وبذلك ينطبق عليه المثل

الذي يهمننا من كل تلك الأحداث العالمية هو صداها وانعكاساتها على مكانة وتطور العمارة الإسلامية في الأقطار التي كانت موطناً لها ومعقلاً قبل العصر العثماني وفي أثنائه ، ثم بعد أن تفتت الدولة العثمانية ، وبعد أن استولت الدول الأوروبية على تلك الأقطار الإسلامية وما تم من توزيعها فيما بينها ، إما باحتلال بعضها عسكرياً أو بإخضاع البعض الآخر لنفوذها السياسي والاقتصادي .

ونتج من ذلك كله أن تدفقت التيارات والمذاهب الأوروبية المعمارية من بقايا عصر النهضة وما بعد ذلك من الاتجاهات الحديثة والأكثر حداثة ، والتي قامت على استخدام الصلب والخرسانة المسلحة والزجاج والمواد الصناعية ، وأخذ يزداد تدفقها نحو أقطار العالم الإسلامي ، إما عن طريق المماريين من أصحاب وأتباع تلك المذاهب والاتجاهات ، والذين زاولوا تصميم وإنشاء أعمال معمارية في تلك البلاد ، أو عن طريق المماريين من شباب تلك الأقطار الذين ابتعثوا إلى مواطن تلك المذاهب ودرسوا على أصحابها وتعلموا على أيديهم في ألمانيا أو فرنسا أو بريطانيا أو إيطاليا

المعروف وهو : « لا أرضاً قطع ولا ظهراً أبقى » .

ونتيجة لتلك المحاولات غير الناجحة تماماً فقد انبعثت تساؤلات عن حال العمارة الإسلامية وعما إذا كان قد قدر لها أن تستمر مضمحلة متوارية في زوايا التاريخ ، أم أن هناك أملاً في أن تعود أسسها أو تقاليد منها على الأقل إلى الحياة والنشاط مرة أخرى في الحاضر والمستقبل ، وبحيث تؤدي للناس من الشعوب العربية والإسلامية حاجاتهم ومطالبهم في العصور الحديثة مع ما ظهر وبظهر من الابتكارات التكنولوجية وطرق وأساليب البناء مثلما وفرتها لهم طوال العصور السابقة .

ومما لا شك فيه أن الناس لهم كل الحق في ذلك التساؤل أمام ما يرونه من التحديات والتيارات الجارفة المتدفقة من الغرب ومن الدول التي أصبحت تقود العالم في أكثر نواحي الحياة السياسية والاقتصادية والثقافية والحضارية وغيرها ، وحتى العرب والمسلمين أنفسهم قد جرفهم ذلك الخضم من تلك التيارات الجارفة والتي تسلت إلى الكثير من نواحي حياتهم ومعيشتهم واقتصادياتهم ، ومن النواحي الحضارية المركبة والمعقدة التي تتزايد في سرعة رهبة ، بل وفي قفزات لا تترك فرصة للتفكير في المثاليات أو حتى في المطالب الواقعية ، فكأنهم يعيشون في دوامات وأعاصير ، وبخاصة في الوقت الذي يتقارب الناس فيه في أقصر الأوقات لسهولة المواصلات التي تجعل التيارات العالمية تنتشر على أوسع نطاق وتمس العالم كله .

وقد يسارع بعض الناس من الطبقات الخاصة والعامة بل ومن المماريين أنفسهم إلى الإجابة بأن العمارة الإسلامية لم تعد أمامها فرص في الحياة أو في عودة الروح إليها مرة أخرى . وقد تبدو هذه الإجابة صحيحة لمن يظن أن العمارة الإسلامية تتمثل فقط في أشكال قباب أو مآذن أو عقود أو أعمدة أو غيرها من التفاصيل أو الحليات أو الزخارف المعمارية التقليدية ، وهو ظن خاطئ بغير شك ، وقع فيه من قبل المستشرقون من الرواد الأوائل الذين أقدموا على دراسة العمارة الإسلامية وأصولها ، مع أنهم لا يعلمون إلا النادر القليل عن مفهوم العمارة بوجه عام والإسلامية وأسسها وقواعدها بوجه خاص . ووصلوا بمعلوماتهم الواهنة هذه إلى أن العرب لم تكن لهم دراية بالعمارة ، ولم يكن لهم دور في بداية تكوينها في العصور الإسلامية المبكرة ، لأنهم اعتمدوا على عناصر وتفاصيل وزخارف من طرز سابقة ومعاصرة وألبسوا بها مساجدهم وقصورهم وعمائرهم الأولى ، وهي آراء ونظريات أثبتنا فسادها بعد التشريح والتحليل وذلك في المجلد الأول من كتابنا : « العمارة العربية في مصر الإسلامية » ، ثم زدنا الكثير من ذلك في الجزء الأول من كتابنا « العمارة العربية في العالم الإسلامي » وهو على وشك الصدور .

وفي رأينا أن تلك الإجابة متسعة إلى حد كبير ، فإن الأمر يحتاج إلى حيثيات وأبحاث مستقاة من دراسات متعمقة تعتمد على العرض والتحليل والاستنتاج الهادئ غير المتحامل . بينما

وأمریکا وتقاليدها لنفوذها ، وبخاصة في الوقت الذي وصلت فيه العمارة العربية الإسلامية في أواخر القرن ١٢ هـ (١٨ م) وأوائل التالي له إلى مرحلة كانت تتكون فيها من ذلك المزيج المتنافر الذي شرحناه في الصفحات السابقة ، وذلك على الرغم من ومضات حاول فيها المعماريون من محليين وغربيين محاكاة رواسب من العمارة العربية الإسلامية ، بعضها ما تزال به ملامح من التقاليد الأصيلة ، وبعضها تبدو فيه بقايا عثمانية ، ولكن مع تصرف في التصميمات والتكوينات والتفاصيل في حرص أحياناً ، وفي مغالاة أو عدم فهم في أكثر الأحيان .

وكل ذلك يتضح جلياً في البلاد التي احتلتها كل من فرنسا وإنجلترا في أعقاب الحرب العالمية الأولى ، أي الشام ومصر وشمال إفريقيا ، وهي محاولات نبتت وسط إنتاج معماري ضخم قام على مذاهب معمارية حديثة وعلى اتجاهات فردية أو جماعية .

والحق أنه لو عني عناية كافية بتتبع ما في أمثلة ذلك الإنتاج المعماري التي شيدت على المذاهب الحديثة ، واستكشاف ما فيها من إمكانات تساعد على إحياء الطابع العربي الإسلامي لوضحت لنا معالم وملامح من ذلك الطابع في بعض تلك الأمثلة من العمائر الحديثة ما كانت لتتضح للنظرات العابرة أو للأذهان التي لا تتصور أن توجد علاقة ما بين تلك التصميمات التي تطرف بها أصحابها إلى البعد عن التقاليد الكلاسيكية وعلى قطع علاقتهم بها وبين ما يتصل بالعمارة الإسلامية .

ومما يدعو للعجب حقاً أن بعضاً من ذلك

لم يعن أصحاب تلك الإجابة ، وبخاصة من المعماريين من العرب والمسلمين ، بالقيام بدراسات تذكر في هذا السبيل ، ولم يبذلوا جهداً جدياً في التعرف على أسس ومفاهيم وتقاليد العمارة الإسلامية ، بل اكتفوا هم وأساتذتهم من دراسة العمارة الإسلامية بقشور سطحية ولمحات عابرة ضمن مناهج تاريخ العمارة العام ، ثم جرفتهم التيارات والمذاهب المعمارية الحديثة من ناحية ، كما جرفتهم مطالب الحياة والكد في سبيل الحصول على الأرزاق من ناحية أخرى .

وفي اعتقادنا أنه سيساعد إلى حد كبير على الإجابة على ذلك التساؤل الخلاصة التي شرحناها في الفصول الأربعة السابقة في إيجاز شديد بقدر ما وسعنا الجهد لمراحل تطور العمارة العربية الإسلامية على مدى القرون الثلاثة عشر التي مرت عليها ، وفي الأقطار التي وحدها الدين الإسلامي واللغة العربية ، وعلى الرغم مما حدث لها في تلك الفترة وما وقع فيها من أحداث سياسية تفككت عرى الروابط بينها في أثنائها ، وكان من أخطرها وأكثرها حرجاً ، المرحلة الأخيرة منها ، وهي تكوين وقيام الدولة العثمانية وانتشار نفوذها على رقعة كبيرة من الأرض ، والتي أعقبتها مرحلة تالية أكثر خطورة وأبعد أثراً ، تعرضت فيها العمارة العربية الإسلامية ، كما أشرنا منذ قليل ، لتلك الزلزلة العنيفة التي نتجت من تتابع أحداث عالمية طغت على العالم كله ، ولم يقتصر طغيانها على البلاد العربية والدولة العثمانية وحسب ، بل أخضعت طرز العمارة العالمية في أوروبا

الإنتاج الجديد يحمل ملامح ومعالم من ذلك الطراز الشرقي الذي يظن أهله أنه قد اندثر وراح في زوايا النسيان . وتتضح تلك الملامح والمعلم إما في التكوينات عامة أو في التفاصيل أو فيها كلها مجتمعة ، حتى يمكن القول بأن ذلك قد حدث بتأثير مباشر أو غير مباشر من لمحات أو اطلاعات عابرة أو مدققة على آثار قائمة أو منشورة من العمارة العربية الإسلامية ، أو أنها قد حدثت عن طريق الصدف البحتة .

وأشرنا من قبل إلى اتجاه المماريين نحو التخلص من قيود العمارة الكلاسيكية وما كانت تفرضه عليهم من تفاصيل وعناصر اهتزت مكانتها بعد انتشار أساليب البناء بالمواد الإنشائية المستحدثة ، وبخاصة استعمال الصلب ثم الخرسانة المسلحة والزجاج وغير ذلك ، وإلى أن ذلك الاتجاه قد بدأ في الوضوح من قبل الحرب العالمية الأولى ، وكان من أول روادها المعماري فرانك لويد رايت ، كما أشرنا إلى تأثيره العظيم على المذاهب المعمارية الحديثة التي أخذت في الانتشار منذ انتهاء الحرب العالمية الأولى وأخذت في الازدهار قبيل الحرب العالمية الثانية ثم من بعدها وحتى وقتنا هذا .

وقبل أن نستطرد في تتبع تلك التيارات والأحداث المعمارية الحديثة وبخاصة تلك التي تعكس ملامح ومعالم من العمارة العربية الإسلامية تجدر الإشارة إلى محاولات عاصرت بداية جهود المعماري فرانك لويد رايت قبيل الحرب العالمية الأولى وبعدها ، ومنها مثل مبنى مصنع صممت كتلته المعمارية على شكل عقد مدبب فاطمي صريح يتجلى في خطوط واجهته

الرئيسية (ش : ٢٣٠) ^(٤) ولا يمكن بأي حال من الأحوال الخطأ في وضوح العلاقة الوثيقة بين تلك الخطوط وبين ذلك النوع من العقد الذي يتكون من قوسين صغيرين ومماسين لهما يلتقيان في نقطة هي قمة العقد (ش : ٢٢٢) والذي يوجد أقدم مثل له في الجامع الأزهر ، والفارق الوحيد بينهما والذي يغفل النظر عنه لأول وهلة أن ذلك الشكل العربي الإسلامي يحدد فراغاً في البناء بينما استعمله المعماري ليحدد به الكتلة المعمارية كلها (form) لذلك المصنع الألماني وهو المعماري والتر جروبياس (Walter Gropius) ، وتم بناؤه في عام ١٩١٤ م ، أي في الفترة التي سبقت الحرب العالمية الأولى وبدأت فيها محاولات فرانك لويد رايت لوضع أسس العمارة الحديثة والتي قام عليها صرح المذاهب والاتجاهات الجديدة التي تابعت حلقاتها في فترة ما بين الحربين العالميتين وحتى وقتنا الحاضر . وكان من روادها ذلك المعماري بل كان من مؤسسي إحدى مدارسها وهي « الباوهاوس » التي سلف ذكرها ، ولكننا في الحق لا ندري إن كان قد استوحى لذلك المبنى شكله المبسط وخطوطه الخارجية من ذلك النوع من العقود العربية الإسلامية والذي أسبغ على المبنى تلك السمات التجريدية ، وهي من الاتجاهات المعمارية الحديثة ، أو أن ذلك الاتفاق قد جاء صدفة غير مقصودة . ومهما يكن من أمر ، فإن الذي يهمننا من الموضوع هو أن نرى المدى الذي يمكن أن تسهم به عناصر عربية إسلامية في إنتاج أشكال وكتل معمارية وتصميمات تعد من العمارة الحديثة الغربية التي نسعى إلى محاكاتها في بلادنا في زمننا هذا .



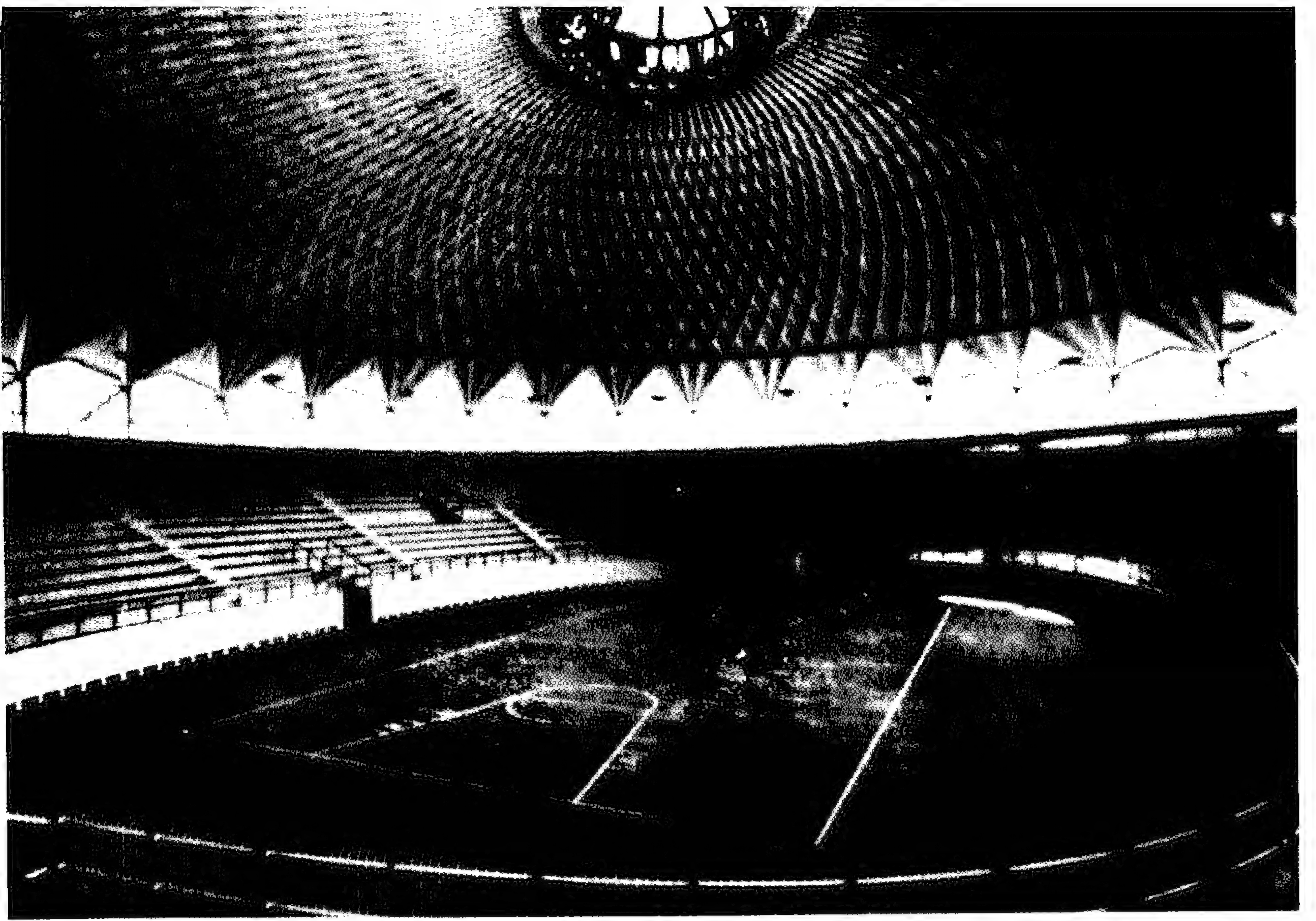
ش : ٢٣٢ - روما ، المدينة الأولمبية

شريحة

ويزيد من وضوح موقف العمارة العربية الإسلامية في حاضرها وما ينتظرها في المستقبل إذا ما استعرضنا بعضاً من مشروعات معمارية أنتجها معماريون غربيون وشرقيون من رواد المذاهب الحديثة وتعد من الروائع العالمية ، وفيها لمسات وسمات شرقية بل إسلامية يمكن أن تتضح لمن يعن بتعمق قليل في تحليلها ودراستها .

من ذلك مثلاً ، قصر الرياضة في روما الذي شيد عام ١٩٥٧^(١) ، والذي صممه كل من المعماري « أنيبالي فيتولوتري » (Annibali Vittolozzi) والمهندس الإنشائي « بير لويجي نيرفي » (Pier Luigi Nervi) الذي وضع كتاباً عن العمارة الإسلامية ولا نشك في أنها قد تأثرا بطلاوة العمارة الإسلامية وما فيها من آفاق وإمكانات ينتفع بها في العصور الحديثة ، إذ لا يمكن الخطأ في الإحساس بالطابع الإسلامي الذي يتمثل في التكوين الخارجي للقبعة

وهناك مثل آخر فيما قام به المعماري الألماني هانز بولزج (Hans Poelzig) وهو تصميم سقف وجدران قاعة عظمة الاتساع مستديرة الشكل للمسرح الكبير في برلين في سنة ١٩١٩ م لتسع نحو ٥٠٠٠ متفرج (ش : ٢٣١)^(٢) ، وقام تصميم السقف والجدران على استخدام صفوف من حنيات وفراغات ذات عقود متتالية تعكس تفكيراً معمارياً ناضجاً من حيث عمل الحلقات الواطئة أو المنخفضة من تلك العناصر ذات مقياس صغير ، ثم يزيد مقياسها كلما ارتفعت الطبقات فوق بعضها البعض ، الأمر الذي يتمشى تماماً مع نظريات العمارة التي توصي بزيادة أحجام العناصر كلما ارتفع مستواها . هذا ولا يداخلنا شك في أن المعماري قد تأثر بل اقتبس فكرة تصميمه من المقرنصات الإسلامية مع الالتزام بتجارب ونظريات العمارة الحديثة .



ش : ٢٣٣ - روما ، المدينة الأولية

والأعمدة المائلة التي تحمل القبة وتتلاقى في شبه عقود مدببة مستقيمة الجوانب (ش : ٢٣٢)^(٦) ، كما يزداد هذا الطابع وضوحاً في الضلوع المتقاطعة في باطن القبة من الداخل (ش : ٢٣٣) ، فإن ذلك يذكّرنا بالضلوع المتقاطعة التي يتكون منها الكثير من القباب الصغيرة في المسجد الجامع بأصفهان (ش : ٢٠١ - ٢٠٤) كما يذكّرنا بفكرة الضلوع المتقاطعة التي شيدت بها القبة الداخلية فوق المحراب في جامع قرطبة (ش : ١٩٠) وفي جامع تلمسان (ش : ١٩١ و ١٩٢) .

ثم ينعكس نفس الإحساس مما صممه نيرفي في تكوينات هندسية لتغطية قاعة المعرض الذي أقيم في تورين عام ١٩٤٨ / ١٩٤٩ م (ش : ٢٣٤)^(٧) . وقد ساعد إلمام « نيرفي » الواسع بخواص الخرسانة المسلحة على تنفيذ أفكاره وتصميماته ذات التكوينات الهندسية

شريحة

والمقياس الضخم لعناصر كبيرة الاتساع . ولا نشك والحالة هذه في أنه قد تأثر بدراساته للعمارة الإسلامية والتي وضع عنها الكتاب الذي أشرنا إليه ، ولعل هناك مؤلفات له أخرى عن تلك العمارة الأصيلة . وأنه قد نجح إلى حد كبير في التعبير عن إعجابه بها بالمواد الحديثة ولم يتجه إلى الجفاف والصرامة الواضحين في أعمال غيره من رواد المدارس الحديثة . ومن أعمال هذا المهندس المعماري الإنشائي المشروع الذي أعده للمحطة الرئيسية في مدينة نابولي في عام ١٩٥٤ م وتتكون من قاعة كبيرة مفتوحة ، وتحمل سقفها غابة من الأعمدة والعقود المدببة ذات الجوانب المستقيمة .

كما يقودنا الحديث عن هذا المشروع إلى التنويه بمبنى مطار الظهران الذي اتجه فيه المصمم إلى اقتباس وتطوير فكرة العقود

الإسلامي الواضح في تلك العقود والأسطح الكروية .

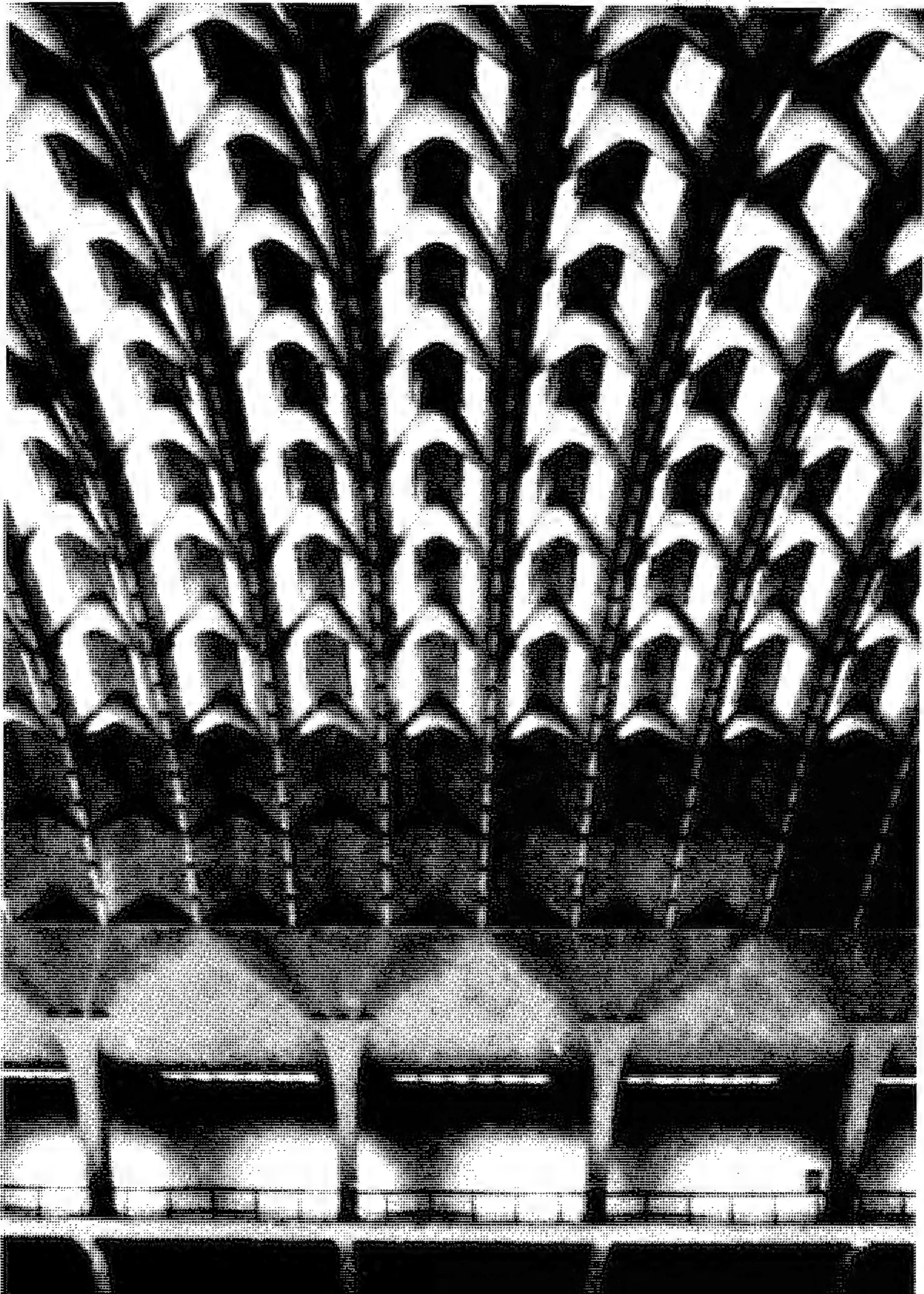
وذلك والكثير غيره يؤكد الفرص الكبيرة التي يمكن أن يجدها المعماريون المحدثون في نواحي العمارة الإسلامية والاستلهاام منها وتطوير مفهوماتها والأفكار المنبثقة عنها واحتمالات النجاح المرتقبة لمحاولات التزاوج بينها وبين المواد وطرق وأساليب البناء والإنشاء في العصور الحديثة .

وهناك مثال آخر لروعة الأفكار الجديدة في التصميم المعماري التي ساعدت على إنتاجها

المتشابكة المدببة (ش : ٢٣٦) مستوحياً إياها من كل من المدرسة الفارسية الإسلامية من حيث شكل العقود وما يعلوها من أسطح كروية ذات ضلوع متقاطعة ، وكذلك من المدرسة الأندلسية من حيث التشابك والتقاطع لضلوع القباب كالموجودة في جامع قرطبة (ش : ١٩٠) . وقد وضع تصميم هذا المطار أحد كبار المعماريين الأمريكيين من أصل ياباني وهو يدعى « يامازاكي » (Yamazaki) . ولكن في رأينا أن تلك الضلوع السطحية ما كان لها داع بل هي مجرد ملصقات لم تزد من الطابع

ش : ٢٣٤ - تورين ، قاعة المعرض

شريحة





ش : ٢٣٥ - مونتريال ، معرض الولايات المتحدة شريحة

والعقد المذنب كما هو معروف من أعلام العناصر الإسلامية ، وقد أخذ ذلك العنصر في أوبرا سيدني مكانة رئيسية تتناغم وتنسجم مع القطاعات الكروية التي قامت عليها فكرة تصميمه في أسلوب غاية في الجودة والطرافة وليس فيها أي افتعال . غير أننا لا نظن أن ذلك العقد المذنب كان في نية المصمم إدخاله في التكوين المعماري ، بل كان نتيجة غير

تلك الأساليب والمواد الحديثة ، وهو مبنى أوبرا سيدني باستراليا (ش : ٢٣٧) ^(٨) إذ قامت فكرته التي أعدها في أول الأمر المعماري الدانمركي « جورن أوتزن » (Gorn Otzen) على تجميع شرائح كروية متفاوتة الأحجام متلاصقة ببعضها البعض في أسلوب هندسي رائع ، وتمتاز بأن كل شريحة منها قد اكتسبت شكل العقد المذنب ذي الزاوية الحادة عند قمته ،

الاعلام السعودي

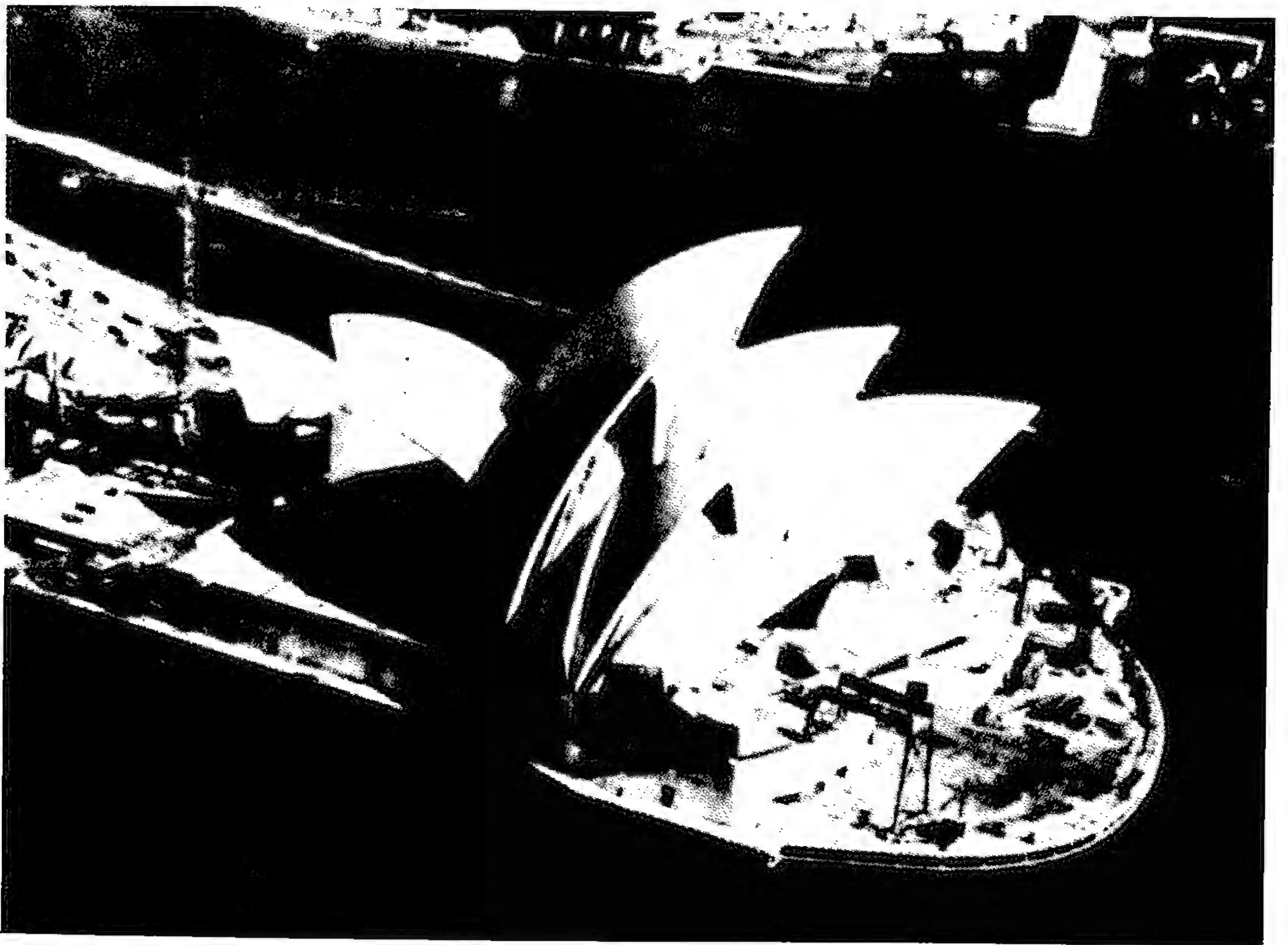
ش : ٢٣٦ - السعودية ، مطار الظهران



العربية والبدوية . وأغلب الظن أن مصممها قد استوحى تلك الأشكال والقوالب من الخيام ، وتعتمد أن تكون غير منتظمة الأحجام والتوزيعات إمعاناً في تأكيد الروح العربية البدوية ، وأخرج ذلك كله بمواد من أحدث ما أنتجته المصانع من أشكال الصلب واللدائن وغيرها .

وساعد ذلك المهندس مكتب المعماري « رولف جوتبرود » (Rolph Gutbrod) في إعداد

مباشرة لتلك الفكرة المبتكرة التي قامت على القطاعات الكروية . ومهما يكن من أمر ، فإن تلك العقود قد أضفت على المبنى مسحة شرقية بل إسلامية لم تكن مقصودة من المصمم . ومن المنتجات المعمارية المتصلة بالألعاب الأولمبية ومنها دورة عام ١٩٧٢ م والتي عقدت في مدينة ميونخ بألمانيا الغربية ما ابتكره المهندس « فراي أوتو » (Frei Otto) من قوالب وأشكال لقاعات وملاعب (ش : ٢٤٤

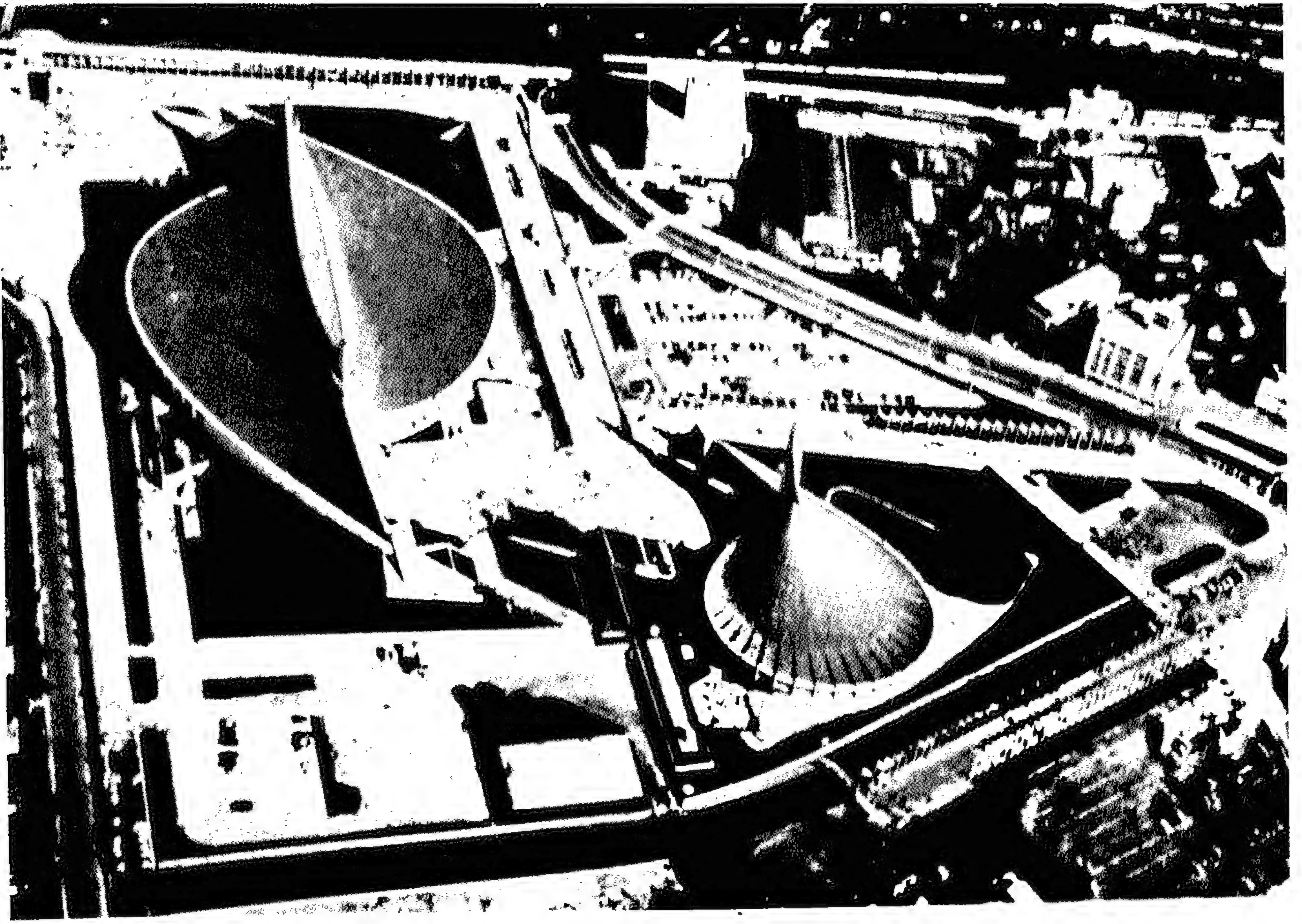


شريحة

ش : ٢٣٧ - استراليا ، دار الأوبرا في سيدني

مشروع قاعة المؤتمرات وفندق الانتركونتيننتال الملحق بها وتنفيذه على مشارف مكة المكرمة ، وحاولوا استلهام الطابع المعماري الإسلامي (ش : ٢٤٦ - ٢٤٨) بتوزيع الوحدات في مجموعات حول عدة أفنية فنتج منها ما يشبه الواحة التي تتخللها المياه والأشجار ،

و (٢٤٥) تتكون من مدادات من الصلب تتقاطع وتتلاقى في كرات من الصلب متفاوتة الأحجام وتغطيها أسقف من شبكات تتدلى من النهايات العليا لتلك المدادات والتي تتفاوت أحجامها ومستوياتها مما أنتج قوالب معمارية (Forms) ، كبيرة الشبه بالخيام والسرادقات



ش : ٢٣٨ - طوكيو، المدينة الأولية

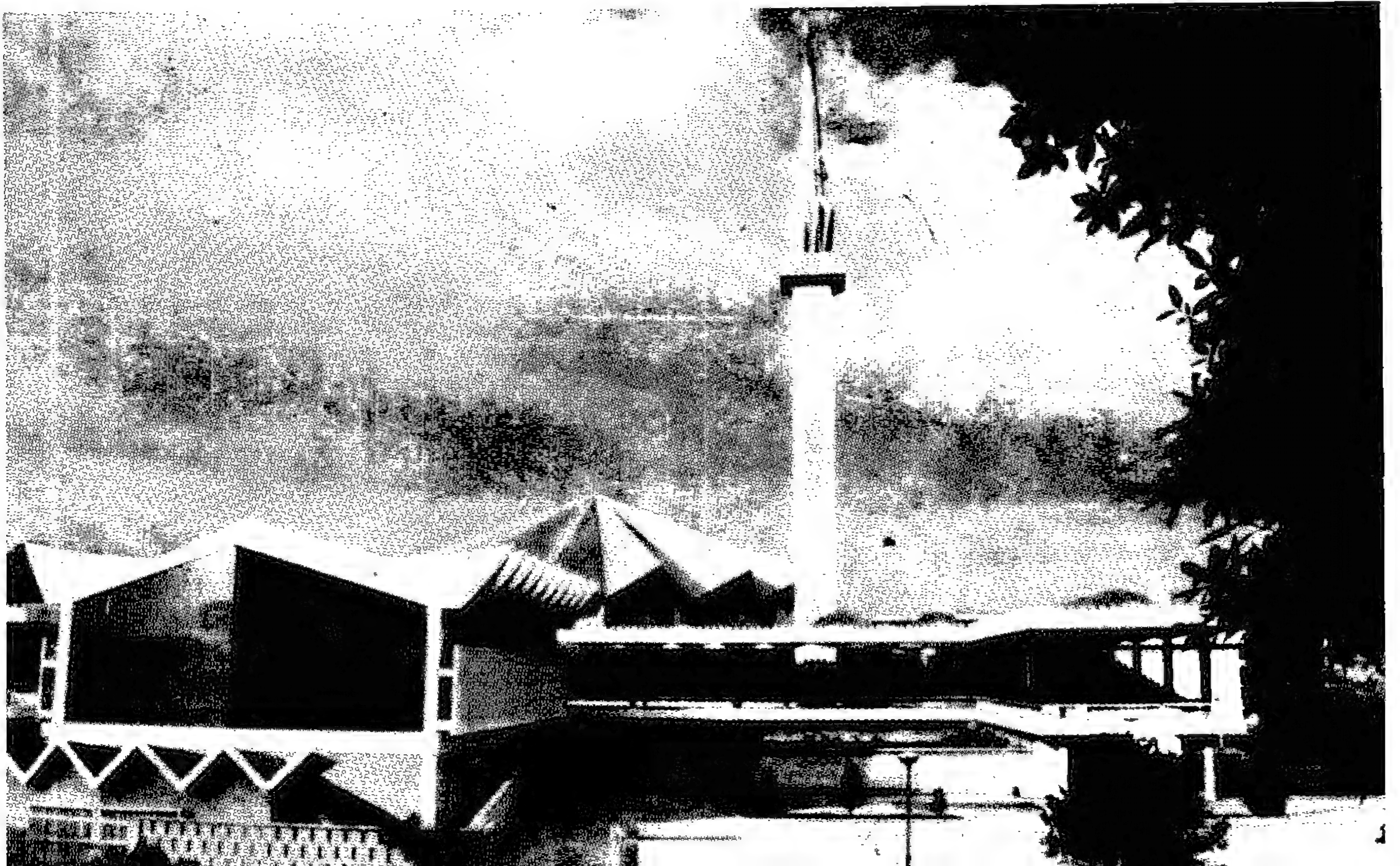
شريحة

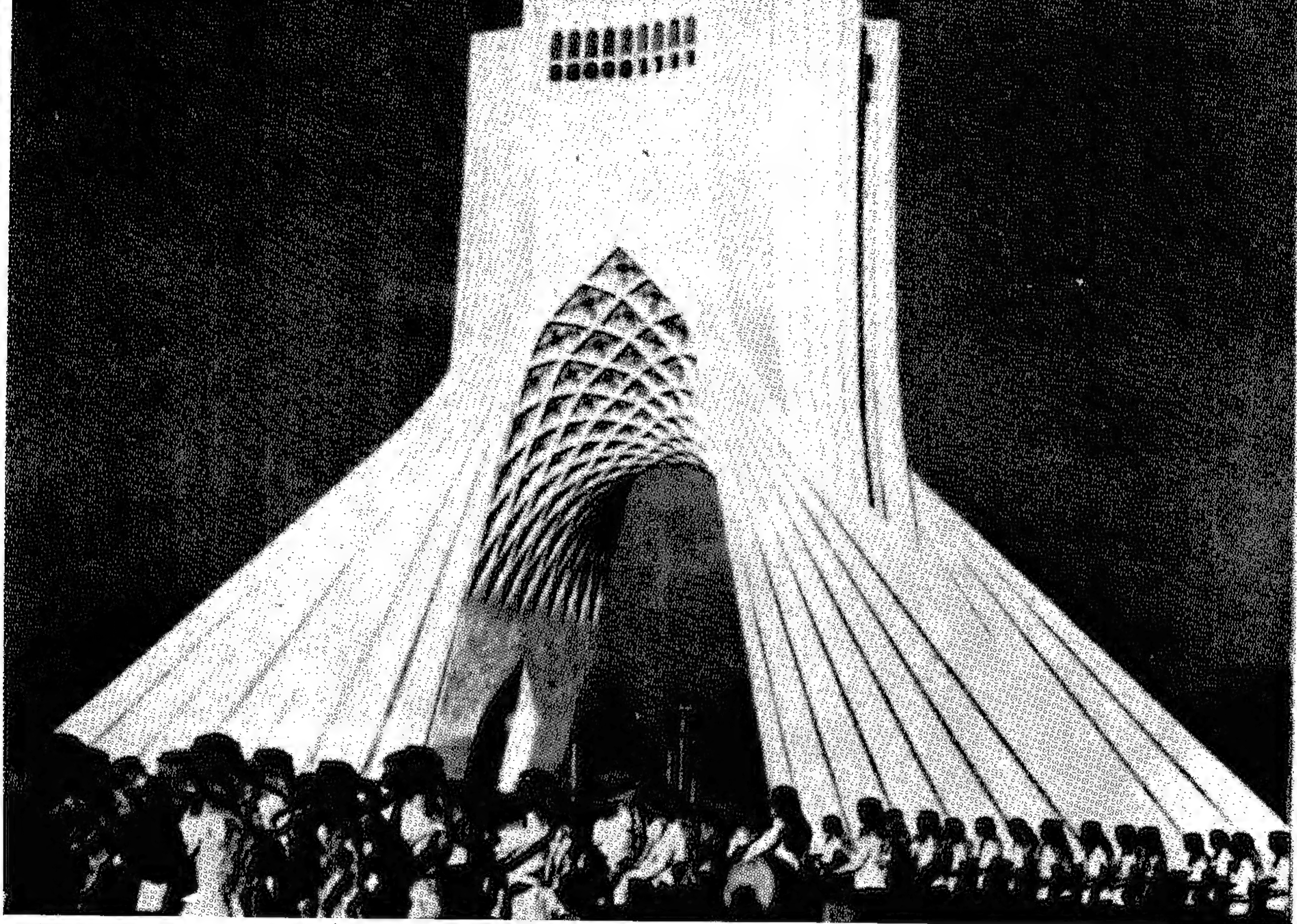
ذلك من الأفكار التي تتصل بالروح البدوية العربية وبالطابع المعماري المحلي في الجزيرة العربية . غير أن تصميم المسجد الملحق بتلك المجموعة المعمارية يجعل من الصعب فهم وظيفته ، كما أن تضخيم الكتابات الكوفية فيه

واستخدمت فيها مظلات من الخشب مستقاة من فكرة المشربيات ، ويرتكز بعضها أفقياً على أسلاك معدنية ، وبعض آخر يرتفع رأسياً . وشيدت الأسقف المقعرة المشيدة بالخرسانة المسلحة مما يضفي عليها منظر الخيام ، إلى غير

ش : ٢٣٩ - كوالالامبور ، الجامع الجديد

شريحة





الإعلام الإيراني

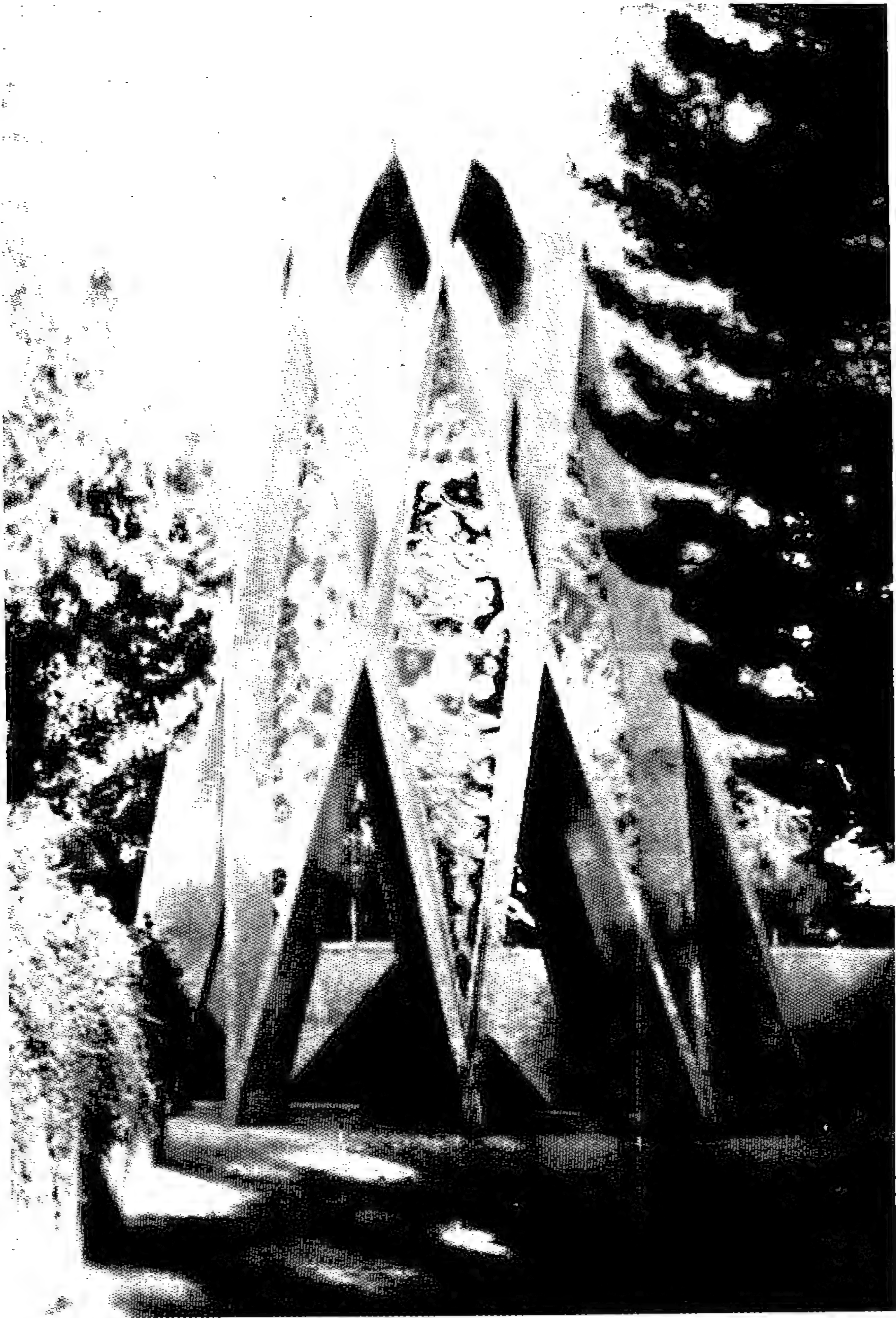
ش : ٢٤٠ - طهران ، نصب للشاه رضا بهلوي

وهو مسجد ليس من السهل الاهتداء إليه ، إذ أنه أقرب إلى مبنى للحراسة منه إلى مسجد . وهناك معماري ياباني هو « كنزو تانجه » (Kenzo Tange) احتل مكانة مرموقة بين مجموعة الرواد الكبار للعمارة الحديثة أصحاب الاتجاهات العالمية التي تتوخى استعمال الأساليب والمواد الإنشائية الجديدة والتحرر من استعمال العناصر التقليدية المعمارية والزخرفية . وقد نال شهرة عالمية ليس فقط لأنه نجح في فهم وتحليل وتطبيق تلك الاتجاهات ، بل أيضاً لأنه نجح في أن يضيف على أعماله طابعاً يابانياً واضحاً لا خطأ فيه .

ومن منجزات هذا المعماري في ميدان العمارة الحديثة والتي شددت الأبصار إليه الملعبان اللذان صممهما للدورة الأولمبية في دورة طوكيو عام ١٩٦٤ م (ش : ٢٣٨) ،^(١) فإنهما يمثلان النجاح الذي أحرزه كنزو تانجه ولم

إلى درجة غير عادية (ش : ٢٤٨) قد أبعدا كثيراً عن الرشاقة والإيقاع الرتيب اللذين امتاز بهما ذلك النوع من الكتابة الهندسية في الطراز الإسلامي .

وحدثت محاولة أخرى في الرياض العاصمة ، وذلك في مشروع مركز المؤتمرات وفندق الانتركونتيننتال . فلقد اقتبس المعماري « روبرت دونات » فكرة الفناء الداخلي في الفندق ولكنه ظلله بسقف من الخرسانة المسلحة . ثم أكثر من عمل المسطحات الكبيرة المغطاة بالزجاج ، وذلك في كل من الفندق وقاعة المؤتمرات ، مما أبعد الطابع الإسلامي كثيراً عن المبنى كله . بل إن كثيراً من الناس الذين يمرون على المبنى يستلقت أنظارهم ذلك البرج الصغير الغريب الذي شيد على حافة موقع المركز ويتساءلون عن ماهيته ، وتصيبيهم الدهشة عندما يعلمون أنه مئذنة لمسجد المبنى ،



الاعلام الايراني

ش : ٢٤١ - طهران ، نصب للشاعر عمر الخيام

معرض مونتريال بكندا في سنة ١٩٧٦ م وفي اعتقادنا أن من يتأمل في التكوين العام لذلك المبنى (ش : ٢٣٥) ^(١) وهو على هيئة شبكة من كرة ناقصة ، ستكشف له قربها في الشبه من القباب البصلية الإسلامية التي أشرنا إليها في صفحات سابقة (ش : ٢١٥ و ٢١٦) ، والتي كانت منتشرة في شرق العالم الإسلامي . ومن ناحية أخرى ، وبالإضافة إلى التكوين العام ، فإن ذلك الإحساس يزداد مع التكوينات من الأشكال الهندسية من المثلثات التي تألفت منها تلك الشبكة .

يصل إليه لوكوربوزيه فيما قصده من استلهام روح العمارة اليابانية في مبنى دير « لا توريت » (La Tourette) ^(٢) في فرنسا ، وتم بناؤه في عام ١٩٦٠ ، مما يدل على أن البيئة تساعد المعمارين المحليين كثيراً على تفهم الروح المحلية في العمارة والفنون أكثر من غيرهم ، ومما يبشر بنتائج طيبة إذا ما حاول العرب المسلمون استلهام روح وأصول العمارة الإسلامية .

بل إننا لا نتملك أنفسنا من الإحساس بروح عربية إسلامية تبدو في استحياء في مبنى الولايات المتحدة الأمريكية الذي شيد في

(ش : ٢٣٩) ^(٣) الإشادة بالنجاح الذي وصل إليه مصممه ، وكان قد أتم دراسته بمدرسة العمارة بلفربول ، وبدوا أنه أعد التصميم لينال به درجته الجامعية وحظيت بزيارة منه بجامعة القاهرة لما عَلمه من تخصصي ، وعرض عليّ تصميمه الذي يسرني أن أراه قد بلغ هذه الدرجة من النجاح بعد تنفيذه .

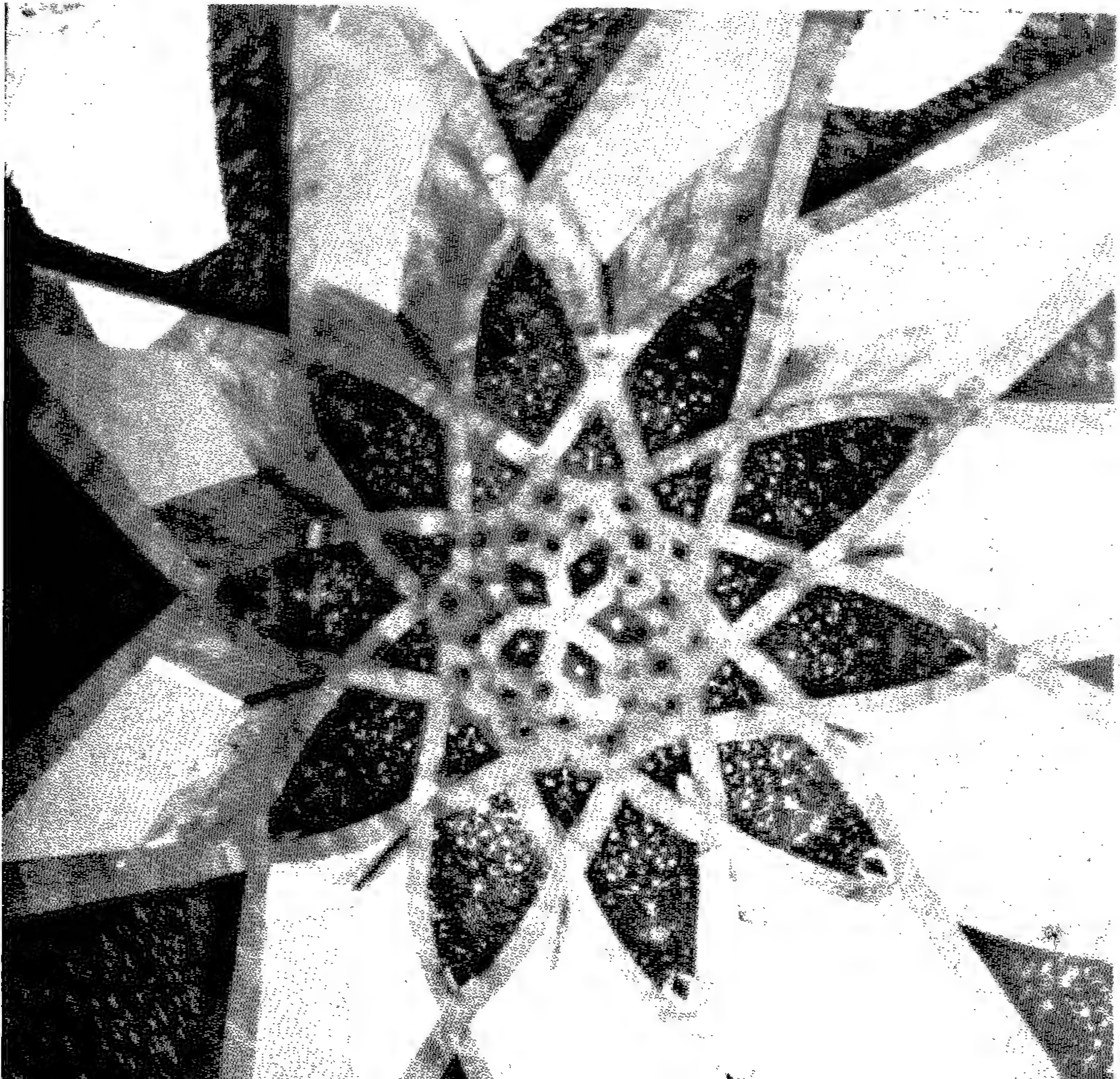
والحق ، إن هناك من الأمثلة الكثيرة من هذا القبيل مما مر علينا في أثناء دراساتنا واطلاعاتنا ومما لم يتسنى لنا الاطلاع عليه بعد . ولكننا على كل حال نرى أن الأمثلة التي ضربناها فيها ما يكفي للإقناع بأن العمارة العربية الإسلامية فيها من الحيوية الدافقة وبخاصة في جوهرها ولبها وروحها وطابعها ما يجعلها أصلح ما يمكن للتطور والتشي مع أحدث النظريات

ويستحق المعمارون الإيرانيون أن نشير إلى بعض جهودهم في التوفيق بين المذاهب المعمارية الحديثة وبخاصة ما يتعلق بالقالب (Form) وبين الطابع الإسلامي ، ونراهم قد نجحوا في ذلك إلى درجة تستحق الذكر . ويتضح ذلك في النصب التذكاري الذي أقيم بطهران تخليداً لذكرى مرور ٢٥٠٠ سنة على تأسيس الدولة الفارسية (ش : ٢٤٠) ^(٤) . ولا يتسع المجال للإسهاب في شرح المحاولات الناجحة في هذا المبنى من داخله وخارجه . ولا يحضرنا للأسف اسم المعماري الذي وضع تصميمه ، كما يضاف إلى ذلك النصب الصغير لعمر الخيام (ش : ٢٤١ و ٢٤٢) الذي أقيم أيضاً في طهران .

كما يستحق المسجد الجديد في كوالا لامبور

ش : ٢٤٢ - طهران ، نصب للشاعر عمر الخيام

الاعلام الايراني





شريحة

ش : ٢٤٣ - ميونخ ، المدينة الأولمبية

الكوفية والإطارات والمشبكات والطنف والشرافات التي تتوج الأطراف العليا من العماير وغيرها .

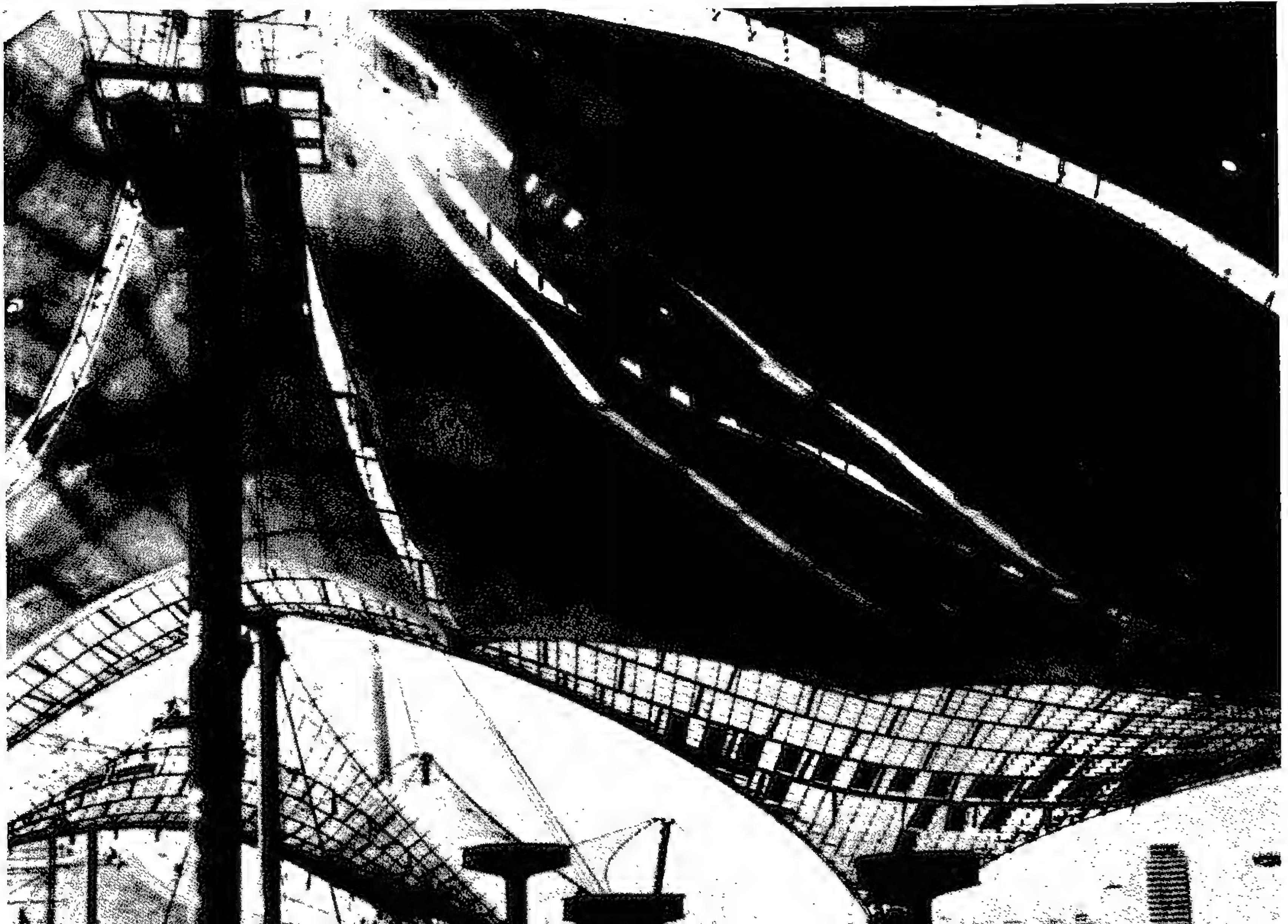
وقد أوحى إلى الخيام العربية (ش : ٢٥٤) بأن اقتبس خطوطها الخارجية

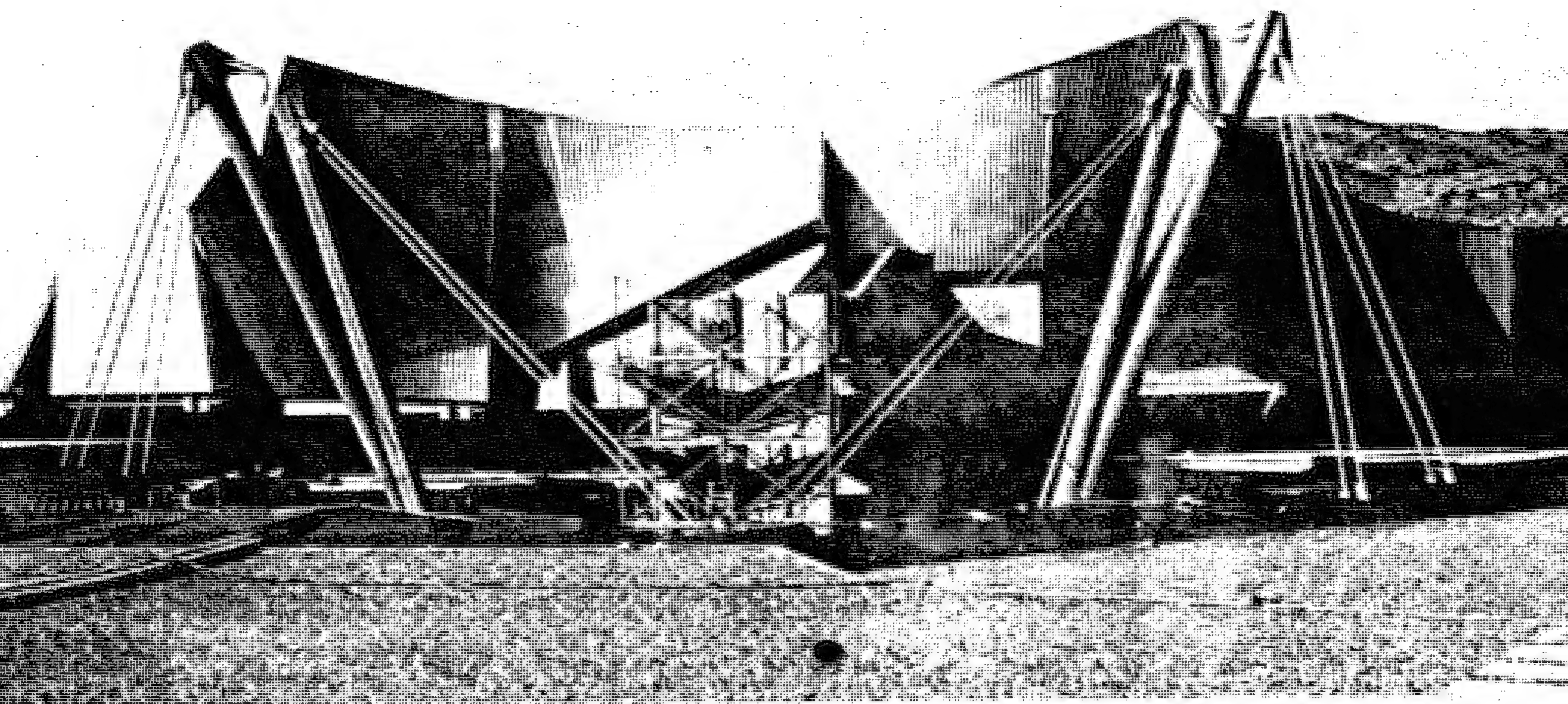
والاتجاهات الجديدة والمتجددة في الحاضر والمستقبل ، بل ويجعلها مصدر إلهام بإنتاج معماري غاية في الطلاوة والطرافة والجدة إذا ما طرحت جانباً تلك الفكرة الخاطئة التي تسيء إليها والتي تحصرها في ذلك النطاق الضيق من القشور التي تتألف من العناصر والتفاصيل الزخرفية الصغيرة التي لم يعد لها مكان بل ولا طعم .

وعلى ذكر الخيام البدوية ، فإني لا أجد بأساً من التنويه بمحاولة لي وأنا أعد تصميم مسجد كلية الهندسة بجامعة الرياض (ش : ٢٤٩ - ٢٥٢) ، فقد عمدت في تصميمه إلى تجنب استعمال العناصر المعمارية الزخرفية التي يظنها الناس من خصائص العمارة العربية الإسلامية التي لا يستغنى عنها في إظهار الطابع الإسلامي مثل المقرنصات والمستطحات الممتلئة بالزخارف الهندسية والنباتية والكتابات

ش : ٢٤٤ - ميونخ ، المدينة الأولمبية

شريحة





ش : ٢٤٥ - مكة المكرمة ، مركز المؤتمرات

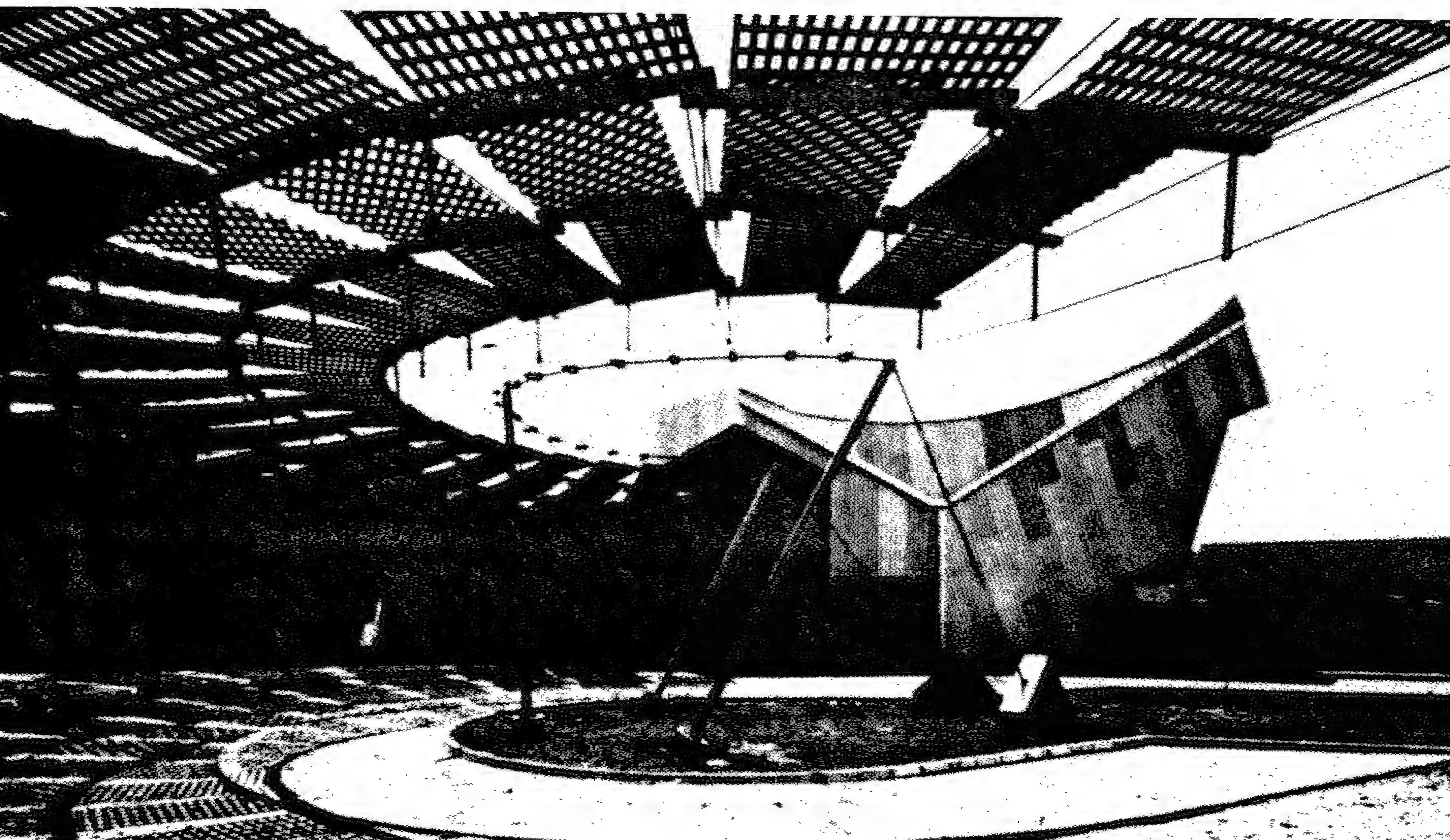
كتيب - جوت بروت

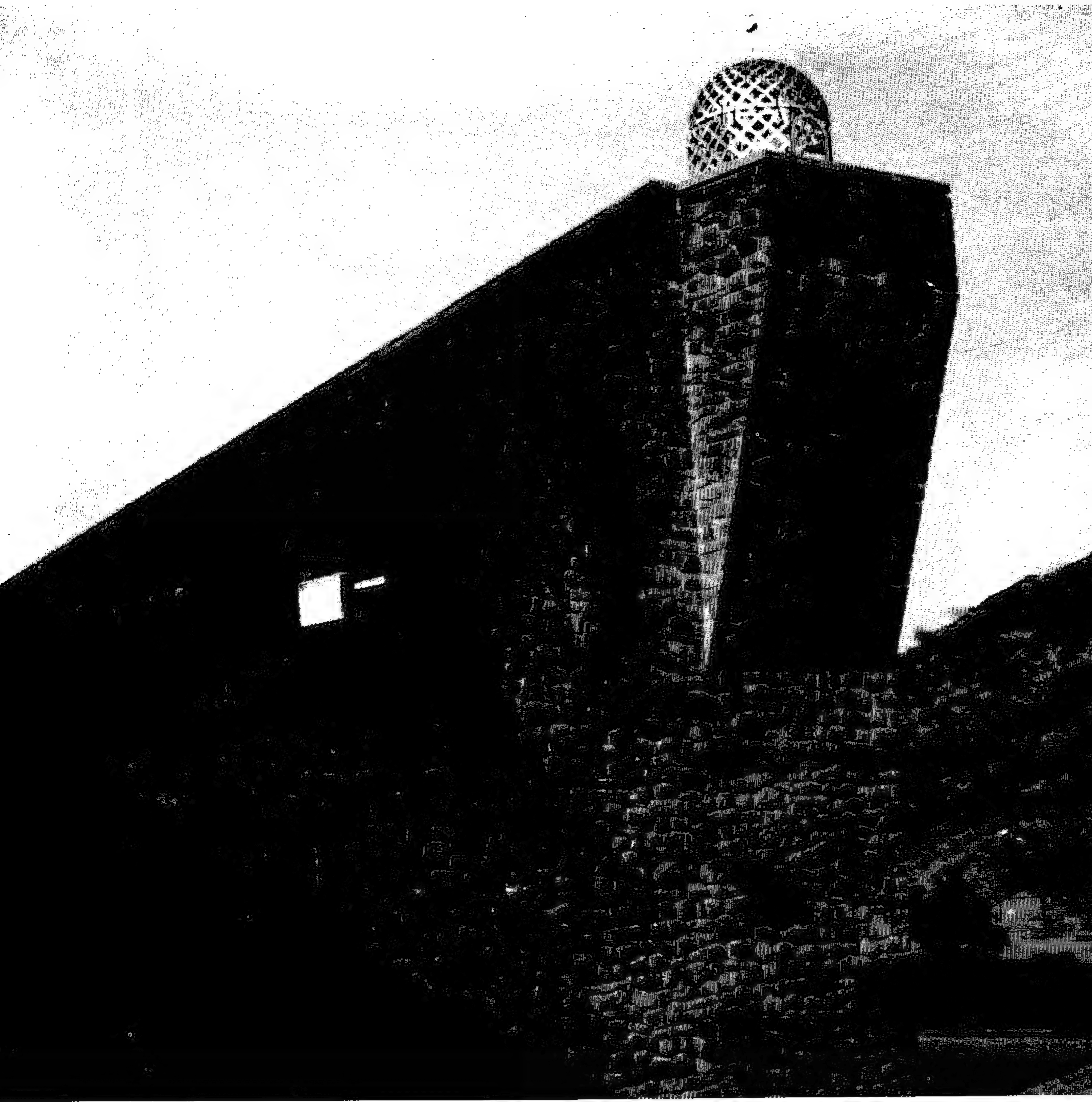
رجال الدين في الأقطار الشامية الشقيقة (ش : ٢٥٥) وهو يمت بشبه بعيد يشكل قلنسة قساوسة بعض المذاهب المسيحية ، والذي نرجح أن يكون قد اقتبس من رجال الدين من المسلمين الشاميين الذين كانت

ولكن بعد عملها مستقيمة بدلا من مقوسة . غير أن بعض الناقدين قد ترجحوا عمل تلك الخطوط المستقيمة للخيمة البدوية بأنها كنائسية المنظر ، وهو نقد وجه إلى أيضاً في تصميم قبة المسجد مع أنني قد استوحيته من شكل عمامة

ش : ٢٤٦ - مكة المكرمة ، مركز المؤتمرات

كتيب - جوت بروت





كتيب - جوت بروت

ش : ٢٤٧ - مكة المكرمة ، مركز المؤتمرات ، المسجد

الصلبية ، وكان من البدهي أن يكون ضمن تلك الجيوش الكثير من رجال الدين المسيحي لما كانوا يقومون به من أدوار هامة في إشعال حماس الجند الصليبيين ، ولا بد أن يكونوا قد احتكوا بدورهم بالشاميين ومن المرجح أنهم اقتبسوا أيضاً بعض التقاليد الحضارية ومنها لباس الرأس وأشكال الزي الأخرى وغيرها . غير أن الناقدين من الزملاء قد انطبعت في

منطقتهم الميدان الرئيسي للحروب الصليبية فترة تزيد على قرنين ، كان المسيحيون فيها على صلة وثيقة بأهل تلك البلاد وبعاداتهم وبتقاليدهم وشرحنا في عدة مواضع سابقة الكثير من الخصائص والظواهر المعمارية العربية الإسلامية التي من المؤكد أن يكون الصليبيون قد حملوها معهم مع عودتهم إلى بلادهم على أيدي المشتغلين بالعمارة والفنون وكانوا ضمن الجيوش



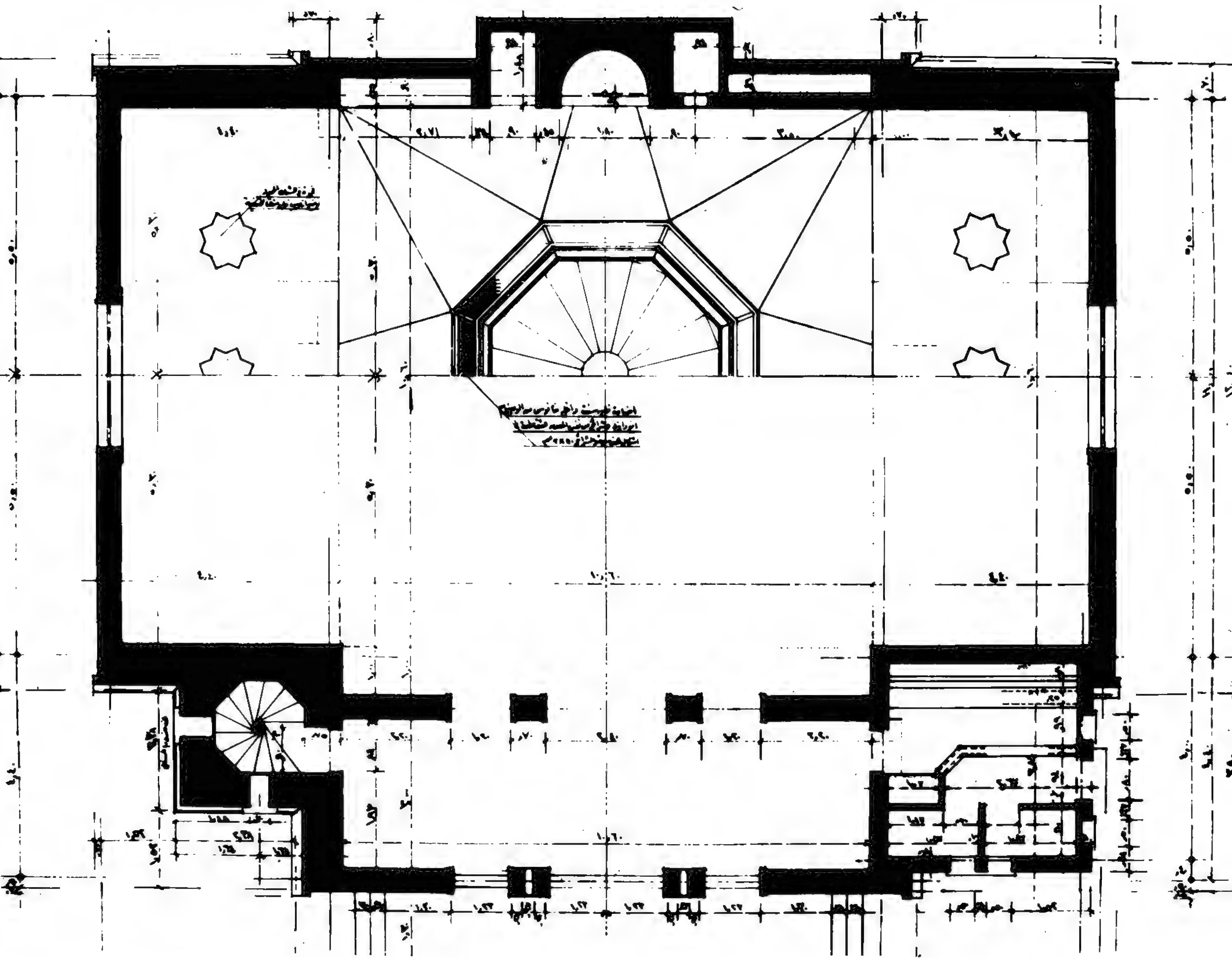
كتيب - جوت بروت

ش : ٢٤٨ - مكة المكرمة ، مركز المؤتمرات ، الكتابة الكوفية

تصميم المسقط كما سيأتي شرحه ، نقول إن تلك
النافذة النجمية لم يذكر الزملاء الناقدون سوى
أنهم رأوها فوق المداخل الجانبية والرئيسية
للكنائس ونسوا الأصل الإسلامي لها والذي
يتمثل في الكوى المفتوحة أو في السرر المستديرة
المزخرفة والتي كانت تعلو أهم عنصر معماري
في المساجد وهو المحراب ، وهو تقليد كان وما
يزال شائعاً في مساجد الشام ومصر منذ العصر

أذهانهم أشكال قلنسوات القسس في أثناء
الفترة القصيرة التي قضوها في بعثاتهم أو
أسفارهم في البلاد الغربية ، ولم يذكروا
الأشكال الإسلامية المتوفرة في أوطانهم
الأصلية .

وحدث نفس الشيء في تقديمهم للنافذة
النجمية في جداري الإيوانين اللذين يتكون
منهما ومن الدرقاعة التي تتوسطهما ويتكون منهم



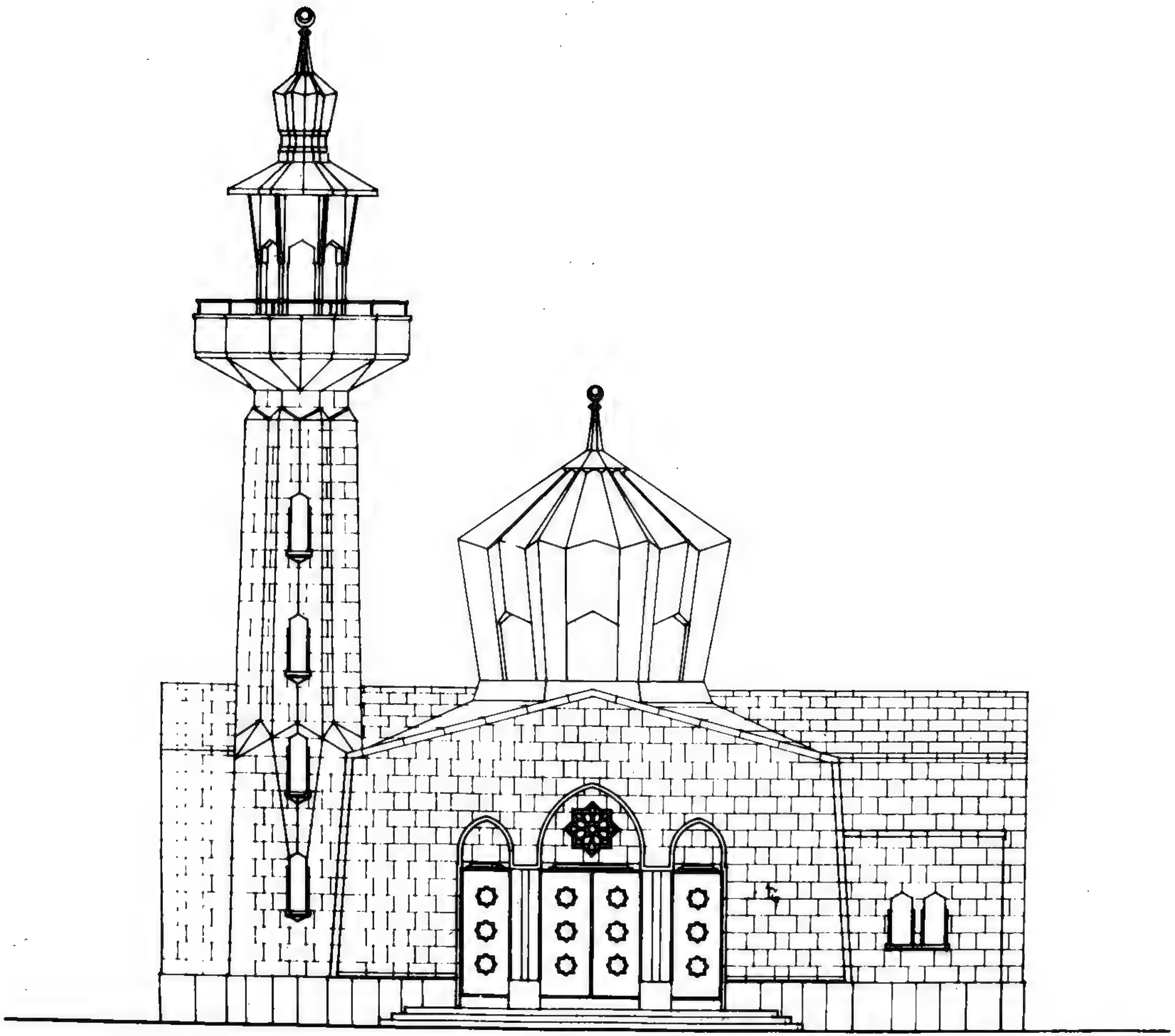
شافعي

ش : ٢٤٩ - الرياض ، مسجد كلية الهندسة ، مسقط

وحدث مثل ذلك في موضوع العمارة الحديثة التي نشرها الرواد من الممارين العرب والمسلمين بين شعوبهم وأرضعوها للطلاب الذين تلقوا العلم عنهم وجعلوها تغطي على العمارة العربية الإسلامية وقطعوا كل صلة لهم بها اللهم إلا بعض القشور التي أشرنا إليها، أما الجوهر واللب والأصالة فقد طرحوها في مجاهل النسيان ولم يعودوا ينظرون إليها إلا من خلال منظر غربي مسيحي ، هذا في الوقت الذي بدأ المماريون الغربيون يتخبطون في تلك المجاهل وينبشون وهم في شبه ظلام عن بعض المعالم التي يمكن لصقها على تصميماتهم لتكتسب في رأيهم طابعاً عربياً إسلامياً ، هذا إذا طلب

الفاطمي وما بعده وفي أغلب أقطار العالم العربي الإسلامي . وكانت تلك الكوى المفتوحة تملأ بالشمسيات ذات الفراغات المغطاة بالزجاج الملون والتي اقتبسها الأوروبيون أيضاً ملئ الكوى الدائرية فوق مداخل الكنائس ، واستخدموا في ذلك الحجر والجص المفرغ والزجاج الملون على نفس الأسلوب الإسلامي ، ثم طوروها إلى الشمسيات ذات الزجاج الملون المعشق بضلع الرصاص الرفيعة .

ومن المؤسف ، أننا إذا استخدمنا ما ابتكره أسلافنا وأخذنا الغير عنهم ، نسبه مواطنونا إلى ذلك الغير وليس إلى أصحاب الفضل فيه الأصليين .



الهندسة المعمارية
ر. ش. شافعي
١٩٥٥
مكة المكرمة

شافعي

ش : ٢٥٠ - الرياض ، مسجد كلية الهندسة ، واجهة

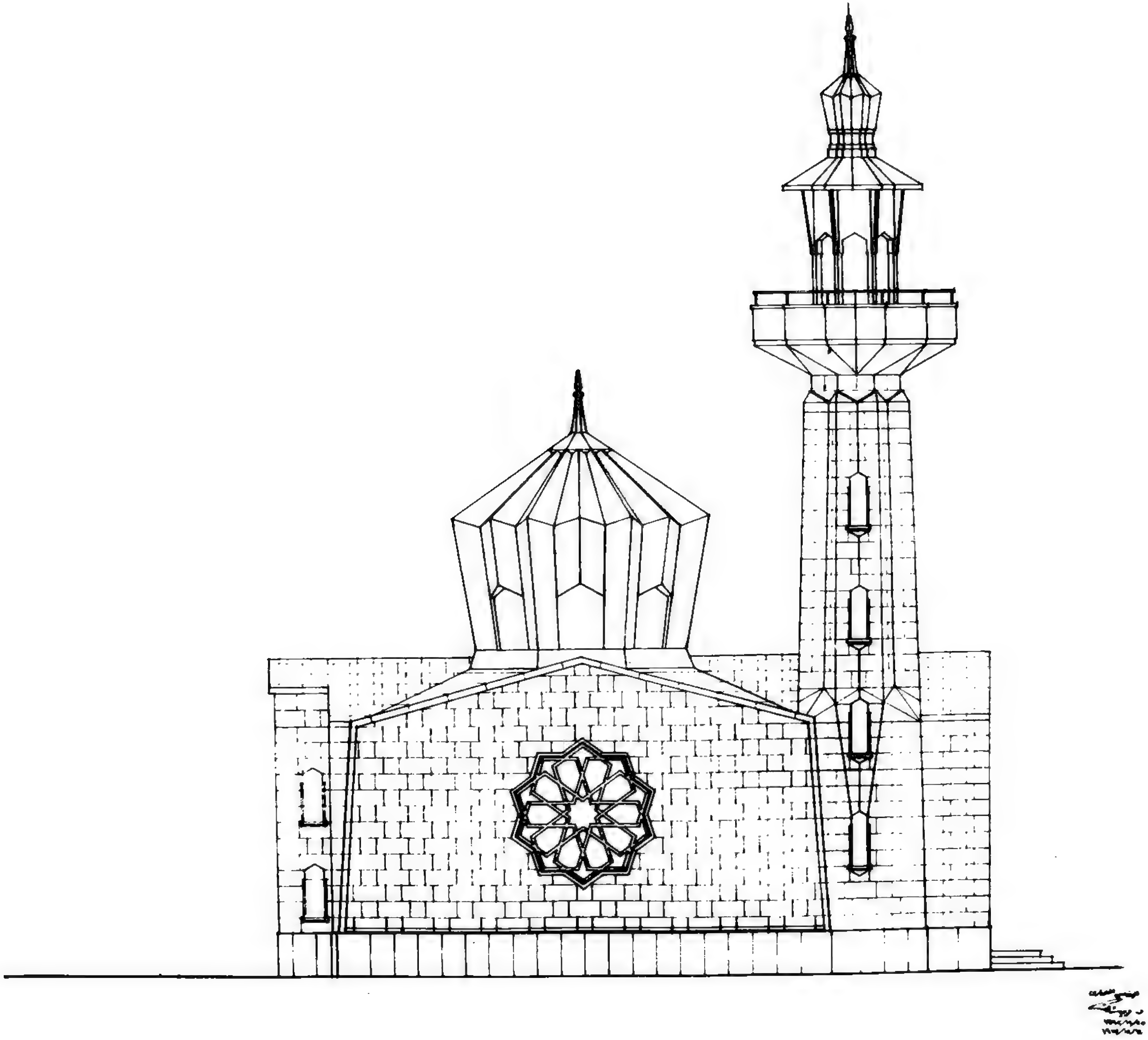
وأردت من محاولتي هذه أن أبرهن على أن تلك العناصر ما هي إلا قشور أو ثياب خارجية إذا نزعنا فإنها لا تؤثر على جوهر ولب العمارة العربية الإسلامية وطابعها الأصيل ، وأنه من السهل التعبير عنه في قالب بعيد عن الحركات المعمارية المفتعلة والتي يتبعها هذه الأيام من لم يُعن في رأيي بدراسة العمارة الإسلامية دراسة جدية عميقة ، ولم يأخذ منها سوى تلك القشور التي ألبسوها لما يظنونها عمارة حديثة .

كما هدفت من محاولتي أن لا ألتزم بتلك المظاهر الكلاسيكية ، وأن أخطو خطوة في سبيل تطوير العمارة العربية الإسلامية إلى مراحل مستحدثة تتمشي مع التيارات الحالية

أو فرض عليهم ذلك .

* * *

ونعود لتتابع حديثنا عن تصميم المسجد وتوضيح نقاط أخرى هامة ما زالت في حاجة إلى جلاء ، منها أنني لم ألتجأ في تصميم الكتل المعمارية وتفصيلاتها إلا إلى الخطوط المستقيمة والمنحنية والمتكسرة ، وإلى المستويات الأفقية والرأسية والمائلة ، والتي ساعدتني على تصورها وإخراجها تجاربي الطويلة ومعلوماتي التي توفرت لي من دراساتي ومن خبراتي العلمية والعملية عن الهندسة الوصفية التي برع فيها أسلافنا من المعماريين والحرفيين العرب المسلمين دون أن يتلقوا علومها في جامعات .



شافعي

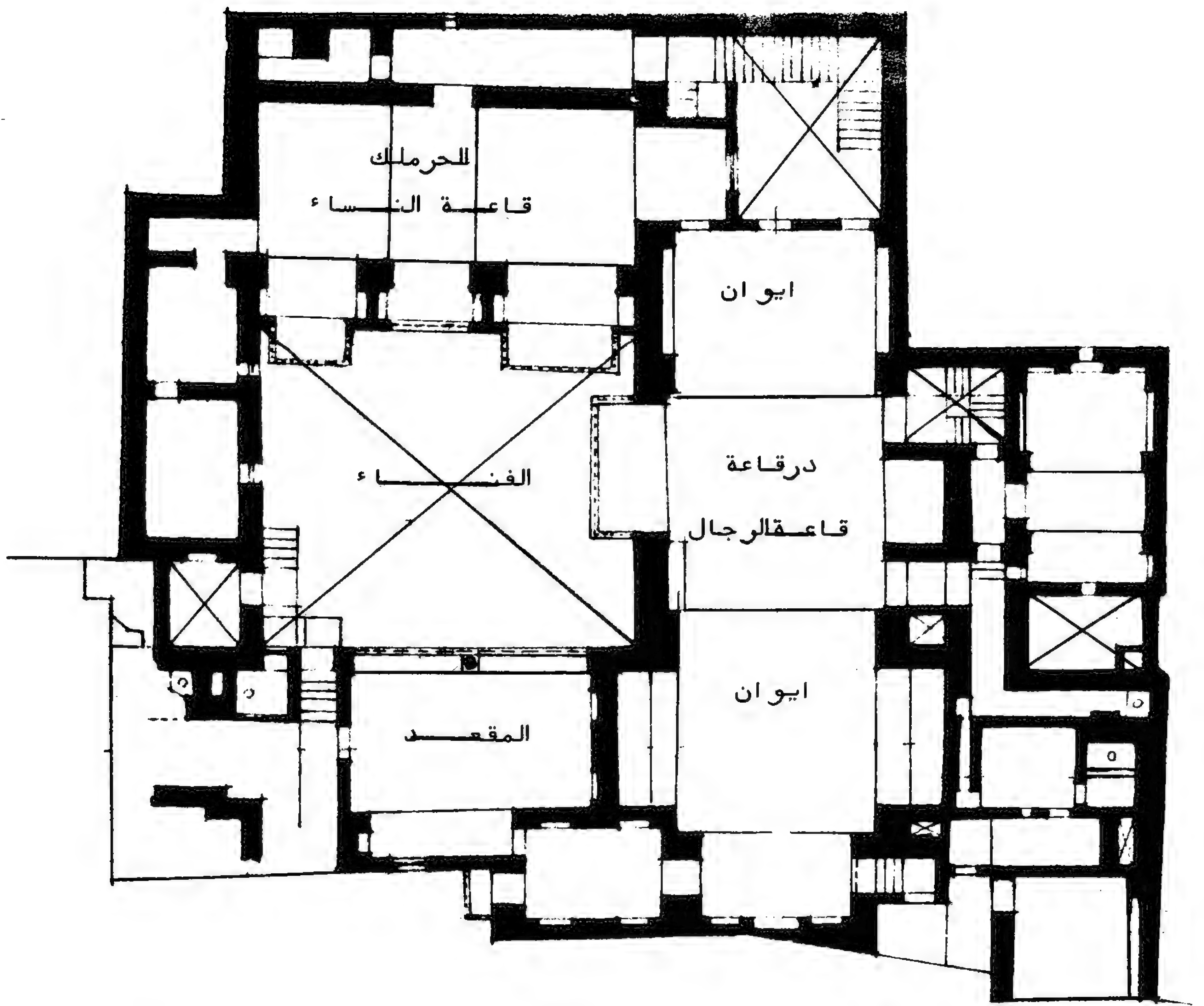
ش : ٢٥١ - الرياض ، مسجد كلية الهندسة ، واجهة

شرحنا من قبل بأنه انتشر لتخطيط المدارس والمساجد والمارستانات والخانقاوات ، وسميناه نحن إما بالنموذج السني أو بالنموذج ذي الإيوانات ، وذلك تحاشياً للتسمية المضللة التي هدف بها المستشرقون إلى الإيحاء بوجود علاقة بين ذلك التخطيط الإسلامي الصميم وبين الصليب المسيحي ، وهو توجيه لا شك بعيد كل البعد عن الأمانة العلمية ، أوقع تحت تأثيره الكثير ممن له دراية بتاريخ العمارة فكيف بمن لم يدرس ذلك العلم .

ومهما يكن من أمر ، فإن مسجد الكلية هذا قد اقتبست تصميم مسقطه من القاعة العربية الإسلامية الصميمة التي تتبعنا في

من البساطة واستخدام المواد الحديثة ، وأرجو أن يتلو خطوتي هذه خطوات من الزملاء ومن أبنائنا من الممارسين المحدثين في الحاضر والمستقبل ، وأن تكون جهودهم أكثر نجاحاً مما وصلت إليه بمحاولتي هذه .

ومن المؤسف أيضاً أن الزملاء الذين تطرقت إلى أذهانهم تلك الأفكار وربما كان منهم من نقلها إلى مصادر عليا وبعض المسئولين ، قد انتقدوا تصميم مسقط المسجد على أنه على شكل الصليب الذي شيدت عليه بعض الكنائس أو أغلبها في العصور الوسطى . وأطلق المستشرقون اصطلاح المسقط الصليبي على نموذج المسقط ذي الصحن والإيوانات الذي

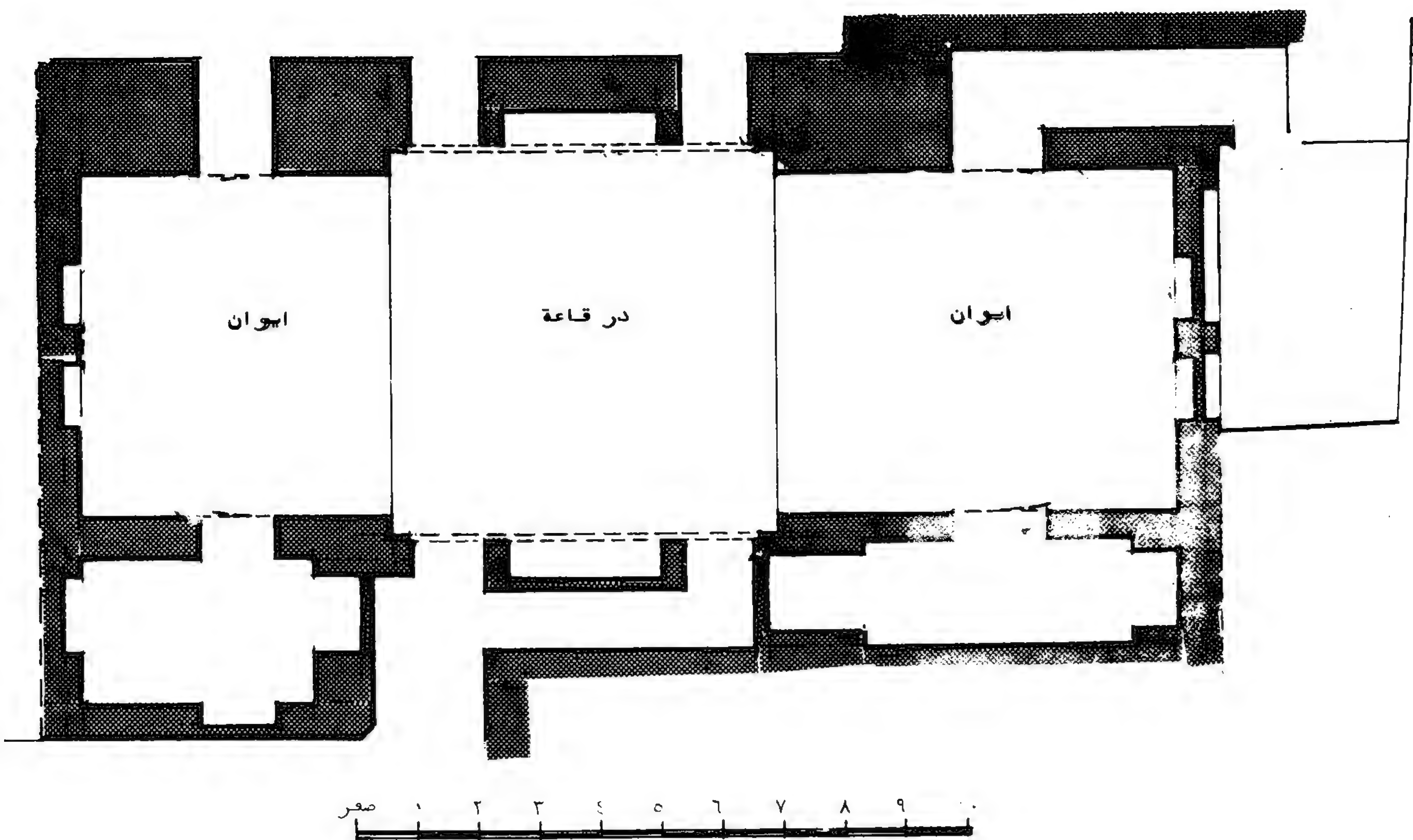


لجنة حفظ الآثار العربية

ش : ٢٥٢ - منزل زينب خاتون

الدين (ش : ١٣٨) التي يشاهد في القطاع عنصر الملقف فوق سقف الدرقاعة ثم القاعتان للرجال والنساء في زينب خاتون المملوكية (ش : ١٤٠ و ٢٥٢) سم قاعة السلامك في بيت الكريتلية العثماني (ش : ١٤١) والذي شيد على النمط المملوكي ، وقد أعدنا نشر رسم القاعات بقرب مسقط المسجد حتى تتضح العلاقة الوثيقة بينها وحتى يسقط الاتهام بأن مسقطه صليبي الشكل ، ونزيد على ذلك بأن نأتي بمثل للمسقط الصليبي للكنائس الذي يعرف بالشكل الإغريقي الذي تتساوى فيه أذرع الصليب الأربعة وشيدت عليه كنيسة سان فرون في مدينة بيرجيو في فرنسا

صفحات سابقة تطوراتها منذ بدايتها وظهورها في قصر الأخيضر في العصر العباسي المبكر (ش : ٣٤) وتتكون من فناء مكشوف وإيوانين في جانبيين متقابلين منه ، ثم انتقل هذا التصميم إلى مصر ووجد أقدم مثل له في البيت الطولوني (ش : ٥٢) ثم في البيوت الفاطمية (ش : ٨١) ثم تطور في أواخر هذا العصر إلى تصغير مساحة الفناء الأوسط ليسهل تغطيته بسقف مما نتج عنه أن أصبح الفناء والإيوانان وحدة واحدة سميت بالقاعة ، وسميت المنطقة الوسطى التي كانت فناء باسم « درقاعة » ، وذكرنا منها ثلاثة أمثلة : أقدمها قاعة الدردير الفاطمية (ش : ٨٣ و ٢٥٣) ثم في قاعة محب



كرسول

ش : ٢٥٣ - قاعة الدردير ، مسقط

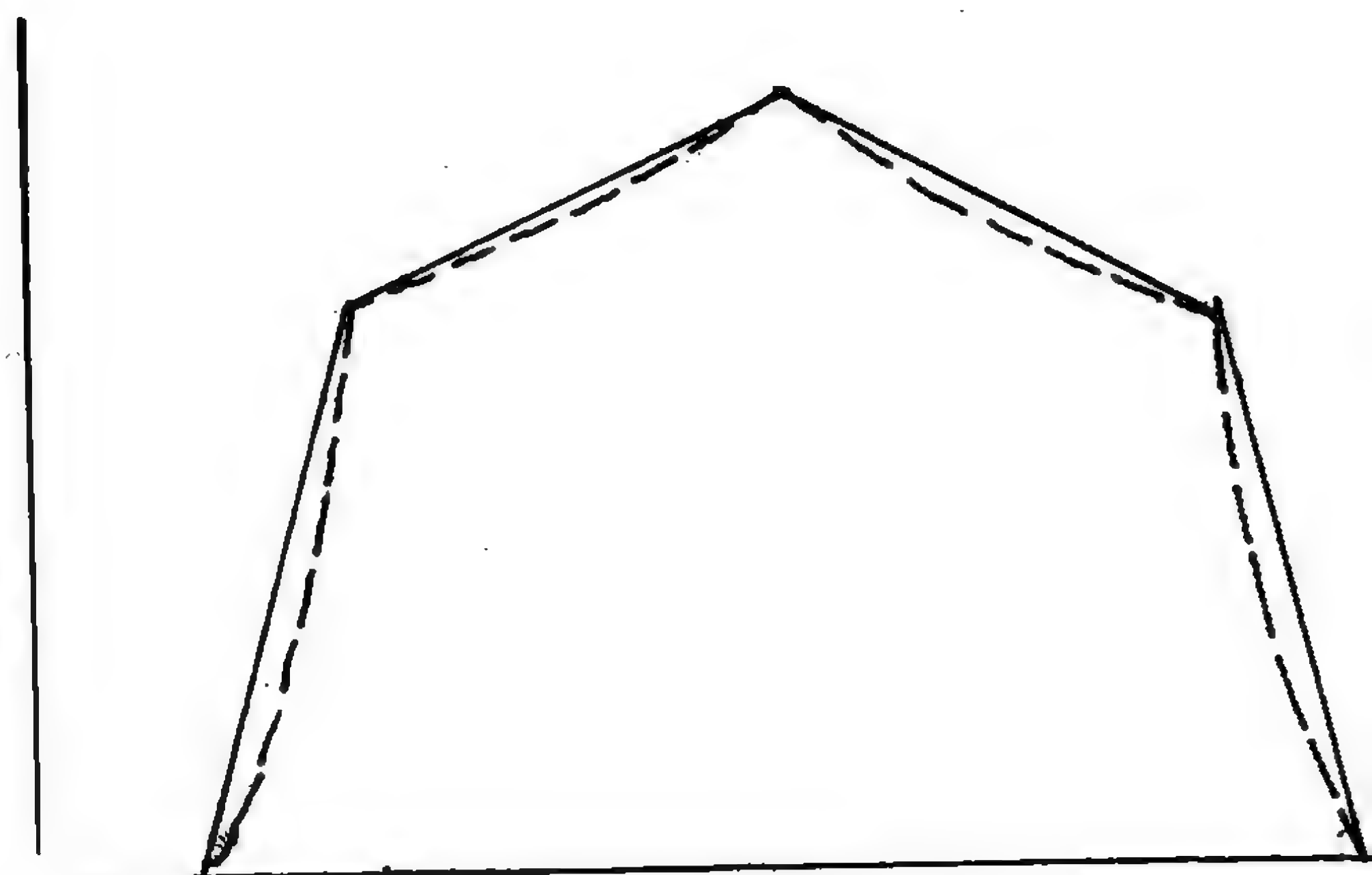
(ش : ٢٥٧) ^(١٥) ، وكل ذلك يوضح بكل جلاء أن تصميم مسقط مسجد كلية الهندسة لم يخرج على التصميم التقليدي للقاعة العربية إلا في الإقلال من عمق الإيوانين على جانبي

(ش : ٢٥٦) ^(١٦) ، ثم مثل للشكل الذي يعرف بالصليب اللاتيني والذي يزيد فيه طول الذراع الرئيسي عن الثلاثة الآخرين ، وشيدت عليه كنيسة بيزا الشهيرة ببرجها المائل



مجلة الفيصل

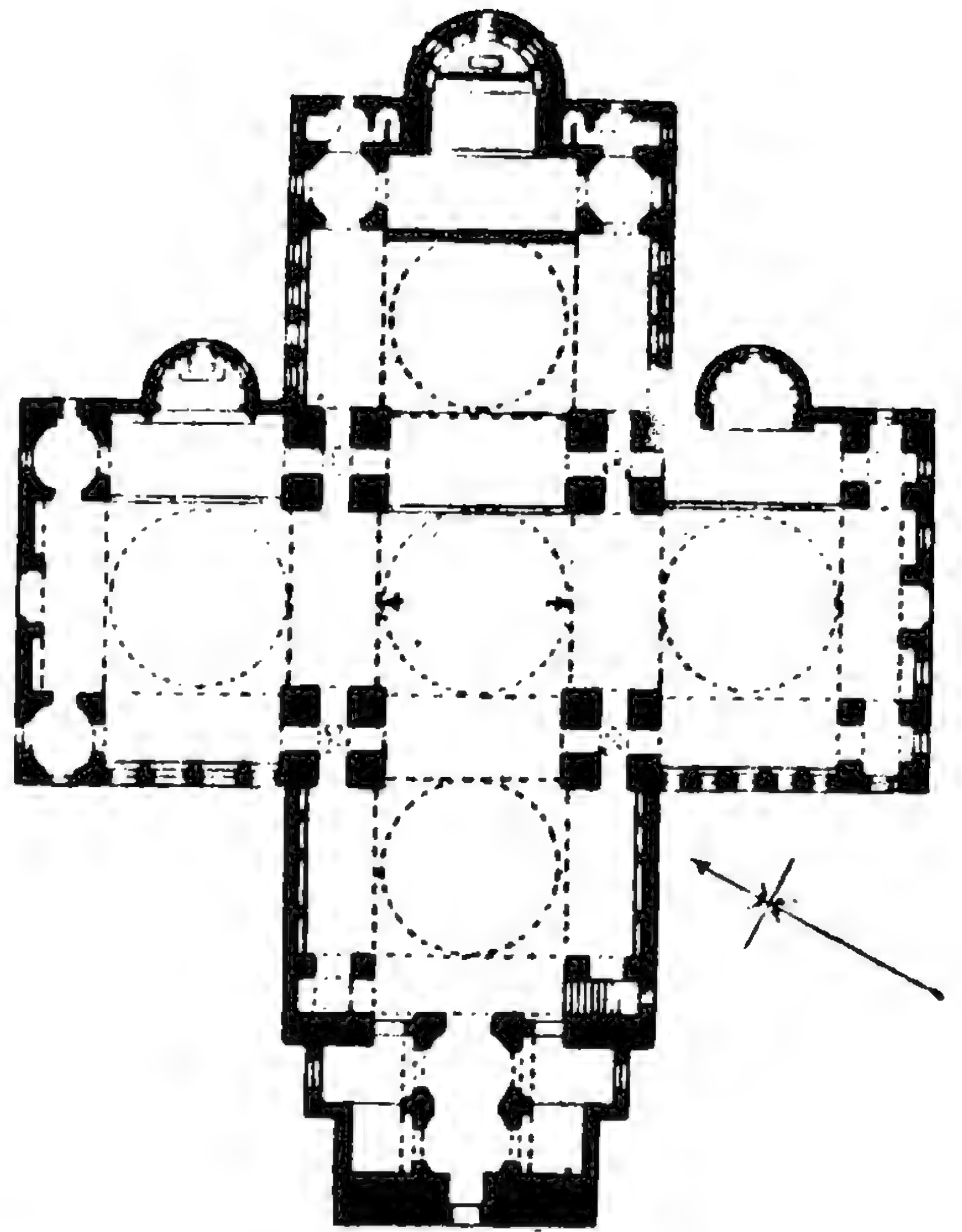
ش : ٢٥٥ - بلاد الشام ،
عمامة رجال الدين المسلمين



ش : ٢٥٤ - بلاد العرب ، الخيمة البدوية الاعلام السعودي

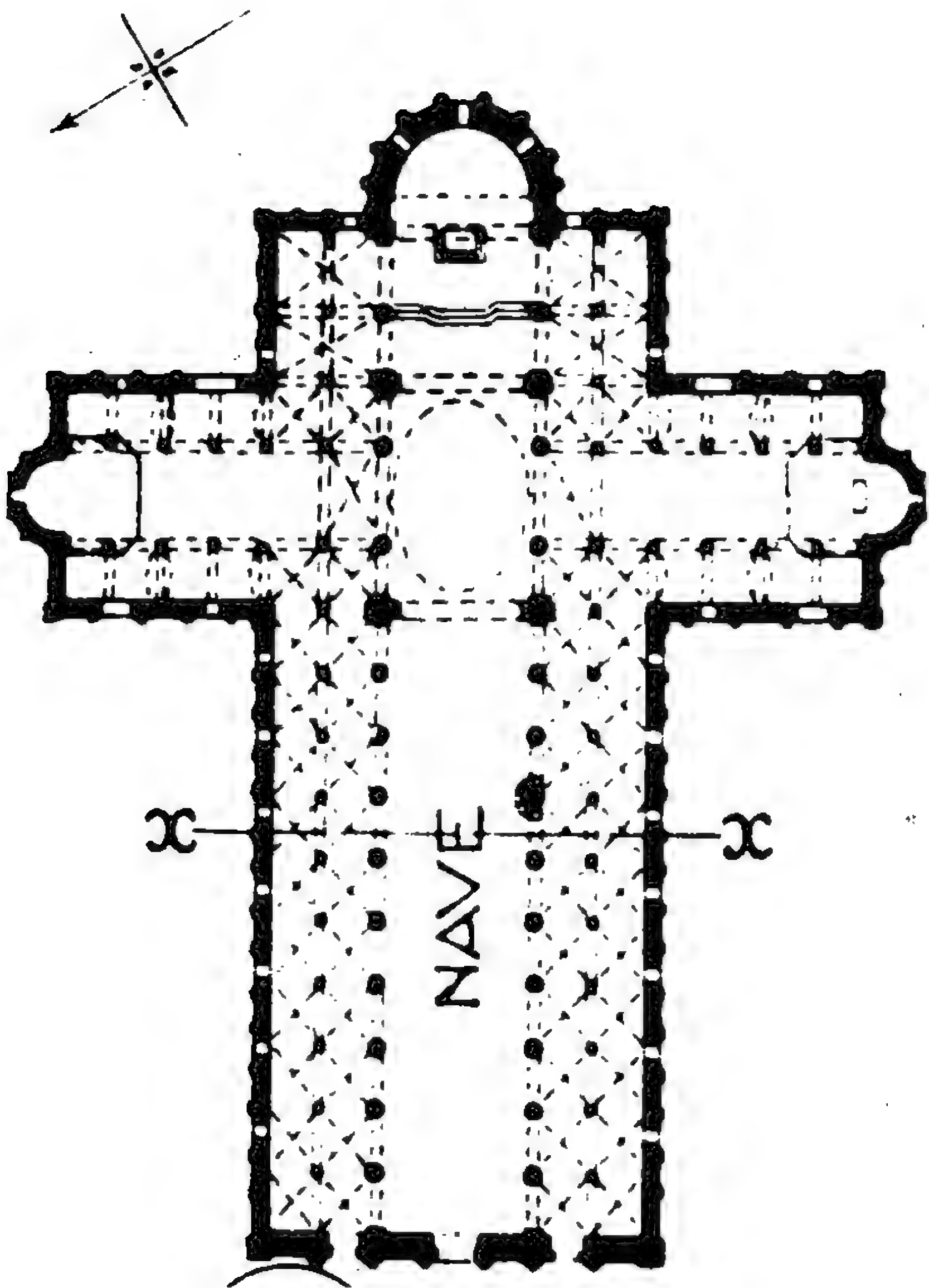
كما آمل أن توضح محاولتي هذه أن هناك مصادر للاقتباس والإلهام بصياغات وقوالب وظواهر وتصميمات معمارية من البيئات العربية والإسلامية المختلفة ومن الفنون الزخرفية والتطبيقية التي تتوفر في نواح من حياة العرب والمسلمين يمكن للمعماريين والإنشائيين أن يخرجوا منها الكثير من العماثر الحديثة التي تتسم بالجدية مع الروح والطابع العربيين الإسلاميين اللذين لا يجب أن تخلو منها عمارتنا في الحاضر والمستقبل .

* . . * . . *



فلنشر

ش : ٢٥٦ - فرنسا ، كنيسة سان فرون في بيريجيو



فلنشر

ش : ٢٥٧ - إيطاليا ، كنيسة بيزا

الدرقاعة الوسطى ، وأنا زدنا عليها سقيفة للمدخل ، ويتضح من المقارنة بين كل هذه الأمثلة أن مسقط المسجد بعيد كل البعد عن أن يشبه الصليب ، وأن اتهامنا بتلك التهمة باطل من أساسه ، هو وجميع الاتهامات الأخرى المتعلقة بالقبة والأسطح المائلة وغير ذلك من التهم التي لم تصلنا أخبارها بعد ، وسواء كانت هذه أو تلك فنحن أبرياء منها تماماً ، وفي اعتقادنا أن محاولتنا ستلاقي قبولا مع مرور الوقت وتزول من الأذهان تلك التهم ويحل محلها التقدير الذي يستحقه ذلك المجهود المتواضع . وبخاصة أن ذلك التصميم يعد غريباً وسط الأمثلة غير اللائقة بمدينة الرياض وغيرها من مدن المملكة العربية السعودية ولا يستسيغها أحد من ضيوف المملكة بل ومن أهلها من المثقفين وغير المثقفين على السواء .

المحاور

- (١) Fletcher (1961): pp. 1064, 1103.
- (٢) هذه المعلومات وما يأتي بعدها في الصفحات التالية ملخصة من عدة مراجع من أهمها :
- Fletcher (1975: Hist. of Architecture; Norwich (J.J.): Great Architecture of the World (1975); Arnason (H.H.) Hist. of Modern Art (1975); Kultermann (U.): New Architecture in the World; Masters of World Architecture Sries: Frank Lloyd Wright, Mies van Der Rohe, Le Corbusier, P.L. Nervi (Braziller).
- (٣) Norwich: pp. 234-235.
- (٤) Norwich, p. 236.
- (٥) Hitchcock, Fig. 989* Norwich: p. 237.
- (٦) Huxtable (A.L.): Pier Luigi Nervi, Figs. 103-104.
- (٧) Ibid., Fig. 26.
- (٨) Norwich: p. 264.
- (٩) Norwich: p. 263.
- (١٠) Arnason: Hist. of Modern Art, p.,
- (١١) Norwich: Gr. Arch. of the World, p. 232.
- (١٢) IRAN, The Land of Kings: p. 96-97, 268. (1974).
- (١٣) Blunt (W.): Splendours of Islam: p. 140 below.
- (١٤) Fletcher (B.): (1961), pp. 313E, 319.
- (١٥) Fletcher (1961): pp. 288E, 290.

العمارة العربية الإسلامية في مستقبلها

مناطق أخرى من العالم أبعد من منطقة الشرق الأوسط واتجهت الأنظار إليها نتيجة لرحلات قام بها أوروبيون منذ القرن الرابع عشر الميلادي ، وكشفوا فيها عن خيارات كثيرة لم تكن معروفة للأوروبيين من قبل .

ومن أهم الأحداث التالية بعد قيام الثورة الفرنسية التي أحدثت هزات وتأثيرات بطرق مباشرة وغير مباشرة لا على المجتمع الفرنسي فحسب ، بل أيضاً على المجتمعات الأخرى في أوروبا كلها ، ثم على المجتمعات في الإمبراطورية العثمانية وفي الأقطار العربية التي كانت تابعة لها . ومن المسلم به أن حروب نابليون قد زعزعت كيان أوروبا وتبعته حملته المشهورة على الشرق الأوسط وبخاصة على مصر والتي كشفت عن الضعف الكبير الذي أخذ يتطرق إلى الإمبراطورية العثمانية ، ومن ثم أخذت الأطماع والاتجاهات الاستعمارية تتخذ صوراً عملية لاستغلال خيارات بلاد شمال إفريقيا والشرق الأوسط ، ثم خيارات البلاد الأخرى في إفريقيا وآسيا بل وفي الأمريكتين .

ثم تابعت ، بعد فترة من انتهاء حروب نابليون ، أحداث أخرى خطيرة كانت من أهمها

مما سبق في الصفحات السابقة نحاول الإجابة على التساؤلات عن المستقبل المنتظر للعمارة العربية الإسلامية وبعد أن تتبعنا في إيجاز أهم ما وقع من أحداث وما فيها من حقائق ، سواء كانت سلبية أم إيجابيات كان من الواجب عرضها وتحليلها بكل ما يمكن من الأمانة والوضوح ، حتى تم مواجهة المستقبل وما ينتظر أن يحدث فيه على أسس واقعية سليمة .

غير أن هناك وقائع معينة كانت على الرغم مما يبدو من بعدها في الزمن عن عصرنا الحاضر ، إلا أن عواقبها قد لعبت وستظل تقوم بأدوار بعيدة المدى وذات أثر محسوس على تاريخ الحضارة والعمارة العربية الإسلامية في الحاضر والمستقبل ، وأشرنا إلى بعضها في الصفحات السابقة ولا بأس من لمحة سريعة وإضافات أخرى حتى يترابط تسلسل الحديث حتى حدود المستقبل .

فن تلك الأحداث الهامة ما وقع من اتصال أوروبا بالشرق الأوسط منذ قيام الحروب الصليبية ، وما كان يصاحبها من أطماع مادية متسرلة في ثياب دينية ، ثم ما تبع ذلك من تفاقم وتفتح تلك الأطماع واتساعها لتشمل

كما ألحنا من قبل ، الثورة الصناعية الكبرى في كل من أوروبا والولايات المتحدة الأمريكية والتي نتجت عنها وأعقبتها ثورات أخرى زعزعت من سير التسلسل الطبيعي للحضارة والعمارة في كل من القارتين ، حيث جعلت عجلة التطور تتزايد سرعتها مع مرور الزمن حتى أدى الأمر بكثير من الناس في العالم كله إلى الانبهار بل والذهول ، حتى أولئك الذين عاشوا وساهموا وما يزالون يعيشون ويساهمون في إحداث تلك الثورات العلمية والحضارية المتلاحقة ، والذين امتدت آثار انبهارهم إلى صميم حياتهم ومجتمعاتهم وإلى نواح مختلفة من حضارتهم وطرز عمارتهم .

وكان من الطبيعي أن يمتد كل ذلك أيضاً إلى المجتمعات الإسلامية بل ويزيد تأثيره عليها وتتفاقم عواقبه بسبب الاختلاف الجوهري بين ظروف البيئة من دينية واجتماعية واقتصادية ومناخية وغيرها في المجتمعات الإسلامية وبين ما يقابلها في المجتمعات الأخرى الغربية غير الإسلامية الذي تهمنا تطورات حضارته وطرز عمارته حيث نبتت من تلك السيطرة أوضاع حاسمة يجب أن تؤخذ في الاعتبار وفي جدية وواقعية حتى يمكن الرد على تلك التساؤلات عن حال العمارة الإسلامية ، وعمّا إذا كان من الممكن عمل شيء في سبيلها .

ومن تلك الأوضاع ، أن أي دولة أو قطر يتكون كل شعب فيها من مجتمعين رئيسيين : أحدهما مجتمع أهل المدن ، والآخر مجتمع أهل الريف . كما يتكون كل مجتمع منهما من عدة جماعات تتفاوت مستوياتها وقدراتها المالية

والثقافية وغيرها .

ولا بد من التسليم ، بغير جدال ، بأن المجتمعات الإسلامية وبخاصة في المدن قد قطعت أشواطاً كبيرة في السير على كثير من النظم العمرانية الغربية ، حتى أصبحت العواصم والمدن الكبيرة تقوم فيها أهم المراكز الحضارية من سياسية وإدارية وتجارية وثقافية وصحية وصناعية خفيفة في داخلها وثقيلة في خارجها وعلى أطرافها . ومن الطبيعي ، أن تنمو هذه المراكز وتتمدد تبعاً لازدياد نشاطاتها واتساع أعمالها ، وتبعاً لازدياد أعداد الناس وتشعب مطالب معيشتهم واحتكاكاتهم بالأوساط الغربية .

ونشأ عن تطورات البيئة في العواصم والمدن الكبيرة والصغيرة نسبياً أن قامت تجمعات في عدد من المواضع فيها ، وتركزت في بعض منها عمائر بيوت المال والمعاملات التجارية ، وقام في بعض آخر أحياء سكنية لذوي الدخل المتوسط وما تحت المتوسط للعاملين والمتصلين بتلك المعاملات التجارية والصناعية ، كما قام في بعض الأحياء عمائر تخدم كلا من الهيئات التجارية والأغراض السكنية .

وفي جميع الحالات ، إلا النادر القليل منها ، تكونت العواصم والمدن من نواة قديمة لها تاريخها وبها معالم تعود إلى أزمان ماضية ، قريبة أو بعيدة .

وكانت المدينة تنمو وتتمدد حول تلك النواة القديمة أو تمتد منها في اتجاه واحد أو عدة اتجاهات حسب طبيعة وجغرافية موقع المدينة .

وفي كثير من الأحيان كانت تلك النواة تتقلص وتنكمش تحت وطأة زحف الأحياء الجديدة حتى تكاد تتلاشى وتضيع معالمها الحضارية القديمة ، وهو أمر تنبهت إليه دول عربية كثيرة وعملت على المحافظة بقدر ما يمكن على ما تبقى من ذلك التراث ، ونجحت محاولات منها وفشل بعض آخر .

ولم تنبه الأذهان إلى وضع خطط مدروسة ذات فاعلية لتلك العواصم والمدن القديمة إلا منذ عهد ليس بالبعيد ، وأمام مطالب ملحة للبيئات الجديدة للمجتمعات التي تكونت منها تلك المدن .

وتأتي على رأس تلك المطالب وسائل المواصلات وطرق النقل من سيارات للركوب ذات الأحجام المختلفة والشاحنات ، المعروفة باللوريات ، والحافلات ، المعروفة بالأوتوبيسات ، ذات الأحجام الضخمة والتي أصبحت من لوازم تنقلات الناس وحصولهم على ضروريات حياتهم من مأكّل وملبس إلى غير ذلك .

ويعد موضوع المواصلات هذا من المشاكل الرئيسية لتخطيط المدن القديمة والحديثة على السواء ، والتي تتفاقم مع مرور الزمن ومع تكاثر أعداد الناس ، وما يتبع ذلك من تكاثر أعداد آليات النقل ، مما يضطر المخططين إلى شق طرق جديدة وتوسيع بعض من القديم في الأحياء العريقة ، وذلك على حساب تراثها القومي في أحيان كثيرة . وقد يحاول بعض أولئك المخططين من أصحاب الوعي القومي التلطف والتحایل لحصر الأضرار في أضيق

نطاق ممكن ، بينما لا يبالي بعض آخر فيقتطع ويكسح أمامه كل ما يظن أنه يقف في سبيل ما يعده من تخطيط مثالي في رأيه عملا بالمثل القائل : « الحي أولى بالرعاية من الميت » .

ونبتت اتجاهات جديدة منذ عهد قريب نحو استعمال الطائرات العمودية كوسيلة للمواصلات من خارج وبين أحياء المدن ، وهي اتجاهات ستؤثر بغير شك لا على تخطيط المدن فقط بل وعلى تصميم العماائر ، لتوفير الأجهزة والفراغات في جوف العماائر للتمشي مع ضغط المواصلات الآتية من السماء .

وقصارى القول أن المحافظة على الطابع الإسلامي في تخطيط المدن في العصور الحالية قد يبدو من المتعذرات ، اللهم إلا في مناطق ذات حرمة خاصة عند المسلمين مثل مكة المكرمة والمدينة المنورة ولا مجال هنا لمناقشة النظريات والآراء والمقترحات التي تتصل بالتخطيطات التي وضعت لها بواسطة المكاتب الاستشارية الغربية ، والتي نراها لم تنجح في فهم أعماق البيئات التي تضمها تلك المدن وما يجب عمله لها ، فإن تخطيط تلك المدن له فلسفة خاصة لا يدركها إلا المسلمون من أهلها ومن غيرهم ، ولنا عودة إلى هذا الموضوع في أبحاث أخرى .

* * *

ثم نتناول أنواع العماائر وتصميماتها التي أشرنا إلى بعضها من قبل لنجد أن من الممكن تصنيفها في مجموعات تضم كل منها المباني التي تتقارب وظائفها التي تؤديها . ويأتي بطبيعة الحال على رأسها المراكز

الدينية التي كانت تضم أنواعاً مختلفة من العماثر في العصور الإسلامية العريقة مثل المساجد الجامعة والعادية ثم المدارس والخانقاوات ، وهي مراكز لتعليم الكبار غير المنقطعين تماماً للدراسة مثل الطلبة ، وشيدت دور خاصة لتلك مثل المدارس والجامعات . وأصبحت المساجد تكاد وظيفتها تنحصر في إقامة شعائر الصلاة . بينما انتشرت فكرة إقامة المراكز الدينية والثقافية في العواصم غير العربية لنشر اللغة العربية والتراث الإسلامي ولتعريف الأجانب بتعاليم الدين الإسلامي ولخدمة الجاليات الإسلامية في تلك البلاد .

ومما لا شك فيه أنه يمكن الانتفاع بالتكوينات الهندسية والزخرفية الإسلامية في إخراج أشكال وصياغة قوالب منها لأنواع تلك العماثر عامة والمساجد خاصة ، والتي يأتي على رأس نماذجها القديمة التخطيط النبوي ذو الصحن والظلات ، كما يمكن تطويع النموذج ذي الصحن والإيوانات . أما النموذج البازيليكي الذي أغرم به العثمانيون فلا نراه جديراً بالمحافظة عليه أو تطويره وبخاصة للبلاد العربية .

ومن المآسي التي حدثت ، وما زالت تحدث في مصر ، أن معظم المساجد التي قامت وتقوم بنائها وزارة الأوقاف المصرية يلتزم معماريوها في حماس بذلك النموذج البازيليكي كأن ليس هناك غيره ، فهم يكررونه لجميع المساجد ، الكبير منها والصغير ، وكل ما يبذلونه من جهد هو محاولة التنويع في الزخارف والعناصر التي يقتبسونها من العصور والطرز الإسلامية المختلفة ، الأصيلة منها والدخيلة ، ثم

تأتي المأساة الكبرى عندما يعرفون ذلك الخليط بأنه طراز فاطمي ، ومن أمثلته مسجد كوبري جامعة القاهرة المعروف بمسجد صلاح الدين ، ثم مسجد عمر مكرم بميدان التحرير بالقاهرة وغيرهما الكثير . وهو يؤكد ما قلناه من قبل عن سطحية معلومات المعمارين من العرب والمسلمين عن العمارة العربية الإسلامية الأصيلة ، وبإلتهم يعترفون بسطحيته هذه حتى ينتقلوا من مراحل القشور هذه إلى مراحل العمق وحتى يساهموا في تطوير العمارة العربية الإسلامية ، وفي المحافظة على أصالتها .

ومما يؤسف له ، أن يسير على ذلك المنوال المعمارون من العرب والمسلمين ومن الغربيين أيضاً الذين كلّفوا بإعداد تصميمات وبناء مساجد ومراكز ثقافية إسلامية في مدن وعواصم عربية وغير عربية وبخاصة في أوروبا وأمريكا .

وأما العماثر الخاصة بدور الحكومة والمؤسسات الاقتصادية ، والتي تتركز في قلب المدينة ، فإنه لا مناص من أن ترتفع مبانيها في الاتجاه الرأسي نظراً لارتفاع أسعار الأراضي التي تقام عليها إلى حدود خرافية أحياناً ، مما أوحى إلى المعمارين في الولايات المتحدة الأمريكية بابتكار ناطحات السحاب ، وهو الابتكار الذي أخذ ينتشر أيضاً في البلاد الإسلامية ، وأخذت طوابق البناء تتعدد وتصل إلى العشرات وقد تصل في وقت ليس بالبعيد إلى المائة أو تزيد . وبسبب ذلك العلو الكبير الذي اتجهت إليه تصميمات تلك العماثر فإنها تشاهد من بعد شاسع لمن يقصد المدينة من خارجها . وليس هناك من شك في أن

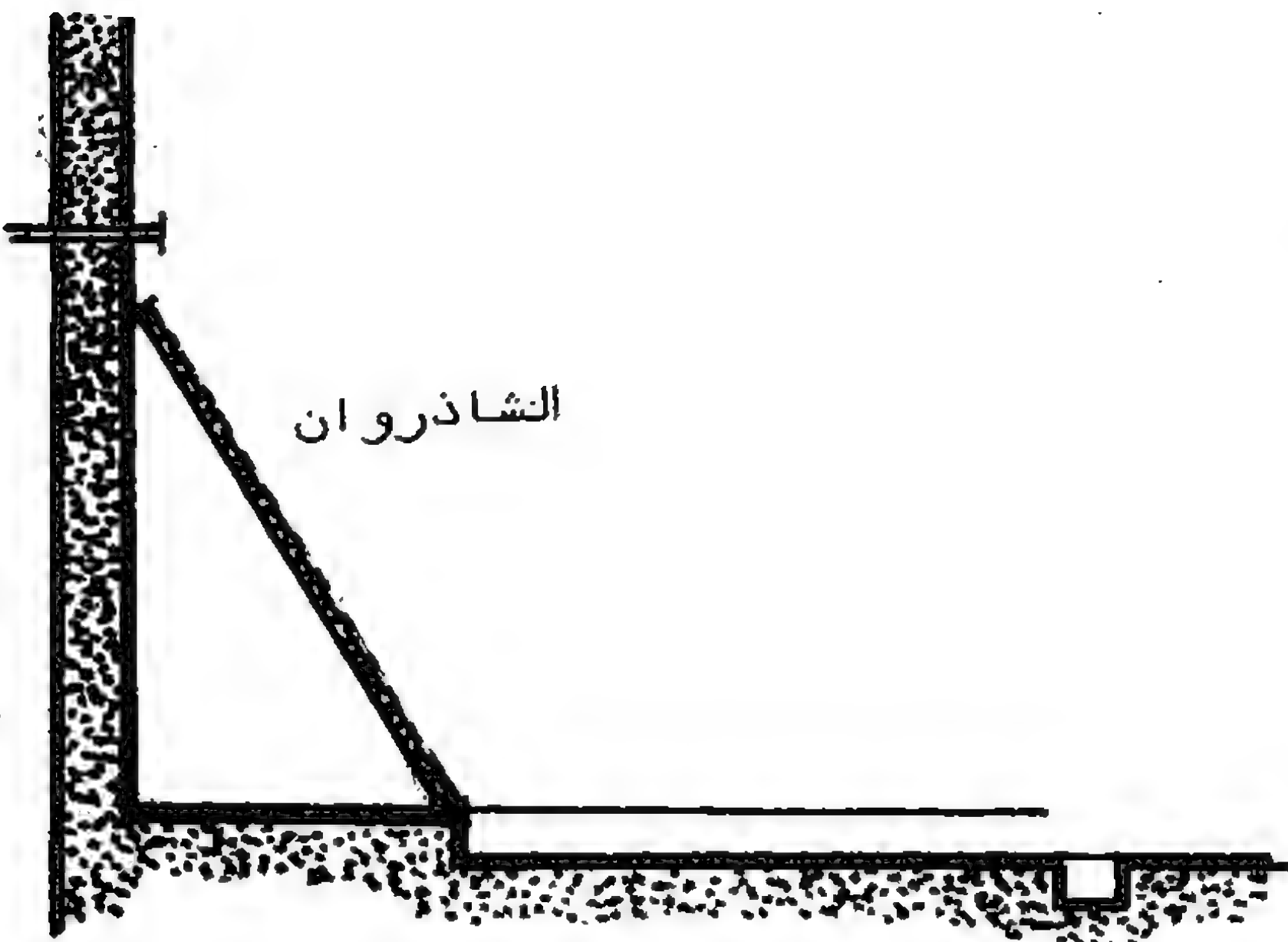
الغربية ، وتضمنته تلك النظم ، والتي اقتصر اهتمامها على الطوابق الأرضية دون سائر أجزاء المبنى لأن تكون المسحة الإسلامية واضحة فيها ، بينما ترك الحبل على الغارب لأن تصميم أجزاء الكتلة المعمارية الأخرى كيفما كان ، أو بمعنى آخر أن يطبق عليها النظريات والمذاهب الحديثة ، المعتدلة منها والمتطرفة .

وقد أنتج ذلك خليطاً متنافراً لا ترتاح إليه أعين ذوي الذوق الفني أو حتى غيرهم من الأفراد العاديين . وكان من الأفضل أن تنص القوانين على ترك جزء من الأرض على الشارع في الطابق الأرضي كممر للمشاة مظلّل بسقف ، وبغير تحديد لشكل واجهة ذلك الممر حتى يتبع تصميم واجهة المبنى كله .

ومن الممكن كذلك أن تنص قوانين تنظيمات البلديات على أن يراعى في تصميمات تلك العماير ، مهما بلغت ضخامتها وارتفاعاتها ، أن تحمل سمات معمارية إسلامية ، تتمثل في القالب العام (form) والتكوينات للكتل المعمارية الرئيسية ، وفي التناغم بين

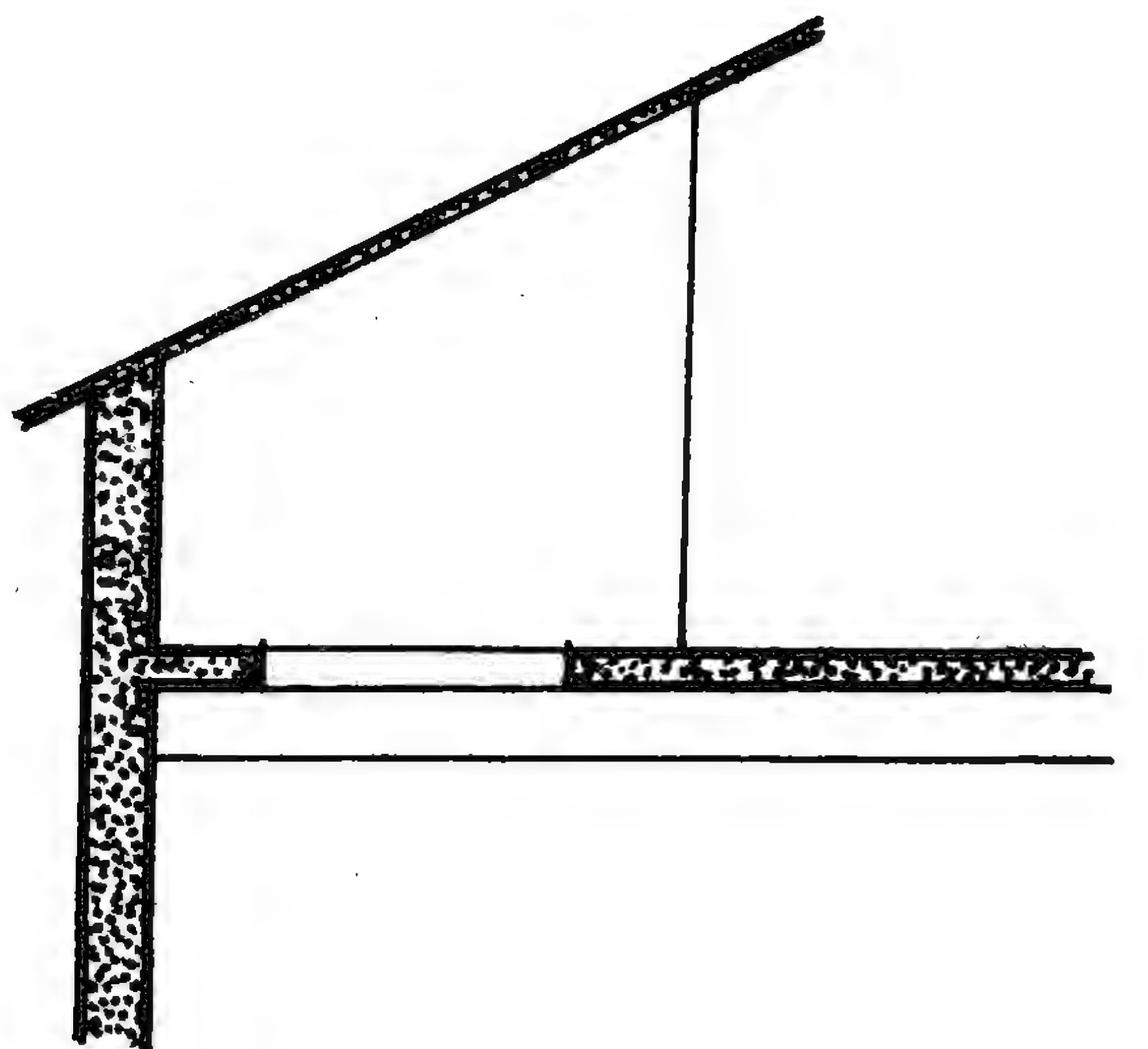
تصميمات تلك العماير كان يراعى فيها بكل حرص أن تستغل مساحة الأرض إلى أقصى ما يمكن ولتدر أكبر ما يتاح من إيرادات تعوض ما يصرف على بنائها من أموال . ومن غير المعقول والحالة هذه أن يترك فيها فراغات إلا ما لا مفر من عمله حسب القوانين البلدية والمعمارية .

ومن الصعب والحالة هذه أن تلعب العمارة الإسلامية دوراً بارزاً في تلك التصميمات ، بل يكاد يقتصر دورها على استخدام بعض الخصائص التي تتفق مع الظروف المناخية في البلاد الإسلامية ، ومنها التقليد الذي كان منتشرًا من قبل والمعروف « بالبواكي » وهي أجزاء في أسفل العماير تترك مفتوحة على الشوارع ومظللة في نفس الوقت لتخفيف شدة حرارة الشمس . وهو اتجاه فرضته بعض نظم الدول في عواصم ومدن إسلامية . غير أن أسلوب تنفيذها لم ينجح بسبب الأشكال التي نصح بها بعض المكاتب الهندسية الاستشارية



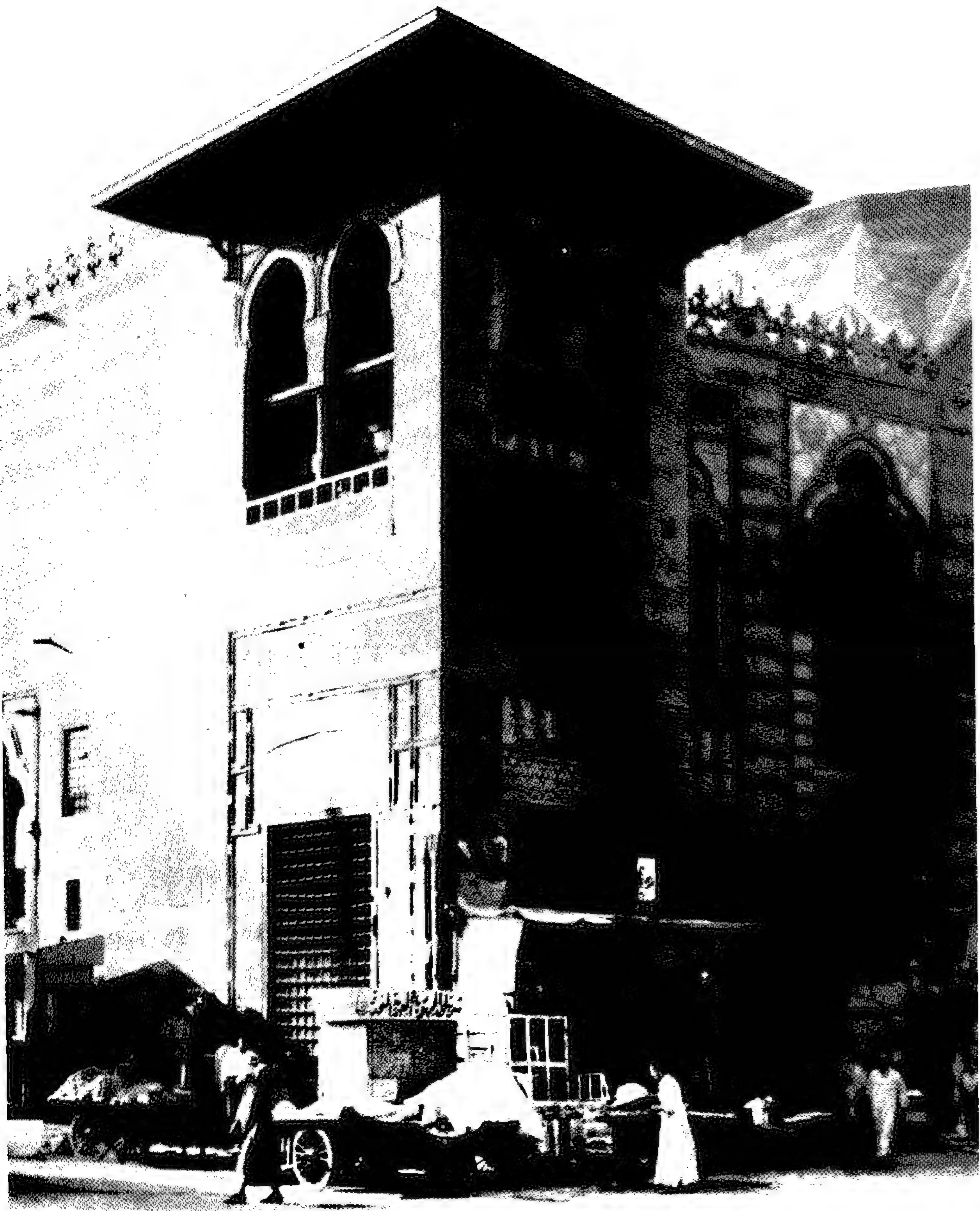
شافعي

ش : ٢٥٩ - البلاد العربية ، السلسيل والشاذرون



شافعي

ش : ٢٥٨ - البلاد العربية ، الملقف



شافعي

ش : ٢٦٠ - البلاد العربية ، السبيل

المساحات الصماء والمساحات المفرغة ، وغير ذلك من الوحدات والعناصر الرئيسية ، وليس بإضافة زخارف وعناصر معمارية إسلامية لا مكان لها ولا وظيفة ، وهي لذلك تبدو مجرد قشور سطحية يمكن نزعها ، بل إنها قد تنقص من القيمة الجمالية للمبنى بسبب تنافرها مع الخطوط التجريدية التي تتسم بها المذاهب الجديدة .

العمارة الكبيرة من عدة كتل توزع على هيئة شكل هندسي إسلامي ، من ذلك وعلى سبيل المثال العنصر المعروف « بالمفروكة » (ش : ٢٦٥ و ٢٦٦) ، ومنها الأطباق النجمية (ش : ٢٦٣ و ٢٦٤) وغير ذلك كثير ، ولا يتسع المجال لمزيد من الاقتراحات ، ونترك ذلك لاطلاع الزملاء الممارسين على تلك النواحي الزخرفية وتفهمهم إيها ، فإنه ولا شك يفتح أمامهم المجال واسعاً للاستلها من وللابتكار والتجديد في أنواع أخرى من العماائر ذات الصبغة التجارية ، ومع

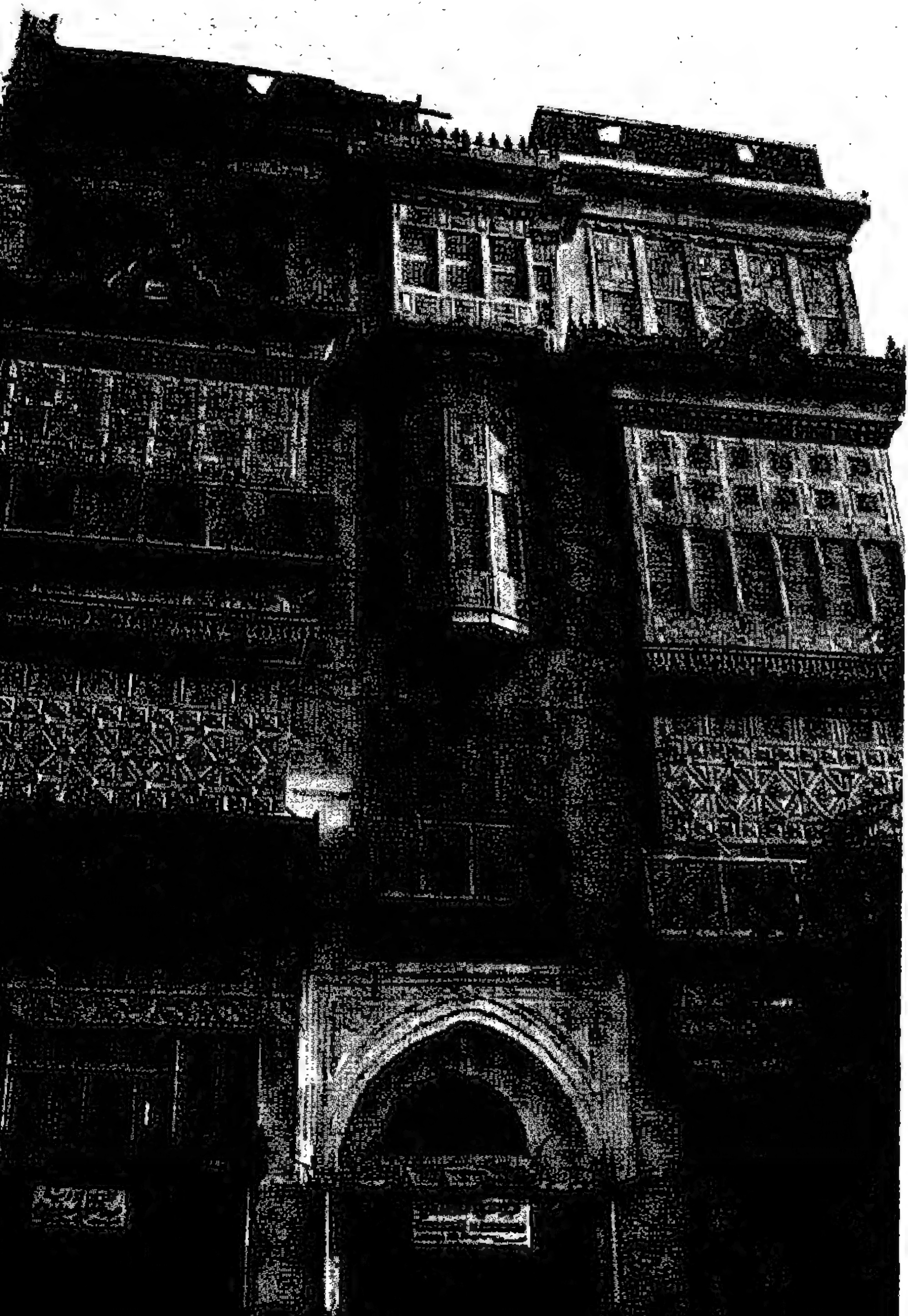
بل إن هناك فرصاً للانتفاع بالتكوينات الهندسية في الزخارف الإسلامية بأن تصم

المساحات الصماء والمساحات المفرغة ، وغير ذلك من الوحدات والعناصر الرئيسية ، وليس بإضافة زخارف وعناصر معمارية إسلامية لا مكان لها ولا وظيفة ، وهي لذلك تبدو مجرد قشور سطحية يمكن نزعها ، بل إنها قد تنقص من القيمة الجمالية للمبنى بسبب تنافرها مع الخطوط التجريدية التي تتسم بها المذاهب الجديدة .

الزمن ولكن تحت اسم « الوكالات والخانات والفنادق » وأشرنا إليها في صفحات سابقة ، وكان منها ما يخصص لنوع واحد من السلع ، مثل فندق التفاح ، ووكالة القطن ، ومنها ما كان تباع فيه عدة أنواع من السلع ، وكانت منتشرة في العالم الإسلامي كله ، وما يزال بعضها قائماً حتى الآن في الأحياء القديمة من المدن العريقة . وكان تخطيط تلك العمائر كما ذكرنا على نظام الفناء الأوسط الذي تحيط به الوحدات والمستودعات والورش في عدة طوابق . وكانت هناك وحدات سكنية يقيم فيها التجار الوافدين مع بضائعهم وأصحاب الأعمال فترات طويلة أو قصيرة .

ش : ٢٦٢ - البلاد العربية ، المشربيات

شريحة

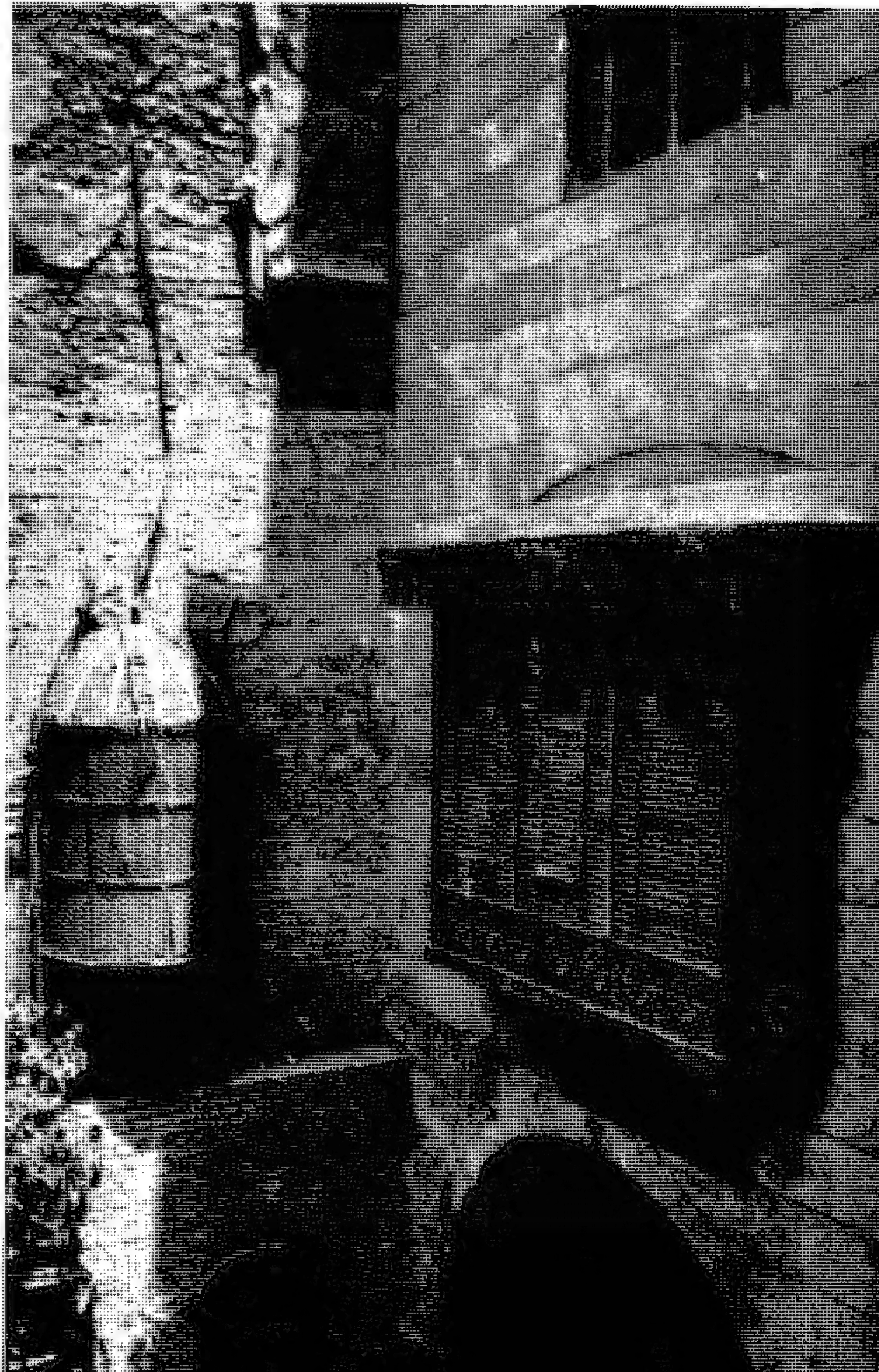


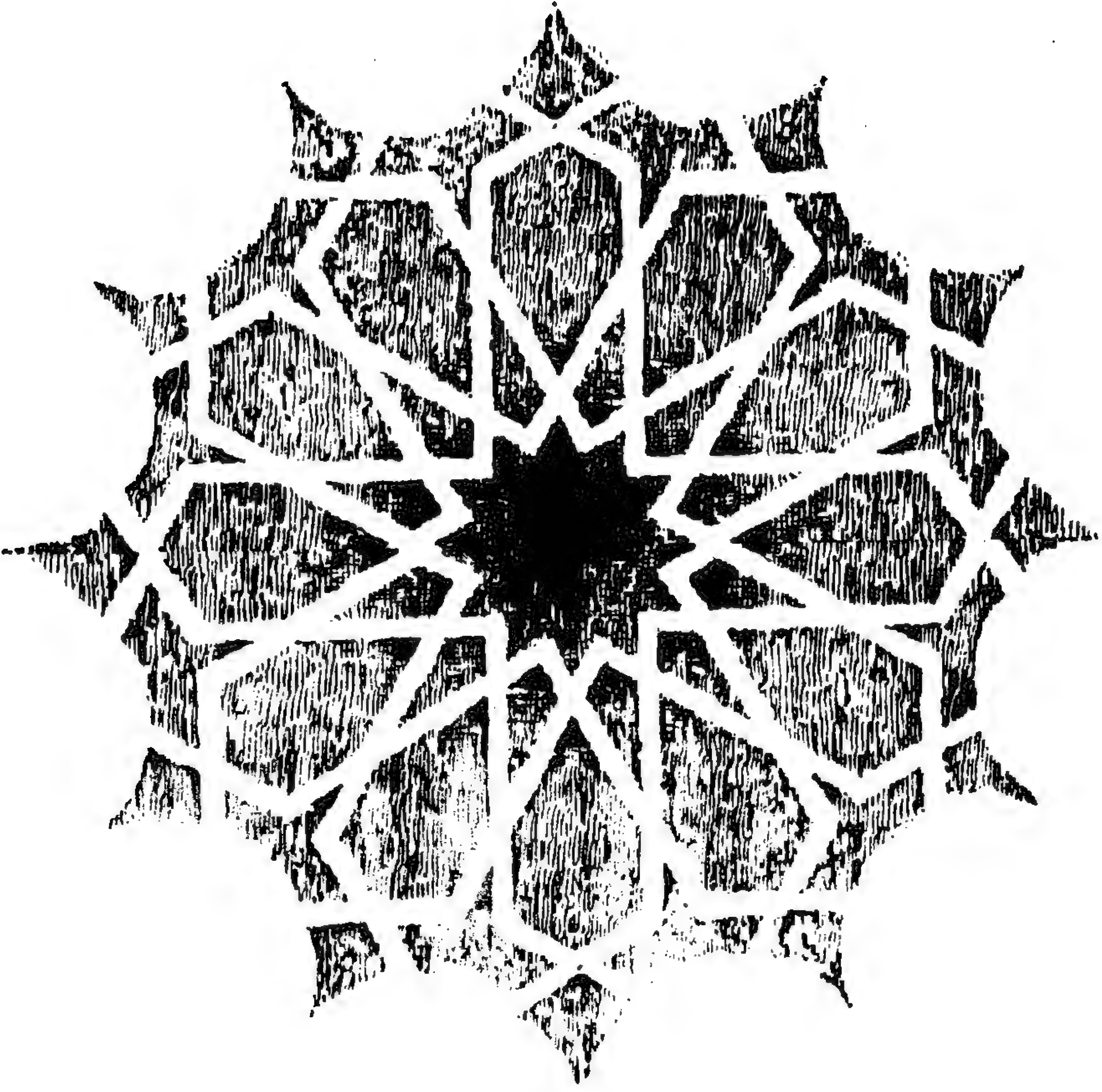
المحافظة على الطابع الإسلامي ، مع تسليمنا بأنه لا مناص من أن تعد تصميمات تلك العمائر بحيث تؤدي الوظائف التي شيدت من أجلها ، وبحيث يصل عائد إيراداتها إلى النسب المثوية من الربح المجزى ، والذي يشجع على بناء تلك العمائر ، كما أنه من المسلم به أن تزود تلك العمائر بأخر مبتكرات التكنولوجيا الحديثة .

ومن أمثلة تلك المحاولات أن أنواعاً من العمائر التجارية تبدو جديدة لأول وهلة وكأنها قد أنبتتها المدينة الحديثة ، ومثال ذلك مراكز التسويق (Shopping Centers) ، وفي الحقيقة أنها كانت معروفة في العمارة الإسلامية من قديم

ش : ٢٦١ - البلاد العربية ، المشربيات

شافعي





شافعي

ش : ٢٦٣ - البلاد العربية ، عنصر الطبق النجمي

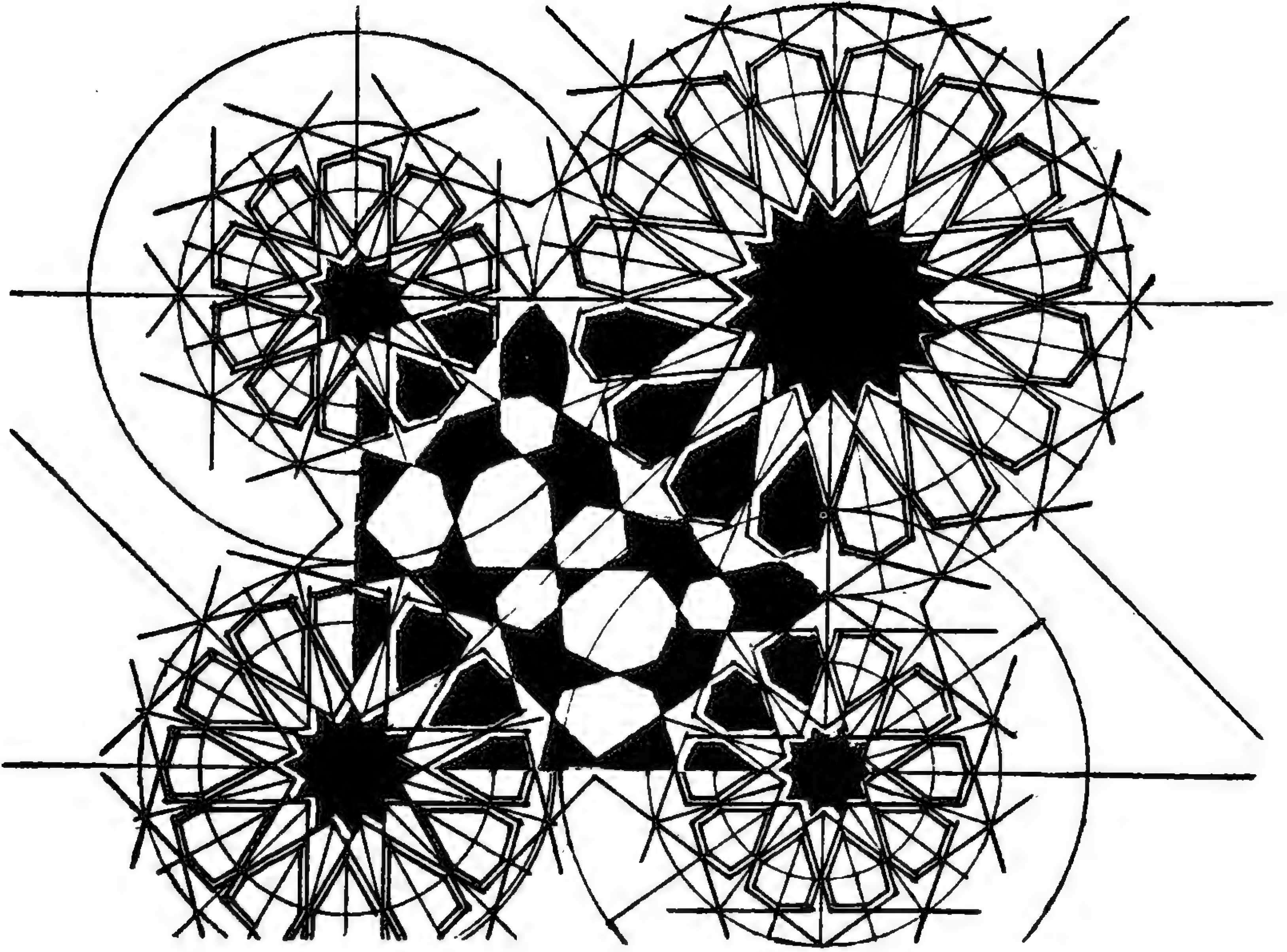
العمارة الإسلامية والفنون الزخرفية وتطويعها لإخراج العماائر من الأنواع الأخرى ذات الصفات التذكارية والعلمية والترفيهية وغيرها ، ومنها على سبيل المثال : المتاحف وقاعات الاحتفالات والمسارح وما في حكمها ، ثم الملاعب الرياضية المكشوفة والمغطاة ، فإن في مميزات العمارة والفنون الزخرفية الإسلامية نبع لا ينضب للإيجاء بتصميمات لتلك الأنواع من العماائر وإخراجها في قوالب غاية في الروعة ولها طابع إسلامي يتميز وينفرد بطلاوة وشخصية لا يباريه فيها طرز أخرى حديثة ، بل لعلها تكون مصدراً للإيجاء باتجاهات جديدة في العالم كله حتى في العالم الغربي الذي أوجد ما سماه « الطراز العالمي » .

وَضَرَبْنَا عِدَّةَ أَمْثَلَةٍ لَأَنْوَاعٍ مِنْ تِلْكَ الْعِمَائِرِ

ومن البدهي أن تكون الأوضاع قد تغيرت في العصر الحاضر بتدخل المدنية الغربية ، وأصبحت المتاجر على هيئة حوانيت تشغل الطابق الأرضي من العماائر العالية المتصل بالشوارع الرئيسية والطرق ، أو تشيد لها عمارات خاصة يشغل الواحدة منها بكاملها أحياناً متجر واحد تباع فيه سلع من جميع الأنواع التي يحتاج إليها المستهلكون ، وهو بذلك لا يختلف عن الوكالات القديمة إلا في عدم وجود الوحدات السكنية . ومن البديهي أن يخضع تخطيط تلك العماائر أو المتاجر الكبيرة للعوامل الاقتصادية وبخاصة في الأحياء التجارية ذات الأراضي الغالية الأسعار .

* * *

وتزید فرص استلھام خصائص وعناصر



شافعي

ش : ٢٦٤ - البلاد العربية ، عنصر الطباق النجمي

والصناعات والتكنولوجيا ، بل وإلى سهولة الاتفاق بل التزاوج والانسجام بينها كلها أو بعضها ، وذلك لكي تخدم العرب والمسلمين كما خدمتهم وقامت بسد حاجاتهم في جميع العصور والظروف والعوامل التي عاشوها ، نقول إنه لكي نصل إلى تلك الإجابة فإن هناك عدة نواح واقعية وحقائق تتصل بصميم حياة المجتمعات في العالم الإسلامي يجب أن تؤخذ في الاعتبار وبكل وضوح ، وذلك إلى جانب اللامحات الواقعية التي ألقيناها على العالم الغربي الذي صار ، أردنا أو لم نرد ، قدوة للعالم كله بما فيه عالم العرب والمسلمين ، وذلك بسبب ما أحرزه من تقدم عظيم وما حدث فيه من تطورات .

التي نجح مصمموها في إعدادها لتؤدي الوظائف التي شيدت من أجلها على أكمل وجه مع انعكاس لمسات من الطابع المعماري الإسلامي أحياناً عن قصد وأحياناً عن غير قصد ، كما ضربنا مثلاً لما يمكن عمله في مجالات العمارة الحديثة مع المحافظة على الطرز الوطنية المحلية مثلما حدث في مباني الأولمبياد في طوكيو .

وأخيراً ولكي نصل إلى إجابة شافية تقوم على أساس سليم للتساؤل عن مدى الفرص المتاحة أمام العمارة الإسلامية لكي تزدهر ، أو على الأقل لكي تعود أهم سماتها وأصالتها وتقاليدها إلى المجتمعات الإسلامية ، ويتنبه الناس إلى ما فيها من إمكانات لخدمتهم في العصور الحاضرة والمستقبلية ، وإلى عدم تعارض الكثير من ذلك التراث مع المبتكرات الحديثة ، ومع التطورات العالمية في ميادين العلوم

وتأتي على قمة تلك النواحي الواقعية والحقائق البيئة المناخية التي لم تتغير منذ عشرات بل مئات الألوف من السنين وربما الملايين ، ولا ينتظر أن تتغير إلا بعد فترات مماثلة .

وتتميز البلاد التي قامت فيها العمارة الإسلامية بمناخ معتدل غالباً ، وقد تزيد الحرارة في بعض منها أو تنقص في فترات من السنة . وهي بيئة مناخية تختلف عن بيئة البلاد التي ظهرت فيها المبتكرات والاختراعات التكنولوجية ، وقامت فيها الاتجاهات والمذاهب المعمارية والفنية الحديثة ، والتي لا يصح بأي حال من الأحوال تطبيق بعضها بحذافيره على البلاد الإسلامية ، ولا مناص من أن نؤقلم لها تلك المذاهب ، وأن نستخدم المواد الحديثة والمبتكرات التكنولوجية والصناعية بطريقة تلائم البيئة المناخية في بلادنا ، ومن ذلك مثلاً الفراغات الكبيرة في الجدران الخارجية من العماثر فإنه لا يمكن ملؤها بالزجاج والحديد في البلاد الإسلامية والعربية ، فهو أمر لا يتفق مع اشتداد الحرارة فيها في أغلب فترات السنة ومع شدة الضوء في تلك الفترات ، بينما تشتد الرغبة بل واللهفة إليهما في أغلب البلاد الغربية وخلال معظم فترات السنة .

ثم إن هناك حقيقة تتعلق بخواص الخرسانة المسلحة والحديد وهي سهولة إشعاع الحرارة إلى داخل المباني من خلال الجدران الخارجية والأسقف ، وهو مصدر متاعب لمن يسكن في الطوابق العليا من العماثر ، ولا يتمتع بالقدرة المالية على استخدام أجهزة التلطيف من تلك

الحرارة الشديدة ، كما تستنفذ طاقة كهربائية واقتصادية ممن عنده القدرة على ذلك ، ومن ثم ، فإنه من الواجب مراعاة ابتكار طرق ومواد محلية أو مصنعة تخفف من الالتجاء إلى تلك الوسائل الباهظة الثمن سواء في تكاليف تركيبها أو في استهلاكها . وليس في مقدور الناس كلهم أن يحصلوا عليها ، اللهم إلا أصحاب رؤوس الأموال والاقتصاديين الكبار ، وذلك إما في العماثر الكبيرة في قلب المدن أو في مساكنهم الخاصة . أما الطبقة المتوسطة من الناس والأقل من المتوسطة فإنهم يرهقون أنفسهم في الصرف عليها ، وهو أمر لا يتفق مع القواعد الاقتصادية المعروفة .

كل تلك المشاكل قامت بحلها العمارة الإسلامية بطرق مختلفة ومتعددة ، سنخرج إلى استعراضها بعد قليل ، حيث أنها تتعلق بنواح وحقائق مختلفة من البيئة ، مثل العوامل الاقتصادية والاجتماعية وغيرها .

ثم تأتي البيئة الدينية التي كان لها أكبر تأثير على تطور العمارة في العصور الإسلامية المختلفة ، وما تبلور عنها من تقاليد دينية واجتماعية واقتصادية وغيرها .

وعلى الرغم مما لحق بالبيئة الدينية في البلاد الإسلامية من تطورات نتجت من احتكاك البلاد الإسلامية والعربية بالمدينة الغربية ، فإن ذلك لم يحدث إلا تغييراً سطحياً ، أما الجوهر فقد بقي سليماً قوياً كما كان في الماضي وسيبقى كذلك أبد الدهر . والأدلة على ذلك كثيرة ، منها أن الهزات التي أصابت البلاد الغربية بسبب الصراع على الاستعمار

الحاضر والمستقبل .

وتتصل البيئة الاجتماعية برباط وثيق بالبيئة الدينية ، وبخاصة من ناحية سفور المرأة وتعليمها حتى وصلت إلى مراتب أكاديمية عالية ، وتلك أمور قد تبدو مخالفة للتقاليد الدينية في رأي بعض الناس ولكنها لا تبدو كذلك للكثير الآخر . ومهما يكن من أمر ، فإن هذا التطور لا شك كان له تأثيره على تطور العمارة وبخاصة في المساكن سواء كانت جماعية أو منفردة ، أي كانت على هيئة مساكن خاصة .

ولكن على الرغم مما ظهر من اقتباسات من التصميمات الغربية للمساكن ، وذلك من حيث بناء عمارات للإيراد تضم عدة شقق أو بناء « فيلات » لذوي الدخل المتوسط أو فوق المتوسط ، فإن ذلك الاقتباس قد فقد أهم ميزة فيه وهي الاقتصاد في مساحة المسكن وفي تكاليفه ، فإن المجتمعات الغربية لا تفرد حجرة خاصة بالضيوف تظل مقفلة أو غير مستعملة أكثر أيام الأسبوع حتى ولو كان صاحب الدار من ذوي الدخل فوق المتوسط ، بينما يلتزم ذوو الدخل المتوسط في بلادنا بإفراد مثل تلك الحجرة بل قد يفرد الواحد منهم حجرة أخرى خاصة به وضيوفه من الرجال والأصدقاء المقربين ، وحتى يترك لأهل الدار أكثر ما يمكن من الحرية في التنقل داخل الدار ، وهو إصراف لا شك فيه ، لا من ناحية إيجار المسكن أو تكاليف بنائه فحسب ، بل أيضاً من ناحية ثمن الأثاث الذي يجب أن يزود به ، ثم تكاليف صيانته من حيث تنظيفه أو من حيث تجديد ما

بالسلطة والسيطرة على العالم وخيراته ، وما نتج عن ذلك من حروب ضارية ومدمرة قد جعلت فئات من الشباب الغربي يفقد ثقته بالقيم الخلقية والدينية بل وفي قادتهم وحكوماتهم ، ومن ثم ، تاهوا في دوامات من القلق وصاروا يتخبطون في حياتهم .

وحدث مثل ذلك في نطاق ضيق في المجتمعات الإسلامية التي كانت من ميادين ذلك الصراع ، وعانت من سيطرة وتغلغل نفوذ العالم الغربي بطرق مباشرة أحياناً ومستترة أحياناً أخرى ، ومن ثم ، تعرضت تقاليدنا الدينية لعوامل هدم وتشكيك بالغة الضراوة ، ومحاولات إغراق شبابها بالمغريات المادية والحسية ، ثم بالمبادئ التخريبية مثل الاشتراكية والشيوعية وغيرها .

غير أن كل تلك الجهود لم تسفر إلا عن تأثيرات سطحية على فئة قليلة من الشباب الذين بهرتهم الأضواء المزيفة فترة ثم عاد أغلبهم إلى حظيرة البيئة الدينية الإسلامية وإلى التقاليد الراسخة في نفوسهم وفي بيئاتهم الأصلية . ومن أقوى الأدلة على ذلك عودة الكثيرات من الشابات المسلمات في أغلب بلاد العالم الإسلامي إلى ستر رؤوسهن وإلى تتبع دروس الوعظ والإرشاد . وهذا وغيره لأدلة على تغلغل المعتقدات الدينية في نفوس المسلمين مهما بذلت ضدها من محاولات ومهما وقعت في بلادنا من أحداث ومهما تطرقت إلى حياتنا من تقاليد غريبة ومن مبتكرات تكنولوجية ، ولا يمكن والحالة هذه تجاهل هذه البيئة وما انبثق عنها من تقاليد اجتماعية في الإنتاج المعماري في

يتطرق إليه من البلى . ولا نعتقد أن هذا الأمر يمكن علاجه إلا إذا واجه الناس الواقع الاقتصادي والاجتماعي بكل شجاعة واكتفوا في مساكنهم بحجرة واحدة للمعيشة تضم حجرة الجلوس لأهل المنزل وبها حجرة الأكل وذلك بطريقة عملية ، ثم بعمل ، إذا كان ذلك من الأمور الملحة ، حجرة صغيرة نسبياً كمكتب لصاحب الدار ولصاحبه لاستقبال الزوار غير الحميمين ، أو الرسميين . وسنعود بعد قليل إلى مناقشة ما يمكن أن نخدم به تقاليد العمارة الإسلامية موضوع تصميمات تلك المساكن .

ومن النواحي الواقعية التي يجب أخذها في الاعتبار الحالة الاقتصادية لفئات الناس الذين يتكون منهم المجتمع في الأقطار الإسلامية المختلفة .

فمن المعروف ، أن معظم البلاد الإسلامية لم تكن تتمتع بوفرة في مواردها المالية كالحال في البلاد الأوروبية والأمريكية ، ولم يطور المال الغزير أبواب بعض الدول العربية والإسلامية إلا منذ فترة قصيرة ، وبالتالي فإن محاولات النمو فيها من علمية وصناعية وزراعية واقتصادية وغيرها ما تزال وستظل فترة أخرى محدودة إلى درجة محسوسة ، وذلك بسبب اعتمادها على الدعم من البلاد الغربية الغنية بتلك الإمكانيات ، وهو دعم لا يصل إلى البلاد الإسلامية إلا متمشياً مع خطط وأهداف مدروسة وضعتها البلاد الغنية بها واتفقت فيما بينها عليها .

وهناك حقيقة لا يمكن إغفالها وتتعلق بتقسيم الأراضي في المدن الإسلامية ، وهي أن

تخطيط تلك المدن قد خضع تماماً للنظم التي تُعنى في المقام الأول بدراسة الطرق والشوارع وتوزيعها على أساس المواصلات واتساع الشوارع لتستوعب أنواع الآليات التي تصل بين أرجائها الداخلية وأطرافها الخارجية ، ومن ثم ، صارت الطرق تستحوذ على مساحات شاسعة من مجموع أراضي المدينة ، ومن ثم تضاءلت نسبياً مساحات الأراضي المخصصة للبناء وبالتالي ارتفعت أثمانها وما زالت ترتفع بسرعة بالغة . وكل ذلك يؤثر بغير شك على أشكال الأراضي المعدة للبناء وعلى تصميم العماثر التي تقام عليها سواء كانت مخصصة للأغراض التجارية أو المدنية العامة أو السكنية .

* * *

هذا وما هو جدير بالتسجيل أن بعض البلاد الإسلامية التي أنعم عليها الله برزق واسع تحاول جاهدة أن تدخل ميادين الصناعة والتكنولوجيا والأخذ بالأساليب الحديثة في ميادين الحياة المختلفة ، إلا أن هناك أخطاء تقع في طرق تنفيذ المشروعات الحيوية التي تقبل عليها بكل حماس ، ذلك أنها تعتمد في ذلك على المواد والأساليب الحديثة المتوفرة في البلاد الغربية بل وعلى خبراتها في إعداد أمثال تلك المشروعات ، ولا شك أن تلك الأخطاء ستقل تدريجياً مع مرور الوقت وتوفر الخبرات والتجارب لشباب تلك الدول .

تلك هي بعض النواحي الواقعية التي يتميز بها العصر الحاضر في البلاد الإسلامية والتي يجب أن تؤخذ في الاعتبار عند مناقشة

والعمارة الإسلامية من الواقعية الكاملة وإلى أنه لم يتطرق إليها أي اتجاهات أسطورية أو رمزية ولا غيرها من التي كان لها تأثيرات محسوسة على الطرز الكلاسيكية والمسيحية وما انبثق عنها من طرز العصور الوسطى والنهضة الأوروبية ، والتي اتجه المعمارون المحدثون إلى التخلص منها والثورة عليها ، وذلك سعياً وراء الواقعية التي سبقهم إليها المعمارون العرب والمسلمون من قبل ، والتي تكونت منها القاعدة العريضة والصرح الشامخ للعمارة والفنون الإسلامية منذ نحو أربع عشر قرناً .

أما محاولات بعض المحدثين تلمس أو تفسير لبعض نواح من الطرز الإسلامية بطريقة فلسفية أو نسبة اتجاهات فلسفية كانت تؤثر على المماريين العرب والمسلمين وعلى إنتاجهم ، فإن تلك المحاولات تتسم في رأينا بالاهتزاز والإبهام بل وبالافتعال الذي لا معنى له ولا أساس ، وليس في رأينا سوى ادعاء بالتعمق في فهم العمارة الإسلامية .

وهدتنا دراساتنا أيضاً إلى جانب آخر لا يقل أهمية ، وهو أن خلو العمارة والفنون الإسلامية من الأسطورية والرمزية من جهة ، ثم التخرج من مضاهاة صنعة الخالق عز وجل من حيث تصوير مخلوقاته في مسطحات أو تجسيمات من جهة أخرى ، قد أوحى إلى الفنانين والمماريين من المسلمين القدماء بارتداد ميادين واقعية غاية في الاتساع تشمل مجموعات عديدة من الوحدات والعناصر والتكوينات الزخرفية ذات طابع هندسي غاية في الطلاوة والجمال الساحر ، وتعد كلها من النوع

موضع العمارة الإسلامية بين طرز العالم المعمارية في الحاضر والمستقبل .

* * *

ونكتفي بالعرض والتحليل اللذين أوجزناهما في الصفحات الساقة للتطورات التاريخية والخصائص الرئيسية للعمارة الإسلامية في العصور المختلفة ، ثم للتطورات العالمية التي حدثت في العصور الماضية القريبة والحالية ، والتي حفلت بالاتجاهات والمذاهب المعمارية الجديدة ، وما دوى في أرجاء العالم من تأثيرات الخامات الطبيعية والمواد المصنعة والأساليب المستحدثة في طرق البناء ، ثم المبتكرات التكنولوجية التي أصبح لا غنى للناس عنها في حياتهم سواء كانوا في حاجة حقيقية إليها أو تقليداً لغيرهم وحباً في المباهاة ، ثم في أنواع العماثر التي تشيد من أجل تأدية الوظائف التي تتطلبها طرق معيشتهم وظروف بيئاتهم .

ثم نخلص إلى المرحلة الهامة والأخيرة من بحثنا ، وهي التي تشمل عرضاً لعدد من الخصائص والتقاليد والأساليب والعناصر التي تحتفظ للبلاد والمدن الإسلامية بأكبر قسط ممكن من الطابع الإسلامي الأصيل ، والتي تمتاز في الوقت نفسه بصلاحيات كبيرة لخدمة المجتمع الإسلامي وتؤدي للمسلمين أكثر ما يمكن من فوائد في عصرنا الحاضر ، وتتمشى أيضاً مع التيارات العالمية والمبتكرات الحديثة ، بل ويمكن الاستعاضة ببعضها عن تلك المبتكرات في المجتمعات والمستويات التي يرهقها أو لا يمكنها اقتناء مثل تلك المبتكرات .

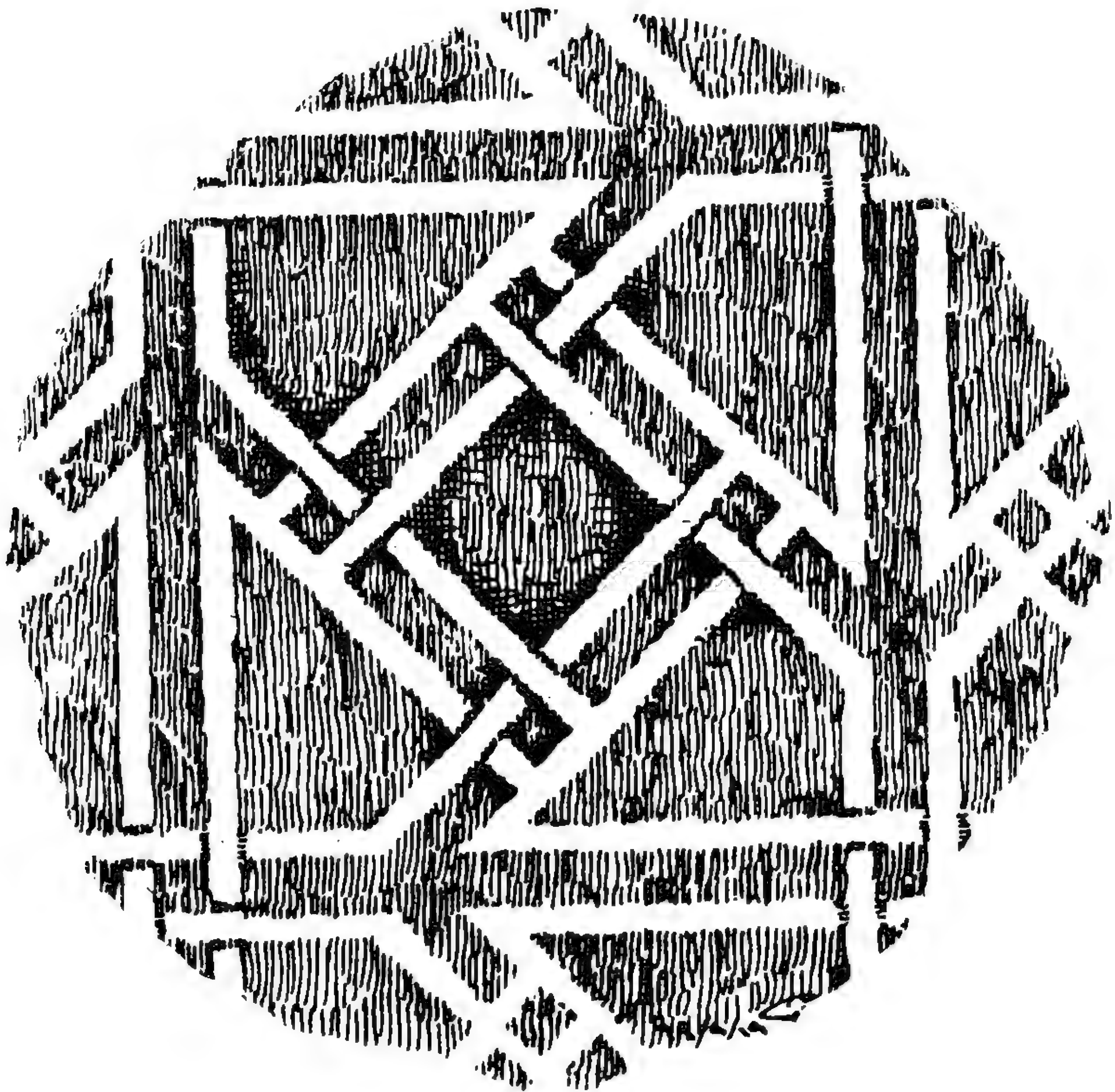
وقد هدتنا دراساتنا إلى ما تتميز به الفنون

إلا غشاوة عابرة من السهل عليهم رفعها لتعود إلى التآلق والازدهار .

أما المعمارون من الغربيين فليس من اليسير عليهم الوصول إلى أعماق تلك الأصالة مهما بذلوا من جهود ، لأن ما يجري في دمائهم نوعيات أخرى من الأصالات تغلبت عليها ، بل سيطرت عليها ، الماديات الخالصة ، والتي يبدو لأول وهلة أن المسلمين قد انغمسوا فيها مع أنهم في الحقيقة ليس من السهل عليهم أن يخضعوا لها إلا لفترة قصيرة ، وسرعان ما يحنون إلى العودة إلى الإعجاب بل اللهفة إلى ما وضعه آباؤهم من أشكال وقوالب فيها رقة وسحر تبعث على الهدوء والراحة النفسية ، وأن

التجريدي الذي أصبح محبباً لدى أصحاب المذاهب والاتجاهات الحديثة . وما زالت تلك الميادين مفتوحة على اتساعها أمام الفنانين والمعمارين المسلمين المحدثين لأن يصلوا ويجولوا فيها ، وأن يغترفوا منها ما شاءوا ، وأن يطوروها ويخرجوا منها تحفاً عالمية ذات طابع إسلامي أصيل ، وهو في الوقت نفسه غاية في الجدة والاستحداث ، ولا يقل مستوى طرازها عن أي طراز عالمي حديث .

وبلاحظ أننا وضعنا المسؤولية في ذلك على كاهل الفنانين المسلمين بوجه خاص لأننا نؤمن بأن الأصالة الإسلامية ما تزال تجري في عروقهم جريان الدم ، وأن ما أصابها إن هو



شافعي

يتنبهوا إلى ما في الاتجاهات الغربية من جفاف وصرامة .

وترك المسلمون السابقون كنوزاً من تلك الوحدات والتكوينات والعناصر ذات الطابع الهندسي التجريدي ومنها الكتابات الكوفية . واستلقت تلك الكنوز أنظار العلماء الفرنسيين الذين صاحبوا حملة نابوليون على مصر وآخرين غيرهم ممن يستحقون أن يذكر لهم بالفضل على ما قاموا به من جهد في جمع الكثير من تلك الكنوز وتسجيلها في مراجع تعد الآن من أثمن المراجع لتلك الميادين التي أشرنا إليها ، وهي ذات فائدة عظيمة في الوحي بأشكال وقوالب معمارية وللكتل العامة والعناصر والتفاصيل^(١) .

ولقد عرضنا في فقرات سابقة مقترحات لنا للانتفاع ببعض تلك التكوينات والعناصر والوحدات في تصميمات الكتل الرئيسية لعماير

ضخمة ، واقترحنا مثلاً أن توزع تلك الكتل على شكل المفروكة الزخرفية (ش : ٢٦٥ و ٢٦٦) أو على شكل من الأطباق النجمية (ش : ٢٦٣ و ٢٦٤) . والتي لا تقع أعدادها تحت حصر . كما اقترحنا أن ينتفع بتلك الأشكال لتخطيط الميادين والمساحات الفضاء داخل المدن ، أي في الأحياء التجارية أو السكنية ، إلى غير ذلك من الأغراض .

وبالإضافة إلى ذلك فإن العمارة الإسلامية قد اشتملت على عدة تكوينات ووحدات وعناصر رئيسية تاهت منافعها وفوائدها الجملة أمام غزو التكنولوجيا الحديثة ، بينما لم تنزل في غاية الصلاحية لأن تقوم بنفس الوظيفة التي كانت تقوم بها في العصور السابقة ولا تتعارض مع الاتجاهات الجديدة في التصميم ، اللهم إلا في العماير التي تقع في قلب المدينة أو



شافعي

العاصمة ، والتي لا غنى عن استخدام المبتكرات التكنولوجية الحديثة لها .

يأتي على رأس تلك الوحدات في تخطيط العمارات الإسلامية عنصر الفناء الذي كان يتوسط جميع أنواعها إلا القلة النادرة منها ، والذي اصطلح على تسميته « بالصحن » في المساجد و « بالفناء » أو « الحوش » كما يسمى في اللغة الدارجة في معظم البلاد العربية . وهو الوحدة المعمارية التي ظلت متربعة على عرشها بين جميع الوحدات منذ عهد الرسول عليه الصلاة والسلام حتى العصر العثماني المتأخر ، بل إلى وقتنا هذا ، حيث يشاهد في العمارات التي بقيت متماسكة من العصور الإسلامية المختلفة وفي المدن ذات التاريخ العريق .

وكان الفناء أو الحوش في جميع تلك العمارات سواء كانت دينية أم مدنية أم سكنية بمثابة القلب النابض فيها والذي تقوم عليه الحياة داخل المبنى ، حيث كان يؤدي عدة وظائف غاية في الأهمية بالنسبة لساكني تلك العمارات منها ما كان مركز الحركة والتوزيع والاتصالات بين خارج المبنى وبين ما بداخله من الوحدات الأخرى الرئيسية والفرعية . وكان به في أغلب الأحيان البئر الذي يغذي شاغلي المبنى بالماء ، وكان به حديقة تضيئ على المبنى جواً من البهجة والراحة النفسية . كما كان يقوم بوظيفة مرشح للأتربة التي يحملها الهواء في البلاد الحارة والمعتدلة ، والتي يحمل معها الآن الأبخرة والغازات التي تلوث الأجواء نتيجة للغازات التي تنفثها الآليات الحديثة في رئات الناس وتصيبهم بأشهر أنواع الأمراض ، مما يجعلهم في

العصر الحاضر أشد حاجة إليه ممن سبقوهم في العصور الماضية . وكذلك كان الفناء يكسر حدة الضوضاء الآتية من الطرق ، والتي تفاقمت إلى حد رهيب في هذه الأيام بسبب تلك الآليات ، كما كان يخفف من حدة الضوء في بلادنا . أما الوظيفة التي كان يهتم لها المجتمع الإسلامي من قبل وهي الحجاب ، فإنها قد تضاءلت في كثير من المجتمعات ، وهي آخذة في التضاؤل في البقية التي لا تزال متمسكة بها حتى الآن .

ولعب الفناء أو الحوش دوراً رئيسياً أو الدور الرئيسي بين جميع وحدات العمارات على اختلاف أنواعها ، فما كان هناك غنى عنه في بناء المدرسة ولا في الخانقاه ولا في المارستان ولا الوكالة ولا الفندق ولا الخان ولا الربع ، وكذلك للدور والقصور التي كانت العناية تزداد به فيها ، إذ كانت النافورات تزينه مع أحواض الزهور وينساب إليها الماء من سلسيل يوضع في صدر القاعة أو الإيوان ، وسنشرح هذا السلسيل بعد قليل .

وليس يداخلنا أي شك في صلاحيته التامة في وقتنا الحاضر لأن ينتشر استخدامه في تصميم أكثر أنواع العمارات في الوقت الحاضر ، فيما عدا العمارات التي تحتم العوامل الاقتصادية الارتفاع بها رأسياً للعوامل الاقتصادية التي شرحناها ، مع استخدام الأجهزة الآلية .

وتتجه تصميمات المباني العامة مثل المدارس والمستشفيات والمجموعات الترفيهية إلى توزيع أجزاء المبنى منها على هيئة كتل معمارية منفصلة تتخللها مساحات مكشوفة أو أراضٍ فضاء

يقوم أيضاً بأداء خدمتين هامتين لسكان ذلك النوع من العماثر السكنية : أحدهما اجتماعية حيث يقربهم من بعضهم البعض بزيادة الاتصال بينهم ، وأن يزيد فرص مقابلتهم لبعضهم البعض في أثناء دخولهم إليه وخروجهم منه . كما أنه من الممكن تخصيص مساحة منه لتكون منتدى لهم يقضون فيه أوقاتاً من السمر والترفيه . أما الخدمة الكبيرة الأخرى فإن مثل تلك الأفنية ستقوم بحماية الصغار من التعرض لأخطار المرور إذا ما زاولوا ألعابهم التي لا غنى لهم عنها مثل كرة القدم وركوب الدراجات والانزلاق بالقباقيب وغيرها .

* * *

ويتصل بالبيئة المناخية ابتكار انتشار استعماله في جميع العصور وفي البلاد الإسلامية على اختلاف أنواع مناخها ، وهو المعروف بالملقف .

ويتكون الملقف من فتحة في سقف الوحدة المعمارية سواء كانت قاعة أو إيوان أو حجرة ، وغالباً ما يكون ذلك السقف من الخشب ، ويوضع فوق تلك الفتحة ما يشبه صندوقاً من الخشب له جانبان مثلثا الشكل وغطاء مائل ويترك الضلع الرابع مفتوحاً مواجهاً للاتجاه الذي يأتي منه النسيم في معظم أوقات السنة وبخاصة في أيام الصيف (ش : ١٣٩ و ٢٥٨) ، ويتقبل ذلك الضلع المفتوح تيارات الهواء فتندفق منه وتصطدم بالغطاء المائل وتنحدر من فتحة السقف إلى المكان الذي تعلوه وتحديث تلطيفاً ملموساً في جوه ، ومن السهل الإحساس بتلك التيارات إذا ما وقف

يمكن تحويلها إلى أفنية بعمل أروقة مظلمة تصلها ببعضها البعض ، وتحف صفوف الأعمدة بتلك الأروقة ، ويمكن وضع حشوات مفرغة بين تلك الأعمدة فتضيف ظلالاً وتلطيفاً لحدة الضوء والحرارة ، وكلها أمور محببة بل ضرورية في الأجواء التي تتصف بها بلادنا العربية والإسلامية .

وليس هناك من شك في إمكان خلق الأفنية في الدور السكنية الخاصة والعمامة أيضاً ، وليس المعمارون العرب والمسلمون بأقل كفاءة من نظرائهم الأسبان الذين ما يزالون يستعملون الأفنية في الدور حتى عصرنا الحاضر ، وحافظوا على ذلك التقليد الذي ورثوه من أيام وجود العرب في الأندلس ، ويسمى الأسبان الفناء هناك « بالباتيو » ، وذلك على الرغم من وقوع المسكن على شوارع وطرق متسعة تتفق مع أحدث نظريات تخطيط المدن .

ومن الممكن أن يجمع أيضاً عدد من تلك المساكن الخاصة حول فناء مقفل يقوم في وسطها ويقسم إلى مساحات يختص كل مسكن منها بقسم من الفناء ، كما يمكن تزويد الجدران الفاصلة بأبواب تجعل من السهل اتصال أهل كل منها بالآخرين ، كما يمكن الفصل بينهم في حالة عدم رغبتهم في الاختلاط بالآخرين .

كذلك نجد الفناء المقفل من جوانبه ذا فائدة لا تقدر في مشروعات الإسكان المتوسط والاقتصادي ، ويفضل بدون شك الفراغات المفتوحة التي تفصل بين مجموعات الأبنية التي تشيد حالياً ، ذلك لأن الفناء المقفل والذي كان يقوم بالوظائف التي شرحناها ، يمكن أن

الإنسان تحت تلك الفتحة . وكان يراعي طبعاً إمكان التحكم في غلق وفتح تلك الفتحة عند اللزوم إذا اشتد البرد .

ولا يداخلنا شك ما في أنه من السهولة تطوير فكرة الملقف والانتفاع به في جميع العماائر الحديثة على هيئة أنابيب جدارية مثل تلك التي تعد للمدافئ في البلاد الباردة ، بحيث تعالج فتحة الأنبوبة منها داخل الوحدات المعمارية وفي خارج الواجهات في قوالب معمارية وزخرفية ذات طابع عربي إسلامي .

وبما حبذا لو قرن عمل الملقف مع عمل السلسيل الذي سيأتي شرحه في الفقرة التالية بحيث تسقط التيارات الهوائية فوق السلسيل فتحدث تبريداً مضاعفاً لا يقل كثيراً عما تحدثه أجهزة التبريد الصحراوية ، وبخاصة في المناطق التي تتميز بجفاف المناخ .

أما الابتكار العربي الإسلامي الصميم الذي أشرنا إليه في الفقرة السابقة وهو المعروف بالسلسيل (ش : ٢٥٩) فقد استخدم في الدور والقصور في كل من مصر والشام كما استخدم في الأسبلة التي انتشر بناؤها في القطرين وبقيت منه عدة أمثلة تؤرخ في العصر المملوكي ، وأغلب ظننا أنه كان معروفاً منذ العصر الفاطمي بل من قبل ذلك . كما يحتمل أنه كان معروفاً في أقطار أخرى من العالم العربي الإسلامي على تلك الهيئة أو على أشكال أخرى .

ويتكون السلسيل من الشاذروان وهو لوح من الرخام أو الحجر الصلب وضع مائلاً على جدار في صدر الحجرة أو القاعة أو الإيوان ،

وكان ينقش سطح اللوح بزخارف دقيقة كثيرة التعاريج تتراوح درجات أعماقها ، وذلك لينساب عليها الماء منحدراً من صنوبر غالباً ما كان من الرصاص أو النحاس ، ويسيل الماء متعرجاً في القنوات بين تلك الزخارف المحفورة فيتعرض للبخر وتنقص درجة حرارته ، وبالتالي درجة حرارة المكان ، نحواً من ست درجات مئوية وربما إلى أكثر من ذلك ، ولو اقترن عمل السلسيل بعمل الملقف كما ذكرنا في الفقرة السابقة لوصلت درجة التبريد إلى نحو عشر درجات مئوية .

واستخدم السلسيل لتبريد الماء في الأسبلة التي كانت تشيد لشرب الناس في الطرق العامة ، بل كان هو العنصر الأساسي في عمل تلك الأسبلة (ش : ٢٥٩) .

ونقترح إعادة استعماله في الوقت الحاضر والمستقبل ، ويمكن الاستغناء به وبالملقف عن الأجهزة الآلية والكهربائية الباهظة التكاليف ، وبخاصة للمجتمعات التي ترهقها أسعار تلك الأجهزة . هذا ومن الممكن عمل فكرة السلسيل والملقف في قالب معماري جذاب يزيد من الجمال والبهجة في التصميمات الداخلية لوحدات العماائر .

* * *

ومن المبتكرات المعمارية التي انتشر استعمالها في جميع العصور الإسلامية وفي جميع الأقطار وتتميز بالجدة والواقعية من ناحية وبالطرافة والجمال من ناحية أخرى ، العنصر المعروف بالمشربيات ، وهي ستائر أو أحجية من الخشب المخروط والمعشق مع بعضه البعض وفي تكوينات

ومن الخسائر التي أحدثتها التقاليد الغربية بالعمارة الإسلامية أن أغرت الناس بالاستغناء عن المشربيات مثل غيرها من العناصر والمبتكرات الإسلامية التي تتمشى مع ظروف البيئة ، وليست هناك أية صعوبات أو موانع تعوق عودة استعمال تلك المشربيات بعد تطويرها لتتفق مع الخامات وأساليب البناء الحديثة ، فإن البيئة المناخية ترحب بذلك أكبر ترحيب ، ولا بأس من استخدام الخامات القديمة التقليدية مثل الخشب إذا ما سمحت الموارد المالية باستخدامها ، أو من المواد المصنعة التي تنتج بكميات تجارية لتخفيض تكلفتها ، مثل البلاستيك أو اللدائن ، ومثل الخشب المضغوط أو الموارد التي يمكن صلبها في القوالب ، أو الألياف الزجاجية ، أو الألومنيوم الملون أو غير ذلك من المواد .

كذلك يمكن غلق الفراغات التي تشغلها المشربيات بضلف من الزجاج والخشب أو الألومنيوم للتحكم في مرور الهواء عند الحاجة .

هذا ومن البديهي أن يقتصر استعمالها على العمائر السكنية الخاصة وشبه الخاصة ، وربما امتد إلى أنواع أخرى من العمائر العامة والتجارية . ومما لا شك فيه أن تغطية الفراغات الكبيرة بالمشربيات يفضل كثيراً تغطيتها بمسطحات من المعدن والزجاج في بلاد تشتد فيها حرارة وضوء الشمس .

* * *

وهناك موضوع حظى بكثير من الطنطنة والدعاية وهو العودة إلى استعمال المواد والأساليب التقليدية مثل اللبن ، وذلك لما

هندسية غاية في الطرافة ، وبرز في عملها الفنانون العرب في جميع البلاد ، ويرجع أقدم مثل ما زال قائماً منها في مقصورة جامع القيروان والتي تؤرخ في ٢٤٩ هـ (٨٦٣ م) ، ولا نظن أن المشربيات في حاجة إلى تعريف أو وصف فهي منتشرة ومألوفة في جميع أنحاء العالم الإسلامي ، وما نزال نشاهد أمثلة لا حصر لها في الأحياء القديمة من المدن العريقة ، مثل مكة المكرمة والمدينة المنورة وجدة والقاهرة وتونس وغيرها من مدن العالم الإسلامي ، في شرقه ووسطه وغربه (ش : ٢٦١ و ٢٦٢) .

غير أن معظم تلك الأمثلة ، إن لم تكن كلها ، تعود إلى أواخر العصر العثماني الذي انتشرت فيه كما كانت منتشرة من قبله في العصور السابقة .

وبقاء تلك الأمثلة من المشربيات لخير دليل على الفوائد الكبيرة التي يجنيها الناس من استعمالها في العصور الحديثة . إذ أنها تسمح بمرور الهواء ثم بتلطيفه مع كسر حدة الضوء وشدة الحرارة الناتجة من الشمس المتوفرة في أغلب البلاد الإسلامية . أضف إلى ذلك ما كانت تقوم به من حفظ حرمة أهل الدار من أن يجرحها الغرباء أو المارين في الطرق ، أو زوار الدار من الرجال .

وتتخذ المشربية أشكالاً مختلفة ، بعضها بارز عن وجه الجدار كالشرفات ، أو يستوي معه بغير بروز ، وهي تتفاوت في أحجامها وتصميماتها ، كما أنها في أحيان كثيرة كانت تزود بضلف من الزجاج والخشب لمنع البرد والتيارات الهوائية في بعض المواسم التي تتطلب ذلك .

يتمتع به من مزايا تتفق مع العوامل المناخية والاقتصادية ، وهي لا شك مزايا قد تأكدت بالأدلة والبراهين العلمية والعملية ومن صلاحيتها للبلاد الإسلامية منذ العصور التاريخية وإلى عهد قريب .

غير أن الظروف الواقعية والتطورات التي حدثت في العالم كله وتأثرت بها البلاد العربية والإسلامية تضعف إلى حد كبير من فرص استخدام اللبن كمادة عملية للبناء ، وتكاد تحصره في نطاق محدود لا يتجاوز متطلبات المجتمعات الريفية وطبقات العمال ذوي الدخل المتواضع ، وهم عادة الذين يقنعون بمسكن يحمي الأفراد منهم وعائلاتهم من تقلبات المناخ ومن عيون الغرباء ، ولا يهتم الجانب الاقتصادي الذي يهتم له أهل المدن وذلك من حيث بقاء المسكن فترة طويلة من الزمن حتى يمكن استغلاله اقتصادياً .

ومن البدهي أنه لا يمكن استخدام اللبن كمادة لبناء الجدران التي تحشو ما بين الأعضاء الانشائية من الخرسانة المسلحة والحديد في العماثر التجارية والتذكارية والعامة والسكنية من النوع المتوسط أو فوق المتوسط .

بل إن بعض البلاد الإسلامية مثل دول الشام لا تتوفر فيها الطمي أو الطفل الذي يصلح لعمل قوالب اللبن منه ، ومن المعروف أنه قد عز وجود الطمي في مصر منذ بناء السد العالي ، وتزداد ندرته مع مرور الزمن .

ولكننا لا نتصور أن تعجز التكنولوجيا الحديثة عن ابتكار المواد والخامات التي تتمشى مع الظروف المناخية والاقتصادية القائمة في

البلاد الإسلامية ، وقد قطعت الأبحاث أشواطاً في تلك النواحي ، ومنها على سبيل المثال الخرسانة سابقة التجهيز ، ومنها الخرسانة المسامية ، والخامات المصنعة من الألياف واللدائن ، وغيرها من الأشكال والأنواع التي لا تقع تحت حصر ، ولا يمر يوم إلا وتظهر في الأسواق أنواع وأشكال جديدة ، ولن تقف جهود الباحثين في تلك الميادين عند حد ، ولا نشك في أنهم سيصلون إلى ابتكارات وبدع توفر الراحة الجسمانية والنفسية لأغلب الناس على اختلاف طبقاتهم وقدراتهم .

* * *

وما ذكرناه فيما سبق من فقرات ليس إلا بضع وحدات تخطيطية وعناصر معمارية ما زالت البيئة المناخية والتقاليد الدينية والاجتماعية في الحاضر في أشد الحاجة إليها وغالباً ما ستظل في نفس الحاجة إليها في المستقبل .

وهناك عدد آخر يمكن أن يطور ويوضع في قوالب جديدة تتمشى مع كل من التقاليد البيئية الأصيلة وفي نفس الوقت مع التيارات والمبتكرات والاتجاهات الحديثة ، نذكر منها على سبيل المثال : القاعة التي تتوسطها نافورة ، ويمكن أن ينتفع بالأفكار الحديثة فيها باستعمال محرك كهربائي صغير لضغط الماء فيها ثم إعادته بطريقة آلية للاقتصاد في استهلاك المياه ولا يستنفذ إلا طاقة لا تكاد تذكر . وهناك « المقعد » ، وهو إيوان أو شرفة مغطاة ومفتوحة من أحد جوانبها على حديقة أو فناء وتواجه الجهة التي يأتي منها النسيم اللطيف عادة ، إلى غير ذلك (ش : ٨٦) .

ومن الواضح لنا حتى الآن أن العقلية الغربية في الوقت الحاضر قد جعلت ذلك التعبير يتخذ قالباً جافاً صارماً أحياناً وآلياً أحياناً أخرى . أما العقلية الشرقية ، وبهمننا منها عقليات الناس في البلاد الإسلامية ، فإنها لا يمكن أن تستغنى عن الناحية الجمالية وعن الميل إلى البعد عن الجفاف والآلية والصرامة ، وما اندفاعهم إليها في الوقت الحاضر إلا انجذاب مؤقت سرعان ما يضيع ويتلاشى ويعود الناس إلى طلب تلك الناحية الهامة ولا مناص للمعماريين والفنانين المسلمين من أن يوفوها حقها ، وفي القوالب التي تلائم البيئات الإسلامية ، وسيجدون في الميادين التي أشرنا إليها كنوزاً لا تنضب من مصادر الإلهام إذا ما عنوا بارتياحها واستجلاء أعماقها .

* * *

ومما سبق من دراسات مختصرة ومن تحليل مركز نستطيع أن نجيب بالإيجاب على التساؤل الذي يدور في خلد الكثيرين عن إمكان النهوض بالعمارة الإسلامية وبتقاليدها ومفهوماتها المتوارثة وتطويرها وتطوير النظريات والأساليب والمواد الإنشائية والعلمية والتكنولوجية الحديثة بحيث تعبر عن البيئة الإسلامية ، والتي لا يمكن أن تذوب في الحضارة الغربية بتلك السهولة التي يتصورها الناس .

ومن الجدير بالذكر أن بعض المعماريين من العرب والمسلمين قد حاول إحياء تقاليد من العمارة الإسلامية ، غير أن منهم من تشدد في التمسك بتفاصيلها والأساليب التقليدية في

ولا ندعي أن بإمكاننا أن نغطي هذا الموضوع كله في العدد القليل من الصفحات التي أتينا بها ، ونحن على ثقة بأن الزملاء من المعماريين العرب والمسلمين الذين يعنون بدراسة العمارة الإسلامية في عمق وإيمان بأصالتها وبإمكان تطويرها وإخراج قوالب وأشكال منها تتفق مع النظريات الحديثة ، والتي تقوم أولاً وآخرهاً على تلبية وكفاية متطلبات الناس في البيئات المختلفة وتلائم الظروف والعوامل العالمية والمحلية .

* * *

ومن الجدير بالذكر أن الفنون الفرعية من تشكيلية وتطبيقية وزخرفية تعد من مكملات العمارة ، فإنها إذا خلت منها أصبحت جافة لا توحى براحة نفسية ولا إحساس بالجمال ، وهي جوانب معنوية لا يمكن أن يستغنى عنها البشر مهما بلغت درجات ثقافتهم ومهما جرفتهم تيارات الحياة الآلية التي تسود هذا العصر ، أو حتى إذا انخفضت إلى مستوى متخلف إذا قيس بموازين المدنية الغربية ، فإن الإحساس بالجمال في الحياة هو الذي يفرق بين الإنسان والجماد ، بل إن الحيوان يتمتع بذلك الإحساس ويعبر عنه بما وهبه الخالق من طرق غريزية وفطرة تكشف عن ميله إلى الجمال .

وتتفاوت الأذواق والأساليب في التعبير عن النواحي الجمالية تبعاً لتفاوت عقليات التجمعات البشرية في أنحاء الأرض ، وتتخذ في منتجات العمارة والفنون أنواعاً من التصميمات والأشكال والقوالب تختلف باختلاف تلك العقليات والعادات والتقاليد في كل بيئة .

البناء ، مما جعلها تبدو غريبة حائرة في وسط التيارات والدوامات الغربية الحديثة . وفي اعتقادنا أن محاولاتهم هذه ستجعلها تبدو جامدة متحجرة لا أمل في عودتها إلى الحياة أو التمشي مع تيارات التطور التي لا مفر للعرب والمسلمين من مجاراتها بطرق وأساليب لا تنال من أصالة المجتمعات الإسلامية .

وبالإضافة إلى ما أشرنا إليه من الخليط الذي ينتجه معماريو وزارة الأوقاف المصرية في مساجدها فهناك خليط من نوع آخر يزاوِل إنتاجه بعض المستشارين الغربيين في المملكة العربية السعودية لإضفاء طابع إسلامي على المباني التي تقام حالياً في مدنها الرئيسية . ومنه ما أشرنا إليه من عمل بائكات من عقود تشبه الأشكال الإسلامية في الطوابق الأرضية ثم يترك الحبل على الغارب لمن تسول له نفسه أن يصمم الطوابق العليا على أي طراز يشاء .

* * *

وكنا نأمل من بعض المماريين العرب والمسلمين ومن المصريين بوجه خاص ممن حصل على مرحلة ابتدائية أو إعدادية في دراسة العمارة الإسلامية ثم درس ناحية من العمارة الغربية في أوروبا أو أمريكا أن يحمل أمانة النهوض بالعمارة الإسلامية في ضوء الاتجاهات الغربية الحديثة ، ولكن مما يدعوا للأسف أن منهم من تنكر لها وحمل عليها بضراوة حتى قرر أنها مائت ولن تقوم لها قائمة . ولعله في ذلك كان أكثر رحمة بها من بعض آخر ركز جهوده على قتلها بأن أشاع عن نفسه بأنه يدري عنها الكثير وأنه يقوم على إحيائها ، ولم يفعل أكثر

من إضافة بعض التفاصيل مثل عقود أو قباب أو شرافات يدعي أنها إسلامية الطراز وهي لا تمت إليه بصلة ، اللهم إلا في مخيلة صاحبها . وكل تلك المحاولات التي لا تقوم على أساس من الدراسة والفهم العميقين لا شك تسيء أكبر إساءة إلى العمارة الإسلامية ولا تجعل لها أملاً في حاضر أو في مستقبل ، بل إنها لتؤدي إلى وأدها إلى الأبد بسبب ما تحدثه من البلبلة وعدم الثقة بها في نفوس العرب والمسلمين ، خاصتهم وعامتهم .

* * *

ولما كان الأمر في نشر الوعي الصحيح عن العمارة الإسلامية بين المماريين وكذلك الفنانين من جهة ، وبين الهيئات والأفراد في الأقطار الإسلامية من جهة أخرى ، يعتمد في المقام الأول على المراكز الأكاديمية في كل منها فإني أود أن أختم البحث الذي أعدته في الصفحات السابقة بتسجيل فكرة طلب من سعادة الأستاذ الدكتور جعفر صباغ وكيل جامعة الملك عبد العزيز بمكة المكرمة دراستها تمهيداً لمناقشتها واتخاذ الاجراءات الكفيلة بتحقيقها .

وتقوم تلك الفكرة على إنشاء معهد للدراسات العليا للبيئة الإسلامية من نواحيها المختلفة وعلى رأسها العمارة الإسلامية . وهي فكرة صائبة إلى أبعد الحدود . وألخص هنا النقاط الرئيسية التي رأينا أنها تساعد على تنفيذ تلك الفكرة وعلى دوام نجاحها ، وهي أن يلتحق بالمعهد الحاصلون على البكالوريوس في العمارة (أو في غيرها من علوم البيئة الإسلامية) من الجامعات العربية والإسلامية أو

من غيرها مما توازيها ، وبحيث ينقطع أولئك الخريجون لمتابعة برامج دراسية معينة بالمعهد ، يعدون بعدها أبحاثاً في العمارة الإسلامية ، ويمنحون على أساسها درجات الماجستير والدكتوراه .

ولكي تقوم الفكرة على أسس واقعية ، اقترحت أن يعامل أولئك الباحثون معاملة مالية تتوازي مع زملائهم ممن نزلوا إلى الميادين العملية ، وذلك من حيث المرتبات ، والميزات المالية ، بل ويمكن زيادتها ، حتى يقبلون على الانقطاع لتلك الدراسات والتفاني فيها .

وتتعدد المكاسب التي ينتظر حصادها من تلك الدراسات ومن جهود أولئك الباحثين . فمنها أن خريجي ذلك المعهد وأمثاله يمكنهم أن

يزاولوا مهنتهم المعمارية على أسس وقواعد سليمة إلى أبعد حد من المعلومات العميقة التي لا سطحية فيها .

ومن تلك المكاسب أن أبحاثهم العلمية وخبراتهم العملية ستكون قدوة يحتذى بها الزملاء في الميادين العلمية والعملية . وكل ذلك سينشر ، مع مرور الزمن ، الوعي الصحيح المطلوب بقيم وأصالة العمارة الإسلامية ، ثم بالفوائد الأدبية والمادية التي يحصل عليها الناس من التوفيق بين مميزاتها ومميزات الاتجاهات والمبتكرات الحديثة بما يوفر لهم حياة مريحة طيبة في جو إسلامي مستقر يجمع بين الروحانيات والماديات التي لا غنى عنهما مهما حدث من تطورات .

الختام

نضيف إلى ما ذكرناه في مستهل الكتاب بأن ما أتينا به في صفحاته ما هو إلا دراسة مختصرة ومركزة إلى حد كبير ، وما كان بوسعنا ولا بوسع غيرنا أن يتضمن ذلك العدد القليل من الصفحات ومن الأشكال التوضيحية ما يغطي تاريخ العمارة العربية الإسلامية في العصور التي قسمناه إليها ، فهو موضوع بالغ الاتساع والتشعب ، وذلك نظراً للمساحة الكبيرة من الأرض التي انتشر فيها وعلى مدى الفترة الزمنية الطويلة التي استغرقتها تطوراتها والتي تتجاوز الثلاث عشر قرناً .

ولكننا نرجو بل نعتقد أننا قد وصلنا إلى تحقيق عدة أهداف كنا نتجه إليها .

من تلك الأهداف أننا قد أتحنا الفرصة لمن يبغي الإلمام بتاريخ العمارة العربية الإسلامية منذ نزول الوحي ومنذ أن غرست جذور الإسلام في أرض الجزيرة العربية ونمت عمارته وترعرعت عليها حتى العصور التي بدأت تحتجب في الأقطار الإسلامية أمام التيارات الغربية الحديثة ، ثم ما يمكن عمله لإنهاضها أمام تلك التيارات ورفع الغشاوة التي حجبها .

ومنها أن يكون هذا الكتاب أحد المراجع الدراسية باللغة العربية التي ندر وضع الأبحاث عن العمارة العربية الإسلامية بها ، والتي يمكن أن ينتفع بها طلاب أقسام العمارة والآثار بالجامعات العربية ، لا في أثناء المرحلة السابقة للدرجة الجامعية الأولى فحسب بل وفيما بعدها من مراحل .

ومنها أننا فتحنا عدة أبواب وأوضحنا عدة نقاط تمكن من يشاء من أن يضع دراسات موسعة فيها ، بل وضع رسائل جامعية عليها ، يقوم بها باحثون من العرب والمسلمين وعلى الأسس والأساليب العلمية المثلى ، البعيدة عن الهوى من تحامل أو مجاملة ، وبخاصة تاريخ ذلك الطراز في منطقة شبه الجزيرة العربية الذي ما يزال ميدانه في أشد الحاجة إلى جهود العرب والمسلمين لتوضيحه وتصحيح ما افتعله عنه أغلب من كتب عنه من الغربيين . كما أن هناك ميداناً آخر له أهمية كبرى ، وهو إبراز الدور الذي لعبه ذلك الطراز وتأثيراته على تطور العمارة الأوروبية في العصور الوسطى أي الرومانسكية والقوطية ، وهو ميدان بل ميادين طرقها عدد من الباحثين الغربيين ولكنهم لم يوفوها حقها ، بل إنهم لم يمسكوا إلا بالقليل من حلقاتها ، وبقي الكثير الذي ينتظر الدراسات المتعمقة والعلمية الخالصة .

ومن تلك الأهداف توضيح ما يمكن أن ينتفع به من المميزات والوحدات والعناصر المعمارية لذلك الطراز بعد تطويره حتى يتمشى مع التيارات المعمارية الغربية الحديثة ومبتكرات التكنولوجيا في الحاضر والمستقبل ، ثم ما يمكن أن ينتفع به من الأشكال الهندسية في التكوينات المعمارية ، وضرنا أمثلة لذلك من العمائر الغربية الحديثة ، والتي تحمل سمات وملامح بل وطابع من الطراز الغربي الإسلامي ، سواء قصدها مصمموها أو لم يقصدوها .

كما نرجو أن يجد القراء الكرام نواحي أخرى فاتنا أن ننوه بها ، وهو أمر يسعدنا إلى حد كبير . وفي النهاية فليس هناك من شك في أن ما من مرجع مثل هذا يمكن أن يغطي مثل هذا الموضوع بكامله ، وهو ما حدث لنا في هذا المؤلف ، فإننا نعتز بغير حرج بتقصيرنا في نواح ليست بالقليلة منه . ولنا عذر أو أعذار عديدة في ذلك ، بعضها يتعلق بحرصنا الشديد على أن يكون الكتاب مركزاً وغير مطول بقدر الإمكان ، ولكي يمكن هضم أكثر ما يمكن منه . وبعض يتعلق بغفلتنا أو تغافلنا عن بعض النواحي التي كانت تستحق التطويل أو الذكر لو اتسع المجال لها ، وقد يرجع معظم ذلك التقصير إلى نقص بل ندرة المراجع الرئيسية عن الطراز العربي الإسلامي بمكتبات الرياض العامة والخاصة . وقد حاولنا بل نجحنا في التغلب على جانب من هذا النقص باستخراج ميكروفلم لعدد من تلك المراجع على حسابنا الخاص ، وتكونت لدينا مكتبة متواضعة ومصغرة لتلك المئات بل الألوف التي تكتنزها عدة مكتبات عامة وخاصة بالقاهرة وباريس ولندن وأمريكا وغيرها ، وما زلنا نحاول إضافة ما يمكننا إلى ما لدينا ، وذلك بقدر ما تسمح به الظروف وقدراتنا .

المراجع

- ابن الأثير، عز الدين بن أبي الحسن علي بن محمد بن عبد الكريم الشيباني (ت ٦٣٠هـ). **الكامل في التاريخ**، بولاق، مصر (١٢٩٠هـ / ١٨٧٣م).
- الأزرقى، أبو الوليد محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن الوليد بن عقبة. **أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار**، ٢ ج، مكة، المطبعة المساجدية (١٣٥٢هـ / ١٩٣٣م).
- ابن إياس، أبو البركات محمد بن أحمد بن إياس الجركسي الحنفي. **تاريخ مصر**، المعروف باسم: **بدائع الزهور في وقائع الدهور**، بولاق، مصر، ج ١، ٢ (١٣١١هـ / ١٨٩٣م)، ج ٣ (١٣١٢هـ / ١٨٩٤م)؛ استنبول، جمعية المستشرقين الألمانية، ج ٣ - ٥ (١٩٣١ / ١٩٣٦م).
- بجشل، أسلم بن سهل الرزاز الواسطي. **تاريخ واسط**، مخطوط في مجموعة تيمور باشا بدار الكتب المصرية.
- ابن بطوطة، شرف الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد اللواتي الطنجي. **تحفة النظائر في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار (رحلة ابن بطوطة)**، بولاق، مصر (١٩٣٣م).
- باقر، طه وسفر، فؤاد، المرشد إلى مواطن الآثار والحضارة، الرحلة الثانية، بغداد، سامراء الحضرة، بغداد، مديرية الفنون والثقافة الشعبية بوزارة الإرشاد (١٩٦٢م).
- البلاذري، أبو العباس أحمد بن يحيى بن جابر بن داود البغدادي، **فتوح البلدان**، تحقيق صلاح الدين المنجد، القاهرة (١٩٥٦م).
- ابن تغري بردى، جمال الدين أبو المحاسن يوسف البشغوي الظاهري (٨١٣ - ٨٧٤م)، **النجوم الزاهرة في أخبار مصر والقاهرة**. القاهرة، دار الكتب المصرية (١٩٤٢م).
- الجاسر، حمد، في شمال غرب الجزيرة. الرياض، دار اليمامة (١٣٩٠هـ / ١٩٧٠م).
- ابن جبير، أبو الحسين محمد بن أحمد الكناقي الأندلسي، **رحلة ابن جبير**، القاهرة، مطبعة السعادة (١٩٠٨م).
- جوميث-مورينو، مانويل، **الفن الإسلامي في إسبانيا**، ترجمة لطفي عبد البديع والسيد عبد العزيز سالم، ومراجعة جمال محمد محرز. القاهرة، الهيئة المصرية العامة للكتاب (١٩٦٨م).
- حسن، حسن إبراهيم، **الفاطميون في مصر وأعمالهم السياسية والدينية بوجه خاص**. القاهرة، وزارة المعارف العمومية (١٩٣٢م).
- حسن، زكي محمد، **أطلس الفنون الزخرفية والتصاوير الإسلامية**. بغداد، مطبوعات كلية الآداب والعلوم، طبع بمطبعة جامعة القاهرة (١٩٥٦م).
- حسن، زكي محمد، **الفن الإسلامي في مصر**، القاهرة، مطبعة دار الكتب المصرية (١٩٣٥م).
- حسن، زكي محمد، **كنوز الفاطميين**، القاهرة، مطبعة دار الكتب المصرية (١٩٣٧م).

- ابن حوقل ، أبو القاسم محمد بن حوقل البغدادي الموصل . المسالك والممالك والمفاوز والمهاالك ، لايدن ، مطبعة بريل بإشراف دي جويه (١٨٧٣ م) .
- ابن خلدون ، ولي الدين أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن محمد التونسي . العبر وديوان المبتدأ والخبر ، القاهرة ، مطبعة بولاق (١٣٣٠ هـ / ١٩١١ م) .
- الخطيب البغدادي ، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الشافعي . تاريخ بغداد أو مدينة السلام ، القاهرة (١٣٤٩ هـ / ١٩٣١ م) .
- دار الآثار العربية ، القاهرة . حفريات الفسطاط (مجموعة المناظر الفوتوغرافية) . القاهرة ، إعداد دار الآثار المصرية (١٩٢٨ م) .
- ابن دقاق ، صيام الدين إبراهيم بن محمد بن أيمن القاهري (٧٥٠ - ٨٠٩ هـ) . الانتصار بواسطة عقد الأمصار ، مطبعة بولاق ، القاهرة (١٣٠٩ هـ / ١٨٩٢ م) .
- الديوهجي ، سعيد ، الجامع النوري في الموصل ، مجلة سومر ، (بغداد) ، مجلد ٥ ، ع ٢ ، ص ص ٢٧٦ - ٢٩٠ (١٩٤٩ م) .
- الديوهجي ، سعيد ، مدارس الموصل في العهد الاتابكي ، مجلة سومر ، (بغداد) ، مجلد ١٣ ، ص ص ١٠١ - ١١٨ (١٩٥٧ م) .
- الريحاوي ، عبد القادر ، الأصالة والجمال في فنون العمارة العربية الإسلامية ، المجلة العربية ، السنة الأولى ، ع ٢ ، ص ص ٧٤ - ٧٩ (١٩٧٦ م) ؛ ع ٤ ، ص ص ٧٢ - ٧٦ (١٩٧٧ م) ؛ السنة الثانية ، ع ٤ ، ص ص ٢٨ - ٣٢ (١٩٧٧ م) ؛ السنة الثالثة ، ع ٣ ، ص ص ٢٢ - ٢٨ (١٩٧٩ م) .
- السمهودي ، علي بن أحمد الحسني السمهودي ، خلاصة الوفا بأخبار دار المصطفى ، المدينة المنورة ، المكتبة العلمية (١٩٥٧ م) .
- شافعي ، فريد ، زخارف وطرز سامرا ، مجلة كلية الآداب ، جامعة فؤاد الأول ، مجلد ١٣ ، العدد ٢ ، ص ص ١ - ٣٩ ، ٣٥ شكلاً ، ١٣ لوحة (١٩٥١ م) .
- شافعي ، فريد ، العمارة العربية في مصر الإسلامية ، المجلد الأول : عصر الولاة . القاهرة ، الهيئة المصرية العامة للكتاب (١٩٧٠ م) .
- شافعي ، فريد ، قاهرة المعز كانت حصناً لا مدينة ، مجلة منبر الإسلام ، مجلد ٢٢ ، ص ص ١١٩ - ١٢١ (١٩٦٥ م) .
- شافعي ، فريد ، مثذنة مسجد ابن طولون براي في تكوينها المعماري ، مجلة كلية الآداب ، جامعة فؤاد الأول ، المجلد ١٤ ، العدد ١ ، ص ص ١٦٧ - ١٨٤ ، ٦ أشكال ، ١٣ لوحة (١٩٥٢ م) .
- عبد البديع ، لطفي وسالم ، السيد عبد العزيز ، انظر : جوميث مورينو .
- عبد الحق ، سليم عادل ومعاذ ، خالد ، مشاهد دمشق الأثرية . دمشق ، مطبعة الترقى (١٩٥٠ م) . (مطبوعات مديرية الآثار العامة في سورية) .
- عبد الوهاب ، حسن ، تاريخ المساجد الأثرية التي صلى فيها فريضة الجمعة حضرة صاحب الجلالة الملك الصالح فاروق الأول ، مجلدان ، القاهرة ، مطبعة دار الكتب المصرية (١٩٤٦ م) .
- عبد الوهاب ، حسن ، باب التوفيق ، جريدة الأهرام (٨ / ٥ / ١٩٥٧ م) .
- العراق ، مديرية الآثار القديمة العامة ، حفريات سامراء ، (١٩٣٦ - ١٩٣٩ م) ، بغداد ، مطبعة الحكومة (١٩٤٠ م) .
- العراق ، مديرية الآثار العامة ، خريطة العراق الأثرية ، بغداد ، مديرية الآثار العامة (١٩٦٣ م) .
- العرش ، أبو الفرج ، آثارنا في الاقليم السوري ، دمشق ، المطبعة الجديدة (١٩٦٠ م) .
- عكوش ، محمود ، تاريخ ووصف الجامع الطولوني ، القاهرة ، مطبعة دار الكتب المصرية (١٩٢٧ م) .

- علي ، جواد ، **المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام** ، ٨ ج ، بغداد ، المجمع العلمي العراقي (١٩٥٠ - ١٩٥٨) ؛ ٨ ج ، بيروت ، دار العلم للملايين (١٩٦٨) ؛ ١٠ ج ، بيروت ، دار العلم للملايين (١٩٧٢) .
- الغباشي ، إبراهيم بن علي ، **المدينة بين الماضي والحاضر** ، المدينة المنورة ، المكتبة العلمية (١٩٧٢) .
- ابن فضل الله العمري ، شهاب الدين أبو العباس أحمد بن يحيى بن محمد الكرمانى (٧٠٠ - ٧٤٩) ، **مسالك الأبصار في ممالك الأمصار** ، تحقيق أحمد زكي باشا ، القاهرة ، مطبعة دار الكتب المصرية (١٣٤٢ هـ / ١٩٢٤ م) .
- ابن الفقيه ، أبو بكر أحمد بن محمد بن إسحاق بن إبراهيم ، **مختصر كتاب البلدان** ، لايدن ، نشر دي جويه ، طبريل (١٨٨٥ م) .
- القلقشندي ، أحمد بن علي بن أحمد الفزاري (٧٥٦ - ٨٢١) ، **نهاية الأرب في معرفة قبائل العرب** ، تحقيق إبراهيم الأبياري ، القاهرة (١٩٥٩ م) .
- القلقشندي ، أحمد بن علي بن أحمد الفزاري (٧٥٦ - ٨٢١) ، **مآثر الأناقة في معالم الخلافة** ، تحقيق عبد الساتر أحمد فراج ، بيروت ، عالم الكتب ، ٣ ج (١٩٦٤ م) .
- المقدسي ، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر البنا الحنفي الشامي (٣٨٠ هـ) ، **أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم** . لايدن ، نشر دي جويه ، ط . بريل (١٨٧٧ م) .
- المقريزي ، تقي الدين أبو العباس أحمد بن علي بن عبد القادر بن محمد الحسيني العبيدي (٧٦٦ - ٨٤٥ هـ) ، **المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار** ، بولاق ، القاهرة المعزية ، دار الطباعة المصرية (١٢٧٠ / ١٨٥٤ م) .
- المملكة العربية السعودية ، **آثار المنطقة الجنوبية الغربية : عسير - نجران** . الرياض ، إدارة الآثار والمتاحف (١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م) .
- المملكة العربية السعودية ، **آثار المنطقة الشرقية : واحات الاحساء - الهفوف** . الرياض ، إدارة الآثار والمتاحف (١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م) .
- المملكة العربية السعودية ، **آثار المنطقة الشمالية : حائل - وادي سرحان** . الرياض ، إدارة الآثار والمتاحف (١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م) .
- المملكة العربية السعودية ، **آثار المنطقة الشمالية الغربية : أرض مدين وادان القديمة** . الرياض ، إدارة الآثار والمتاحف (١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م) .
- المملكة العربية السعودية ، **آثار المنطقة الشمالية الغربية : الحجاز** . الرياض ، إدارة الآثار والمتاحف (١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م) .
- المملكة العربية السعودية ، **آثار المنطقة الوسطى : الدرعية القديمة** . الرياض ، إدارة الآثار والمتاحف (١٣٩٥ هـ / ١٩٧٥ م) .
- ناصر خسرو ، أبو معين الدين القبادياني المروزي (٤٨١ هـ) ، **سفر نامه** ، تعريب وتعليق يحيى الخشاب ، القاهرة ، معهد اللغات الشرقية ، جامعة فؤاد الأول (١٩٤٥ م) .
- نيلسن ، د . ، هومل ، ف . وجرومان ، أ . ، **التاريخ العربي القديم** . ترجمه واستكماله فؤاد حسنين وراجعه زكي محمد حسن . القاهرة ، مكتبة النهضة المصرية (١٩٥٨ م) .
- الهمداني ، الحسن بن أحمد بن يعقوب الهمداني (٣٣٤ هـ) ، **صفة جزيرة العرب** ، تحقيق محمد بن علي الأكوخ . الرياض ، دار اليمامة (١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م) .
- وزارة الإعلام السعودية ، **المملكة العربية السعودية** ، مجلد وطاقات وشرائح . الرياض (د . ت) .
- وزارة الأوقاف المصرية ، **مساجد مصر** . القاهرة ، مصلحة المساحة بالجيزة (١٩٤٨ م) .
- ياقوت الحموي ، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي البغدادى (٥٧٤ - ٦٢٦ هـ) ، **معجم البلدان** ، ١٠ ج ، القاهرة ، المطبعة الأميرية (١٩٠٦ م) .

اليعقوبي ، أحمد بن إسحاق بن جعفر بن وهيب بن واضح (٢٩٢ هـ) ، البلدان ، لايدن ، نشر دي جويه ، ط.٠ بريل (١٨٦٠ م) .

اليعقوبي ، أحمد بن إسحاق بن جعفر بن وهيب بن واضح (٢٩٢ هـ) ، تاريخ اليعقوبي ، لايدن ، نشر دي جويه ، ط. بريل (١٨٦٠ م) .

المراجع

الدارة ، الرياض .

الفيصل ، الرياض .

سومر ، مديرية الآثار العامة بالعراق .

مجلة الحوليات الأثرية السورية ، دمشق .

المراجع الأجنبي

Arnason, H.H. *History of Modern Art*, Englewood Cliffs N.J., Prentice-Hall (1977).

Arnold, T.W. Kutb Minar, in *Encyclopaedia of Islam*, II.P.1168, 3pls. (1928).

D'Avennes, Prisse, *L'Art Arabe d'apres Les Monuments du Caire*, Paris, Morel (1869-77).

Bahgat, Ali & Gabriel, Albert. *Fouilles d'al-Foustat*, Paris, Bocard (1921).

Baker, J.A. *The living splendour of Westminster Abbey*, Norwich, Jarrod & Sons (1977).

Berchem, M. Van & Fatio, E. *Voyage en Syrie*, Le Caire, M.I.F.A.O. (1913-14).

Blunt, W. *Splendours of Islam*, London Angus & Robertson (1976).

Bourgoin, Jules. *Precis de l'Art arabe; Cairo, Jerusalem and Damascus*, Paris, Leroux (1892).

Bussagli, M. Parthian art, cols. 111, 113, in *Encyclopaedia of World art*, New York, McGraw-Hill (1959-68).

Coste, P. *Architecture arabe au Monuments du Caire (1818-1825)*, Paris, Firmin-Didot (1837-39).

Creswell, K.A.C. *Early Muslim architecture* vol.I, 2nd ed., Oxford, Clarendon Press (1969).

Creswell, K.A.C. The Evolution of Minaret, with special reference to Egypt, *Burlington Mag.* vol. XLVII, pp. 134-140, 252-8, 290-8 (1926).

Creswell, K.A.C. *The Muslim architecture of Egypt*, 2 vols, Oxford, Clarendon Press (1959).

Deschamp, P. *Les Châteaux des Croise's en Terre Sainte: Le Crac de Chevaliers*, 2 vols, Paris, Geuthner (1934).

Description de l'Egypte, Etat Moderne, 2 Atlases, Paris, Panckoucke (1812-22).

Dimand, M.S.: Studies in Islamic Ornament, II. The Origin of the Second Style of Sammara Decoration, (in *Archaeologia Orientalia*, in *Memorium Ernest Herzfeld*, pp. 62-68 (1952).

Directorate-General of Guidance and Broadcasting, *Baghdad, Land of two Rivers*, Baghdad (1957).

- Doe, B. *Southern Arabia*, London, Thames & Hudson (1971).
- Duncan, A. *The Noble Sanctuary Portrait of a Holy place in arab Jerusalem*: London, Longman (1972).
- Du Ry, C.J. *Art of Islam*, N.Y., Abrams (1970).
- Dussaud, R., Deschamps, P. and Seyrig, H. *La Syrie; Antique et Medievale Illustree*, Paris, Librairie Orientaliste Paul Geuthner (1931).
- Ettinghausen, R. The «Bevelled Style» in the Post-Samarra Period, (*in Archaeol, in Mem. E.H.*, pp. 72-83).
- Evelyn-White, R.G. *The Monasteries of the Wadi'n Natrun*, New York, Arno Press (1973).
- Fakhry, A. Les antiquites du Yemen, un Voyage a Sirwah, Ma'reb, et el-Gof, *Museon*, LXI, pp. 211-2 (1948).
- Fakhry, A. *An archaeological Journey to Yemen (Mar-May 1947)* Pts 1-3, Cairo, Govt. Press, Service des antiquities de L'Egypte (1952).
- Fletcher, Banister and Cordingley, R.A. *A History of architecture on the comparative methods*, 17th ed., London, University of London (1961); 18th ed., London, Athlone Press (1975).
- Flury, S. Samarra und die Ornamente von Ibn Tulun, *Der Islam*, IV, pp. 421-432, with 1 plate and 8 illustrations (1913).
- Gerard, B. *Yemen*, Paris, Debrousse (n.d.).
- Gomez-Moreno, M., Arte Arabe Espanol Hasta los Almohades, Arte Mozarabe, *in Ars Hispaniae*, III, Edit. Plus-Ultra, Madrid (1951).
- Goodwin, G. *Ottoman Turkey*, London, Scorpion (1977).
- Grohmann, A., Arabia, *in Encyclopedia of World Art*, vol I, ed., 514-561. New York (1959-1968).
- Hautecour, L. and Wiet, G. *Les Mosques du Caire*, 2 vols, Leroux, Paris (1932).
- Herz, Max. *La Mosquée du Sultan Hassan au Caire*, Le Caire, Comite des Conservation des Monuments d'Arte Arabe (1899).
- Herzfeld, E. Die Genesis des Islamische Kunst und das Mschatta Problem, *Der Islam*, I, pp. 27-63, with 4 plates and 19 figures; and pp. 105-114, with 1 plate and 4 figures (1910).
- Herzfeld, E. *Geschichte der Stadt Samarra*, Berlin, Dietrich, Reimer, Andrews & Steiner (1927).
- Herzfeld, E. *Die Malereien von Samarra*, Berlin, Reimer, Vohsen (1927).
- Herzfeld, E. The Muqarnas Dome, *in Ars Islamica*, IX, pp. 11-40 (1942).
- Herzfeld, E. Studies in architecture, *in Ars Islamica*, IX-XIV (1942).
- Herzfeld, E. *Der Wandschmuck den Bauten von Samarra, and seine Ornamentik*, Berlin, Reimer, Vohsen (1939).
- Hitchcock, H.R. *World architecture*, McGraw-Hill Book Co. (n.d.).
- Hutt, Antony. *North Africa*, London, Scorpion Pub. (1977).
- Huxtable, A.L. *Pier Luigi Nervi*, New York, Braziller (1960).
- James, D. *Islamic art, An Introduction*, London, New York, Hamlyn (1974).
- Jaussen, J. & Savignac, R. *Mission archeologique en arabie (Mars-Mai 1907), de Jerusalem au Hedjaz, Medain-Saleh*, ed. Ernest Leroux, Paris (1909).
- Kultermann, U. *New architecture in the world*, London, Barrie & Jenkins (1976).
- Lane-Poole, Stanley. *A History of Egypt in the Middle ages*, London, Frank Coss (1925).
- Marcais, G. *Manuel d'Art Musliman, l'architecture Tunisie, Algerie, Maroc, Espagne, Sicile*, 2 vols, Paris, Edition Euguste Picard (1926-27).
- Maslow, B. *Les Mosques de Fes et du Nord du Maroc*. Paris, Editions d'Art et d'Histoire (1937).
- Massignon, L. *Les Medreseh de Baghdad*, B.I.F.A.O. vol. VII, pp. 77-86, Le Caire (1909).
- Massoudi, Ali. *Iran, The land of Kings*, Tehran, R.C.D. Dept. (1974).
- Masters of World Architecture Series. Frank Lloyd Wright, Mies Vander Rohe, le Corbusier, Pier Luigi Nervi, New York, Braziller (1960).
- Monnert de Villard, U. Les eglises du Monastere des Syriens au Wadi en-Natrun, le Caire, Institut Français d'Archeologie Orientale (1928).
- Monneret de Villard, U. *La Necropoli Musimana di Aswan*, le Caire, Institut Français d'Archeologie Orientale (1930).
- Musil, A. *The Northern Hegaz, a Topographical itinerary*, N.Y., American Geographical Society (1926).
- Norwich, J.J. (ed.). *Great Architecture of the World*, London, Mitchel Beazly (1975).

- Pauty, E. *Les Hammams du Caire*, le Caire, M.I.F.A.O. (1933).
- Pauty, E. *Les Palais et les Maisons d'epoque musulmane au Caire*, le Caire, M.I.F.A.O. (1932).
- Philby, H.F.B., *Arabian Highlands*, New York, Ithaca, Cornell, University Press (1952).
- Philby, H.J.B. The land of Midian, *Middle E.J.*, IX (2), 127-128 (1955).
- Philby, H.J.B. The land of Sebha, *Geogr J.*, XCII, 1-13, 125-127 (1938).
- Philby, H.J.B. The lost ruins of Qurya, *Geogr J.*, CXVII (4), 448-458 (1951).
- Pitkin Pict. Ltd. *Cathedral architecture*.
- Pope, A.U. and Ackerman, Ph. *A Survey of Persian Art from Prehistoric Times to the Present*, 6 vols, Oxford University Press (1938-9).
- Rice, D.T. *Islamic art.*, London, Thames & Hudson (1975).
- Saladin, H. *L'Alhambra de Granada*, Paris, Morancé (1926).
- Sarre, F. & Herzfeld, E. *Archaeologische Reise in Euphrat und Tigris-Gebiet*, 4 vols. Berlin, Reimer (1911-20).
- Saudi Arabian Antiquities. *An Introduction to Saudi Arabian Antiquities*, Riyadh, Dept. of Antiquities & Museums, 176p. (1975).
- Scerrato, Umberto. *Islam*, London, Cassell (1976).
- Seherr-Thoss, S.P. & H.C. *Design and color in Islamic architecture*, Washington, Smithsonian Institute (1968).
- Shafei, Farid, Mamluk Art, *Encyclopedia of World Art*, vol. IX, Cols. 419-427, with Figs & P/s. New York, McGraw-Hill (1959-68).
- Shafei, Farid. *The Mashhad al-Guyushi*, Cairo, American University in Cairo (1965).
- Souchal, F. *Art of the Early Middle Ages*, New York, Harry N. Abram (1968).
- Sourdel-Thomine, J., *Deux Minarets d'epoque seljoukide en Afghanistan, Syria* (1953).
- Strzygovski, J., *Asiens Bildende Kunst*, Filser, Augsburg (1930).
- Terrasse, H., *L'Art hispano-mauresque des origines au XIII Siecle*. Paris, Les Editions G. Van Oert (1932).
- Torres-Balbas, L., Arte almohade, Arte mazari, Arts mudejar. In *Ars Hisp.* IV, Editorial Plus-Ultra, Madrid (1951).
- Wetzel, F., *Islamische Grabbauten in Indien aus der Zeit der Soldatenkaiser, 1320-1340*, Leipzig, Hinrichs (1918).
- Wilber, D.N., *The Architecture of Islamic Iran, The XI Khanid Period*, New York, Greenwood Press (1969).
- Wulzinger, K. & Watzinger, C., *Damaskus, Die Islamische Stadt.*, Berlin and Leipzig, De Gruyter (1924).

الكشاف

L

- أبلىق (striped masonry) : ٤٢ ، ١٧٥ .
- أبو بكر : ١٥١ .
- أتابكة : ٧٧ ، ٨٣ ، ١٠١ ، ١٠٨ ، ١٢٢ ، ١٤٦ ، ١٦٦ ، ١٨٠ ، ١٨٧ ، ١٩٢ .
- اتساع (space) : ١٤٣ ، ٢١١ .
- أثاث : ٦٥ ، ١٤٥ .
- أجر : ٣٥ ، ٣٧ ، ٨٣ ، ٩٥ ، ٩٩ ، ١٣٠ ، ١٦٢ ، ١٧٢ ، ١٧٦ ، ١٨٢ ، ١٨٧ ، ٢٠٩ .
- أجرا : ٣٢ ، ١١٨ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٩٨ .
- أحمد بن طولون - أنظر : طولون .
- أحمر (بنو ال) = نصر (بنو) : ١١٩ ، ١٢٠ .
- أخاميني : ٩٣ ، ١١٦ ، ١١٨ .
- أخدود : ٦ ، ٣٣ .
- أدرنه : ١٥٤ ، ١٩٩ .
- أدرياتيكي : ١٣٧ ، ١٤٦ .
- أردستان : ٨٢ .
- أردن : ٦ ، ١٥ ، ١٢٢ .
- أرضروم : ١٧٥ .
- أرغون : ١٢١ .
- إسبان وإسبانيا : ٤٢ ، ٥٧ .
- أستاذ حميد : ١٣٢ .
- أستاذ محمد : ١٣٢ .
- إستنبول (أنظر أيضاً : القسطنطينية) : ١٧ ، ١٤١ ، ١٤٥ ، ١٩٨ .
- أسطون وأسطواني : ١١ ، ٣٠ ، ٦٥ ، ١٦٦ ، ١٧٠ ، ١٩٤ ، (انظر أيضاً : عمود) .
- إسكندر (ال) : ١١٦ ، ١٤٨ .
- إسكندرية (ال) : ٤٠ ، ١٠٦ ، ١٥٨ .
- أسوان : ١٦٤ ، ١٧٩ ، ١٨٥ .
- آسيا الصغرى : ٢٣ ، ٧٩ - ٨١ ، ١١٥ ، ١٣٧ ، ١٦٦ ، (انظر أيضاً : الأناضول) .
- آسيا الوسطى : ٢٤ ، ١١١ .
- إشارات : ١٥٨ .
- أشبيلية : ٥٧ ، ١٦٠ ، (انظر أيضاً : الجيرالدا) .
- أشور وأشورى : ٦ ، ٩٣ ، ١٧٧ .
- إصطبل : ١٢٩ .
- أصفهان : ٨٠ ، ١١٦ ، ١٣١ ، ١٩٦ .
- أغادير : ١٦١ ، (انظر أيضاً : جامع ومثدنة) .
- إغريق : ١٧١ .
- أغلب (بنو ال) : ٤١ .
- إفريز : ١٠ ، ٦٥ ، (انظر أيضاً : شريط) .
- إفريقية : ٩ ، ٤١ ، ٥٧ - ٦٢ ، ١٠٠ ، ١٠٦ ، ١١٦ ، ١٣٧ ، (انظر أيضاً : تونس) .
- أفغانستان : ١٣٢ ، ١٦٦ ، ١٧٠ ، (انظر أيضاً : غزنة وغزنوي) .
- أقصر (ال) : ١٠٦ ، ١٦٤ ، ١٧٩ .
- أكبر (الشاه) : ١١٨ ، ١٣١ .
- ألب أرسلان : ٨٠ .
- ألمانيا : ٢١٢ .
- ألومنيوم : ٢١١ .
- آليات نقل : ٢٤١ .
- ألياف صناعية : ٢١١ .
- أماسيا : ١٩٩ .

- أمالريك (عموري) : ٦٥ .
 إمام دور (ضريح) : ١٩٢ .
 أمريكا (الولايات المتحدة) : ٢٠٩ ، ٢١١ .
 أموي : ١٥ ، ١٦ ، ٢٢ ، ١٠٨ ، ١٣١ ، ١٥١ .
 أموي غربي : ٤٢ ، ١٠٠ .
 أناضول (ال) : ١٣٠ ، ١٣٧ ، (أنظر أيضاً : آسيا الصغرى) .
 أنبوة : ١٥ ، ١٢١ .
 انتفاخ ، برميلي أو بصلي : ١٦٤ ، ١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٥ .
 إنجلترا وإنجليز : ١٤٨ ، ١٨١ .
 إنجي ميناريلي - أنظر : مدرسة .
 أندلس : ٩ ، ٢٢ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠٦ ، ١١٩ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٨١ .
 إنريكو كاستليونى (Enrico CASTIGLIONI) : ٢١٣ .
 أنيبالي فيتولوتزي (Annibali VITTOLOZZI) : ٢١٩ .
 أوبرا سيدني : ٢٢٢ .
 أوتزن ، جورن (OTZEN, Gorn) : ٢٢٢ .
 أوتو ، فراي (OTTO, Frei) : ٢٢٣ .
 أوروبا وأوروبي : ٣٧ ، ١٠١ ، ١٠٤ ، ١١٦ ، ١٣٢ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٣ - ١٤٨ ، ١٨١ ، ٢٠٩ ، ٢٣٩ .
 أياصوفيا - أنظر : كنيسة .
 أيبيريا : ٩ .
 إيران : ٩ ، وأنظر : فارس .
 إيزابيلا : ١٢٠ .
 أيفيل : ٢٠٩ ، وأنظر : برج .
 إيلخان : ١٣٠ .
 إيوان : ٣٢ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٦٤ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧١ ، ٧٩ - ٨٣ ، ٨٨ ، ٩٣ ، ١١٦ ، ١٢٢ ، ١٢٨ ، ١٤١ .
 إيوان كسرى : ١١٨ ، ٢٠٠ .
 أيوبي : ٧٨ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ١٠١ ، ١٠٤ ، ١٠٨ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٤٥ ، ١٨٠ .
 باب زويلة : ٦٤ ، ٧٥ ، ١٦٤ ، ١٦٥ .
 باب العامة : ٤٠ .
 باب شقرة : ٥٧ .
 باب الفتوح : ٦٤ ، ٧٥ .
 باب منكسر = باشورة : ٧٨ ، ١٢٨ .
 باب النصر : ٧٥ .
 بابر : ١١٨ ، ١٣١ .
 بابل : ٩٣ .
 باتيو ، أنظر : فناء .
 باروك (Baroque) : ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٥ ، ١٤٦ .
 بازيليك : ١٤١ ، ١٧١ ، (وأنظر : كنيسة) .
 پاسكال كوست (Pascal COSTE) : ١٤٨ .
 باشورة : ٧٨ ، ١٢٨ .
 باكباك : ٣٢ .
 باكستان : ١٣٢ .
 باليرمو : ٦٠ .
 باوهاوس (Bauhaus) : ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٨ .
 باثكة (arcade) : ٣٠ ، ٦٣ ، ٩٦ .
 بتول : ٢١١ .
 بجة (قبيلة) : ١٦٤ .
 بدر الجمالي : ٦٢ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٧ .
 بدنة : ١١ ، ٣٠ ، ٣٥ ، ١٤١ .
 بدوي : ٢٢٣ .
 برثي (Parthian) : ٩٣ ، ١١٦ .
 برج : ٢٢ ، ٩٨ ، ١١١ .
 برج الإمام : ١١١ .
 برج ايفل : ٢٠٩ .
 برج كنيسة : ١٥٤ .
 برج المطار : ١١١ .
 برج نواقيس (campanile) : ٥٧ ، ١٦٦ .
 برسوليس : ١١ ، ٩٣ ، ١١٦ .
 برقة (ليبيا) : ٩ ، ٥٩ ، ١٣٧ .
 بركة - أنظر : حوض ماء .
 برلين : ١٧ ، ٢١٢ .
 بروسة (بورسة) : ١٢٧ .
 برونز : ١٠ .
 بريطانيا - أنظر : إنجليز .
 بساط : ٦٥ .



- باب بغداد : ٢٠١ ، ٢٠٣ .
 باب التوفيق : ٦٢ .
 باب (ال) الجديد : ٧٨ .

- بصرة (ال) : ٢٥ ، ٨٠ .
 بصري : ١٥٦ .
 بصلي (bulb) : ١٣٠ ، ١٧٤ ، ١٨٩ ، ١٩٣ ، ١٩٥ ، ١٩٦ .
 بطراء (ال) : ٦ .
 بطوطة (ابن) : ٣٠ .
 بغداد : ٢٢ - ٢٤ ، ٢٧ ، ٢٩ ، ٣٢ ، ٤١ ، ٦١ ، ٧٨ - ٨٠ ، ٩٣ ، ١١١ - ١١٦ ، ١٣٠ .
 بلاستيك : ٢١١ .
 بلاطة خزف : ١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٤٦ ، ١٧٦ ، ١٨٩ ، ١٩٤ ، ١٩٨ .
 بلاطة رخام : ١٢٣ ، ١٥٤ .
 بلال : ١٥٤ .
 بلقان : ١٣٧ ، ١٤٦ .
 بلكوارا - أنظر : قصر .
 بوابة المتولي : ٧٥ ، (وانظر : باب زويلة) .
 بولو (صوالج) : ٣٠ .
 بونابارت - أنظر : نابليون .
 بويه (بنو) : ٧٩ ، ١٣٠ .
 بونتي / جيو (PONTI, Gio) : ٢١٣ .
 بيت زينب خاتون : ٢٣٥ .
 بيت طولوني (ال) : ٢٣٥ .
 بيت صلاة (ال) : ١٤١ ، (وانظر : قاعة الصلاة) .
 بيت القاضي : ١٢٩ ، (وانظر : مقعد ماماي) .
 بيت الكرملية : ٧٢ ، ١٢٩ ، ٢٣٥ .
 بيت المال بجامع دمشق : ١٧٧ ، ١٩٩ .
 بيت نباتات (صوبة) : ٢١٠ .
 بئر : ١٢٩ ، ٢٥٤ .
 بئر يوسف : ١١١ .
 بيرينيز (جبال) : ١٤٧ .
 بيزنطة وبيزنطي : ١١٥ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٦ ، ١٤٧ .
 بين القصرين : ٦٤ .
 بير لويجي نيرفي (Pier Luigi NERVI) : ٢١٣ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ .
- تاج عمود كاسي أو ناقوسي أو بصلي : ٣٥ ، ٤٠ .
 تاج عمود كوني : ٤٢ .
 تاج عمود مركب : ٤٢ .
 تاج عمود مقرنصات : ٤٠ .
 تاج محل في أجرا : ١١٨ ، ١٣٢ ، ١٧٦ .
 تاهرت : ٤١ .
 تبريز : ١١٧ ، ١٣٠ .
 تجريد : ٢١١ ، ٢١٥ ، ٢١٨ .
 تحفة : ٦٥ .
 تخطيط مدن : ٢٤١ ، ٢٥٣ .
 تذهيب - أنظر : ذهب .
 ترك وتركيا : ١١٦ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، (وانظر أيضاً :
 عثماني) .
 تطعيم : ١٢٥ .
 تغشية وتكسية - أنظر : فسيفساء وخزف ورخام وآجر
 الخ .
 تكعيب : ٢١٢ .
 تكفيت : ١٢٥ .
 تكنولوجيا : ٢١٠ ، ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢٤٥ .
 تكوينات هندسية : ٢٤٤ .
 تكية : ١٤٣ .
 تكييف : ٢٤٨ .
 تلمسان - أنظر : جامع .
 تمثال : ٢١ .
 تونس - أنظر : إفريقية .
 تيمورلنك وتيموري : ١١٦ ، ١١٨ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٤ .
- 
- ثعبان : ١٢١ .
 ثورة : ٢٤٠ .
 ثورة صناعية : ٢٤٠ .
 ثورة (ال) الفرنسية : ١٤٧ ، ٢٣٩ .
- 
- جامع : ١٧ ، ٢٤٢ .
 جامع ابن طولون : ٣٥ ، ٣٧ ، ٤٠ .
- 
- تاج عمود (capital) : ٤٢ ، ١٥١ .
 تاج عمود أندلسي : ١٠٦ .

- جامع أبي دلف : ٣٠ ، ٣١ ، ١٥٢ ، ٢٠١ .
 جامع الأحمدية : ١٤١ .
 جامع أردستان : ٨٢ .
 جامع الأزرق : ١٣٠ .
 جامع الأزهر : ٦٣ ، ٧٢ ، ١٧٩ ، ٢٠١ .
 جامع إشبيلية : ٥٧ .
 جامع إصفهان : ٨٢ ، ٩٧ ، ٩٩ ، ١٧٣ ، ١٨١ ، ٢٢٠ .
 جامع (ال) الأموي - جامع دمشق .
 جامع الأنور أو الحاكم : ٦٣ .
 جامع بايزيد : ١٩٩ .
 جامع البصرة :
 جامع بغداد : ٢٢ .
 جامع تاريك خانة : ٩٦ ، ١٧٣ .
 جامع توزر : ١٨٠ .
 جامع تلمسان : ١٨٠ ، ١٨٤ ، ٢٠٤ ، ٢٢٠ .
 جامع تونس - انظر : جامع الزيتونة .
 جامع جانبور : ١٣٢ ، ١٩٨ .
 جامع جليجان : ٨٢ .
 جامع الحاكم - انظر : جامع الأنور .
 جامع الحسين : ١٠٦ .
 جامع دهلي : ١٣١ ، ١٩٨ .
 جامع دمشق (الأموي) : ١٠ ، ١١ ، ١٩ ، ٢١ ، ٣٧ ، ١٥٢ .
 جامع دمغان : ٩٦ ، ١٧٣ .
 جامع الرقة : ١٥٢ .
 جامع الزيتونة (تونس) : ١٧٩ .
 جامع سامرا : ٣٠ ، ٣١ ، ١٥٢ .
 جامع سليمانية : ٩ ، ١٤١ ، ١٩٩ .
 جامع سليمانية : ١٥٤ .
 جامع سوسة : ١٨٤ .
 جامع الشاه عباس : ١٣١ ، ١٩٦ .
 جامع شيخ لطف الله : ١٣١ ، ١٩٦ .
 جامع الصالح طلائع : ١٠٦ .
 جامع صلاح الدين (كوبري جامعة القاهرة) : ٢٤٢ .
 جامع علاء الدين في قونية : ١١٥ .
 جامع علي شاه بتبريز : ١١٧ .
 جامع عمر في بصرى : ١٥٦ .
 جامع عمرو بن العاص : ٣٣ ، ٣٧ ، ٧٢ .
 جامع قاعة المؤتمرات بالرياض : ٢٢٥ .
 جامع قاعة المؤتمرات بمكة المكرمة : ٢٢٣ .
 جامع قباء : ١٥١ .
 جامع قرطبة : ٤٢ ، ٩٦ ، ١٥٢ ، ١٨٠ ، ١٨٤ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ .
 جامع القرويين : ٩٨ .
 جامع قصر الأخيضر : ١٥٢ .
 جامع قصر الخير الشرقي : ٢٢ ، ١٥٢ .
 جامع قصر خربة المفجر : ١٧ ، ٢٢ ، ١٥٢ .
 جامع قصر المشتى : ١٧ ، ٢٢ ، ١٥٢ .
 جامع قصير الحلابات : ١٥٢ .
 جامع القصبة بمراكش : ٥٨ .
 جامع قوة الإسلام بدلهي : ١٣١ .
 جامع القيروان : ٤١ ، ٥٩ ، ١٥٤ ، ١٧٦ ، ١٨٤ .
 جامع الكتبية بمراكش : ٥٨ .
 جامع كلية الهندسة بالرياض : ٢٢٨ - ٢٣٦ .
 جامع كوالا لامبور : ٢٢٦ .
 جامع كوبري جامعة القاهرة : ٢٤٢ .
 جامع الكوفة : ٩٦ .
 جامع اللؤلؤة في أجرا : ١٣٢ ، ١٩٨ .
 جامع مالك في كرمان : ٨٢ .
 جامع محمد علي : ١٠٩ .
 جامع المدينة المنورة ، الجامع النبوي : ١ ، ٣ ، ٤٢ ، ١٥١ ، ١٥٢ .
 جامع ومدرسة السلطان حسن : ١٢٢ .
 جامع ومدرسة قايتباي : ١٢٢ ، ١٨٩ .
 جامع مراد الثاني : ١٩٩ .
 جامع المنصورة : ١٨٠ ، ١٨٤ .
 جامع المهديّة : ٥٩ .
 جامع المؤيد : ١٨٩ .
 جامع الناصر محمد بالقلعة : ١٦٤ ، ١٧٤ ، ١٩٢ .
 جامع ناين : ٣٢ ، ٩٨ .
 جامع واسط : ١٥٢ .
 جامع يزد : ١٧٢ .
 جامعة : ٢٤٢ .
 جبانة - أنظر : قرافة .
 جبل طارق : ١٥٨ .

- جبر (ابن) : ٣٠ ، ١٠٦ .
 جدة : ١٤٦ .
 جراية : ١٢٤ .
 جروبياس / وولتر (GROPIUS, Walter) : ٢١٢ .
 جزائر (ال) : ٩ .
 جزيرة الروضة : ٣٣ ، ٤٠ .
 جص (زخارف) : ٣٥ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ١٥٢ .
 جمالون : ٤٤ ، ١٨٠ .
 جورن أوتزن (Gorn OTZEN) : ٢٢٢ .
 جهانجير (شاه) : ١٣٢ .
 جوتبرود (رولف) : ٢٢٣ .
 جوسق : ١٩ .
 جوسق (مئذنة) : ٩٨ ، ١٣٢ ، ١٥٦ ، ١٥٩ ، ١٦٣ ، ١٦٤ .
 جوهر الصقلي : ٦١ .
 جيو بونتي (Gio PONTI) : ٢١٣ .
 جوستاف أيفل (Gustav EIFEL) : ٢٠٩ .
- حرمملك : ٧١ ، ١٢٨ ، ١٤٢ .
 حزمة : ١٤٣ .
 حصن وتحصينات : ١١١ ، ١١٤ ، ١٢٢ ، وانظر أيضاً :
 القاهرة ، وقصبة .
 حصن الأكراد : ١٠٢ ، ١٢١ .
 حضر (ال) - مدينة (Hatra) : ٩٣ .
 حضرموت : ٧ .
 حفصيون : ١٥٩ .
 حلابات - أنظر : قصير ، وجامع .
 حلب : ٧٨ .
 حلية معمارية (moulding) : ١٨٩ ، ٢٠٩ ، ٢١١ .
 حمام : ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ٣٠ ، ٧٢ ، ١٢١ ، ١٢٩ ، ١٤٦ .
 حمام بشتاق : ١٢٩ .
 حمام زاجل : ١١١ .
 حمام الصرخ : ١٥ ، ١٧٧ ، ١٧٨ .
 حمام عشار الصغير بغرناطة : ٥٧ .
 حمام الفأر بالفسطاط : ٧٢ .
 حمام قصير عمره : ١٧٧ .
 حمام اليهود بالأندلس : ٥٧ .
 حمراء (ال) - أنظر : قصر .
 حملة صليبية - أنظر : صليبي .
 حملة (ال) الفرنسية : ٧٨ ، ١٤٨ .
 حنبلي (مذهب) : ٧٩ .
 حنفي (مذهب) : ٧٩ .
 حنية (niche) : ١٧ ، ٣٣ ، ٣٧ ، ٤٠ ، ١٤٣ .
 حنية ركنية = مقرنصة (squinch) : ١٨٠ ، ١٨٤ .
 حنية صلاة (apse, exedra) : ١٤٣ .
 حوش - أنظر : فناء .
 حوض زهور : ٤٠ ، ٦٥ ، ١٢٠ .
 حوض ماء = بركة : ٤٠ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ١٢٠ .

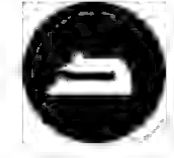


- خاقان أعظم : ١١٧ .
 خان = فندق = كرفانسراي : ١٢٤ ، ١٢٧ ، ١٤٣ ، ١٦٦ ، ٢٤٥ .
 خانقاه : ٨٨ ، ١٠١ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ، ٢٤٢ .



- حارة الصالحية : ٨٨ .
 حاكم (ال) بأمر الله : ٦٤ ، ١٣١ .
 حج : ١٠٦ ، ١٨٣ .
 حجاب مفرغ = مشربة : ٩ ، ٣٧ ، ٥٨ .
 حجاز (ال) : ٧ ، ٨ ، ١٠٦ ، ١٤٨ ، ١٨٣ .
 حجر : ١٦ ، ١٧ ، ٧٥ ، ٧٧ ، ٩٥ .
 حجر مبوص (rusticated masonry) : ٧ .
 حجرة باردة - أنظر : حمام .
 حجرة دافئة - أنظر : حمام .
 حجرة ساخنة - أنظر : حمام .
 حدرا (نهر بإسبانيا) : ١٢٠ .
 حديد : ٢٠٩ - ٢١٣ ، ٢١٥ ، ٢٤٨ .
 حرب (ال) العالمية الأولى : ١٢٢ ، ١٤٩ ، ٢١٠ ، ٢١١ .
 حرب (ال) العالمية الثانية : ١٤٩ .
 حرم قدسي : ١٥٤ .
 حرم مكّي : ١٤٨ .
 حرم نبوي : ١٤٦ ، ١٦٦ .

- خداع نظر : ١٧١ .
 خراج : ٣٣ ، ٤٠ ، ٣٣٥ .
 خربة المفجر - انظر : قصر هشام .
 خرسانة مسلحة : ٢١٠ ، ٢١٢ - ٢١٥ ، ٢٢٠ ، ٢٤٨ .
 خزانة : ٦٥ .
 خزف : ٦٥ ، ١٠٠ ، (انظر أيضاً : بلاطة) .
 خشب : ٣٣ ، ٥٨ ، ٦٥ .
 خلوة : ٨٢ ، ١٢٤ .
 خندق : ٧٨ ، ١٢١ .
 خوذة : ١٩٩ .
 خيمة بدوية : ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ .



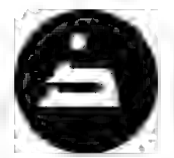
- دار = بيت = منزل : ١٢٧ ، ١٢٨ .
 دار الرسول : ١ ، ٢ ، وانظر : جامع المدينة المنورة .
 دار السلام (من أحياء القاهرة) : ١١١ .
 دجلة : ٢٥ ، ٢٩ ، ١١٦ .
 دراسة : ٦١ .
 در قاعة : ٦٩ ، ٢٣٥ ، ٢٢٧ .
 دروة = سياج .
 درويش : ١٤٣ ، ١٩٨ .
 دلالة (pendant) : ١٨١ ، ٢٠٤ .
 دهي : ١٣١ .
 دمشق - انظر : جامع دمشق .
 دمغان : ٩٦ .
 دونات / روبرت (DONAT, Robert) : ٢٢٥ .
 دير : ١٤٣ ، ١٦٦ .
 دير السريان : ٤٠ .
 ديوريجي : ٨١ .



- زاجل (حمام) : ١١١ .
 زبيدة - انظر ضريح .
 زجاج : ٣٧ ، ٢٠٩ - ٢١٣ .
 زلزال : ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٦٢ .
 زنكي (بنو) : ٨٣ ، ١٠١ .
 زيري (بنو) : ٥٩ .
 زينب خاتون (منزل) : ٧١ ، ١٢٩ .



- ساسارام : ١٩٧ .
 ساساني : ٩٣ ، ١١٦ - ١١٨ ، ١٤٧ .
 سامرا : ٢٥ - ٤١ ، ٥٨ - ٦٠ ، ٩٨ .
 سباع - انظر : فناء .
 سبتة : ١٥٨ .



- ذهب وتذهيب ومذهب : ٦٥ ، ١٤٦ .



- راهب : ١٤٣ .
 رباط : ١٦٣ .

ستار : ٦٥ .
 سبيل : ١٢٢ ، ١٢٤ .
 ست الملك : ٦٤ .
 سد (ماء) : ١٢٠ .
 سريلية : ٢١١٤ .
 سقيفة : ٣٢ ، ١٤١ ، ٢٣٧ .
 سلاح : ٦٥ .
 سلاملك : ٧١ ، ١٢٨ ، ١٤٥ ، ٢٣٥ .
 سلجوقي وسلاجقة : ٧٣ ، ٧٩ - ٨٣ ، ٩٥ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ١١٣ - ١١٥ ، ١٣٠ ، ١٣٧ ، ١٤٥ ، ١٨٠ ، ١٨١ .
 سلسبيل : ١٢٣ ، ٢٥٦ .
 سلطاناباد : ١٣٠ .
 سلم حلزوني : ٧٥ .
 سلمان باك : ٩٣ .
 سمرقند : ١١٦ ، ١٣٠ .
 سند (ال) : ١٣١ .
 سني - أنظر : مذهب .
 سور : ٢٢ ، ٤١ ، ٦٢ ، ٧٥ .
 سوريا - أنظر : الشام .
 سوسة : ٤١ .
 سوق : ٣٠ ، ١٣١ ، ٢١٠ .
 سوق السلاح : ١٢٩ .
 سوق لشكري : ٣٢ .
 سياج = دروة : ٧١ ، ١٥٩ ، ١٦٣ .
 سيارة : ٢١٠ .
 سيواس (بالأناضول) : ٨٠ .



صالح (ال) نجم الدين : ١٢٠ .
 صحن : ٣ ، ١١ ، ٢٣ ، ٤٢ ، ١٢٢ ، ١٤١ ، وأنظر أيضاً : فناء .
 صعيد (ال) : ١٢٦ ، ١٦٤ .
 صفاقس - أنظر : جامع ومثدنة .
 صفوي : ٩٩ ، ١١٦ - ١١٨ ، ١٣١ .
 صقلية : ٥٩ ، ١٤٧ .
 صلاح الدين الأيوبي : ٧٧ - ٧٨ ، ٨٤ ، ١٠٤ ، ١٠٨ ، ١١٠ .
 صلاح سالم (شارع) : ١٠٩ ، ١٢٢ .
 صلب : ٢٠٩ ، ٢١٣ - ٢١٥ ، ٢٢٣ .
 صليب : ٢٣٥ .
 صليب إغريقي : ٢٣٥ .
 صليب لاتيني : ٢٣٦ .
 صليبي (حرب ، حملة ، الخ ..) : ٦١ ، ٦٥ ، ٧٧ - ٧٨ ، ١٠١ - ١٠٢ ، ١٠٦ - ١٠٨ ، ١١٠ ، ١١٤ ، ١٢٠ - ١٢١ ، ١٤٧ ، ٢٣٠ ، ٢٣٩ .
 صنبور : ١٢٣ .
 صنجة عقد : ٤٢ .
 صوالج (بولو) : ٣٠ .
 صومعة : ١٥٤ - ١٥٥ ، ١٥٩ .



شاذروان : ١٢٣ .
 شارع (ال) الأعظم : ٢٥ ، ٣٤ - ٣٥ .
 شافعي (الإمام ال) : ٧٩ ، ٨٤ ، ١٠٤ .
 شام (ال) : ٩ ، ١٥ ، ٢٢ - ٢٣ ، ٧٩ ، ٨٣ ، ١٠٠ - ١٠١ ، ١٠٦ ، ١١٦ ، ١٢١ - ١٢٤ ، ١٣٧ ، ١٤٨ ، ١٥٦ .
 شاه جهان : ١١٨ ، ١٣١ ، ١٩٨ .
 شاه رخ : ١٣٠ .
 شاه عباس : ١٣١ .

ض

ظ

ظلة : ٣ ، ١١ ، ٣٠ ، ٣٣ ، ٨٢ - ٨٣ ، ٩٦ .
ظفار : ٧ .

ع

عادل (ال - أبو بكر) : ١٠٤ ، ١١١ .
عاضد (ال) الفاطمي : ٦٥ .
عباسي : ٢٢ ، ٣٤ ، ١١٦ ، ١٢١ .
عبد الحميد (السلطان) : ١٧ .
عبد الرحمن الداخل : ٢٢ ، ٤٢ ، ٩٦ .
عبيد (بنو) : ٩٣ .
عثمان بن عفان : ٣ .
عثماني وآل عثمان : ١٠٦ ، ١١٦ ، ١٢١ ، ١٢٩ ، ١٣٧ - ١٤٧ .

عراق (ال) وعراقي : ٣٩ - ٤٠ ، ٧٩ ، ٩٣ - ٩٨ ، ١١١ - ١١٦ ، ١٢٠ - ١٢٢ ، ١٣٠ ، ١٣٧ ، ١٤٧ - ١٦٦ .

عرش : ١٧ ، ٢٩ ، ٦٥ ، وانظر أيضاً : قاعة .

عزيز (ال) بالله : ٦٤ ، ١٣١ .

عسكر (ال) : ٣٥ .

عقبة بن نافع : ٤١ .

عقد : ٣٠ ، ٩٩ ، ١٥١ ، ١٩٩ - ٢٠٦ ، ٢١٤ .

عقد حدوة الفرس : ١١ ، ٤٢ ، ١٥٩ ، ٢٠١ .

عقد ذو حليات : ١٦٤ .

عقد رمحي : ٢٠٣ .

عقد فاطمي : ٢٠١ - ٢٠٢ ، ٢١٨ .

عقد عراقي : ٢٠١ - ٢٠٢ .

عقد متشابك : ٤٢ ، ٩٩ ، ١٦٢ ، ١٦٥ ، ١٨٤ ، ٢٠١ - ٢٢٠ .

عقد مدبب : ١١ ، ١٣٢ ، ٢٠٠ - ٢٠٤ ، ٢٢٠ .

عقد مفصص : ٤٢ ، ١٦٥ ، ٢٠١ .

علا (ال) - منطقة : ٦ .

علاء الدين قيقباز : ١٧٥ .

علب الكبريت : ٢١٣ .

عمامة : ٢٢٩ .

عمان : ٧ .

عمر بن الخطاب : ٩ ، ١٥١ .

ضرغام : ٦٥ .

ضريح : ٧٤ - ٧٧ ، ٨٤ ، ٩٨ ، ١٢٢ - ١٢٤ ، ١٣١ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٨٥ .

ضريح الإمام دور : ١٩٢ .

ضريح الإمام الشافعي : ١٠٦ ، ١٩٩ .

ضريح بومدين بتلمسان : ١٨٤ .

ضريح تيمورلنك : ١٩٥ .

ضريح رقية : ٧٧ ، ١٢٠ .

ضريح زيندة بالموصل : ١٩٣ .

ضريح شيرشاه في ساسارام : ١٩٨ .

ضريح القبة السلطانية بالقاهرة : ١٩٥ .

ضريح نور الدين بدمشق : ١٩٢ - ١٩٣ .

ضلع (rib) : ٩٩ ، ١٣٠ ، ١٤٣ ، ١٧٧ - ١٨٢ ، ١٨٧ - ١٨٩ .

ضلع اشغاعي : ٣٧ .

ضلع رصاص : ٣٧ ، ١٨٠ .

ضلع متقاطعة ومتشابكة : ١٣٠ - ١٣١ ، ١٧٣ ، ١٨٠ ، ٢٢٠ .

ط

طابق : ١٤٣ .

طابية : ٧٨ ، وانظر : حصن وقلعة .

طاقية (محراب أو حنية) : ٣٣ ، ٣٧ ، ٤٠ ، ١٥٢ ، ١٥٤ .

طائر : ٦٥ .

طائف (ال) : ٥ ، ١٤٦ .

طبق نجمي : ٢٣١ ، ٢٤٤ ، ٢٥٣ .

طبلية : ٣٤ .

طراز دولي : ٢١٢ - ٢١٤ .

طرطور : ١٩٨ .

طليطلة : ٥٧ .

طنف : ٢٠٩ - ٢١١ .

طوبة (ال) - انظر : قصر .

طوس : ٨٠ .

طوكيو : ٢٢٥ ، ٢٤٧ .

طولوني : ٣٢ - ٣٥ ، ٣٨ - ٤١ ، ٦٠ .

فلسطين : ١٢٢ .
 فناء : ٩ ، ١٧ ، ٣٢ ، ٣٩ ، ٦٨ ، ١٢٧ ، ١٤١ ،
 ١٤٥ ، ٢٥٤ - ٢٥٥ ، وانظر : صحن .
 فناء البركة أو فناء الرياحين : ١٢٠ .
 فناء السباع : ١٢٠ .
 فندق أو خان : ١١٦ ، ١٢٤ ، ١٢٧ ، ٢٤٥ .
 فندق انتركونتيننتال بالرياض : ٢٢٥ .
 فندق انتركونتيننتال بمكة المكرمة : ٢٢٣ .
 فندق التفاح بالقاهرة : ٢٤٥ .
 فنون زخرفية : ١٢٥ ، ٢٥٩ .
 فيتولوتزي / أنيبالي (VITTOLOZZI, Annibali) : ٢١٩ .
 فيلا : ٢٤٩ .

ق

قاشان : ١٣٠ .
 قاعة : ١٧ ، ٣٩ ، ٦٩ - ٧٢ .
 قاعة الاستقبال : ١٢٨ ، ١٤٥ .
 قاعة البركة أو الرياحين : ١٢٠ .
 قاعة الدردير : ٦٩ ، ٢٣٥ .
 قاعة الصلاة : ٨٣ ، ٩٣ ، وانظر : بيت الصلاة .
 قاعة السفراء : ١٢٠ .
 قاعة العرش : ٢٩ .
 قاعة قمارش أو السفراء : ١٢٠ .
 قاعة محب الدين : ٦٩ ، ١٢٩ ، ٢٣٥ .
 قاعة المسرح الكبير ببرلين : ٢١٩ .
 قاعة معيشة : ١٢٨ .
 قاعة مملوكية : ٦٤ ، ١٤٥ ، ٢٣٤ .
 قاعة المؤتمرات بالرياض : ٢٢٥ .
 قاعة المؤتمرات بمكة المكرمة : ٢٢٣ .
 قاعدة عمود : ٤٠ .
 القاهرة (ال) أو القلعة الفاطمية ثم العاصمة : ٤٠ ، ٦١ ،
 ٦٥ ، ٧٢ - ٧٣ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ١٠٨ ، ١١١ ،
 ١٢٢ .
 قبة : ٤٠ ، ٤٤ ، ٨٣ ، ٩٩ ، ١١٦ ، ١٢٢ ، ١٢٤ ،
 ١٣٠ - ١٣١ ، ١٤١ ، ١٥١ ، ١٦٥ ، ١٧٣ ،
 ١٧٧ - ٢١٥ ، ٢٢٠ .
 قبة (ال) السلطانية : ١٩٥ .

عمر بن عبد العزيز : ١٥١ - ١٥٢ .
 عمرو بن العاص : ٩ .
 عمرة - أنظر : حج وحجاز .
 عمره - أنظر : قصير .
 عمود : ٣٠ ، ٣٤ ، وانظر : اسطون .
 عمود ناصية مجوفة : ٣٥ ، ٤٠ ، ١٥٢ .
 عموري (امالريك) : ٦٥ .
 عيذاب : ١٠٦ .

غ

غازان خان : ١١٧ .
 غرناطة : ٥٧ ، ١١٩ - ١٢٠ .
 غزنة وغزنوي : ٣٢ ، ١٣٠ - ١٣١ ، ١٧٠ .
 غلاف : ١٦٢ - ١٦٣ .
 غوري (السلطان ال) : ١٣٧ .

ف

فارس وفرس : ٩ ، ٢٣ ، ٣٢ ، ٧٩ ، ٨٢ ، ٩٣ - ٩٩ ،
 ١١١ - ١١٨ ، ١٢١ ، ١٣٠ - ١٣٢ ، ١٣٧ ،
 ١٤٧ ، ١٦٦ .
 فارسي هندي : ١١٨ ، ١٣٢ .
 فاطمي : ٣٠ ، ٣٧ - ٤١ ، ٥٩ - ٦١ ، ٨٣ ، ١٠٠ ،
 ١٠٤ ، ١٠٨ ، ١٢١ ، ١٤٥ .
 فانوس (lantern) : ١٦٦ ، وانظر : شخشيخة .
 فحم : ٢١١ .
 فرانك لويد رايت (Frank Loyd WRIGHT) : ٢١١ ،
 ٢١٨ .
 فراغ عضوي (space) : ٢١١ .
 فراي أوتو (Frei OTTO) : ٢٢٣ .
 فرديناند : ١٢٠ .
 فرعوني : ٦ .
 فرن : ١٥ .
 فسطاط (ال) : ٩ ، ٢٥ ، ٣٣ - ٣٨ ، ٦١ ، ١١٠ .
 فسقية : ١٢٩ ، وانظر : نافورة وحوض ماء .
 فسيفساء : ١٠ ، ١٩ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ١٠٠ ، ١٣٠ ،
 ١٤٦ ، ١٥١ .
 فص وفصوص : ١٣٢ ، ١٦٤ ، ٢٠٣ - ٢٠٤ .

- قبة الصخرة : ١٠ ، ١٩ ، ٢١ ، ١٥٢ ، ١٩٩ .
 قبة من قشرتين : ٤٤ ، ١٨٠ ، ١٩٩ ، ٢٢٠ .
 قبط : ١٥١ .
 قبله - أنظر : محراب .
 قبو : ٦٥ ، ٧٥ ، ٩٩ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ٢١٥ ، ١٨١ ، ٢١٥ .
 قبو كروي : ٨٣ ، ١٣٠ .
 قبيلة : ١٣٢ ، ١٤١ ، ١٥٤ ، ١٥٩ ، ١٦٣ ، ١٧٢ - ١٧٣ .
 قرافة الإمام الشافعي : ٣٥ .
 قرافة (ال) الشمالية : ١٢٢ .
 قرافة قايتباي = الشمالية : ١٢٢ - ١٢٣ .
 قرطبة : ١٨١ ، ٢٢٠ ، أنظر أيضاً : جامع .
 قرميد : ١٨٠ ، ١٩٩ .
 قرن (horn) : ١٨٥ .
 قسطنطينية : ١١٦ ، ١٣٧ ، ١٤٦ .
 قسيس : ٢٢٩ .
 قصبة : ٢٥ .
 قصبة غرناطة : ٦٥ ، ٦٨ .
 قصبة القاهرة : ٦٤ .
 قصبة ملقة : ٥٧ .
 قصبة المرية : ٥٧ .
 قصر الأخيضر : ٣٢ ، ٣٨ ، ٤٠ ، ١٦٦ ، ١٧٨ ، ٢٣٥ .
 قصر بغداد : ٢٢ .
 قصر بلكوأرا : ٣٠ ، ٣٢ .
 قصر توبكابوسراي : ١٤٥ .
 قصر الجعفرية : ٢٧ .
 قصر الجوسق الخاقاني : ٣٠ ، ٣٢ ، ٣٥ ، ٤٠ .
 قصر الحمراء : ٦٥ ، ٦٨ ، ١١٩ ، ١٢٠ .
 قصر الخير الشرقي : ١٥ ، ٢٢ ، ١٥٦ .
 قصر الخير الغربي : ١٥ .
 قصر خربة المفجر - أنظر : قصر هشام .
 قصر الرياضة في روما : ٢١٩ .
 قصر (ال) الشرقي الفاطمي : ٦٤ ، ٧٢ ، ١٠٤ .
 قصر الطوبة : ١٥ .
 قصر العاشق = المعشوق : ٣٠ ، ٣٢ .
 قصر العزيزة بصقلية : ٦٠ .
 قصر (ال) الغربي الفاطمي : ٦٤ ، ١٠٤ ، ١٢١ .
 قصر القبة الخضراء : ١٥ .
 قصر محمود الغزنوي : ٣٢ .
 قصر المشتى : ١٥ - ١٦ ، ٢٢ .
 قصر المعشوق : ٣٠ .
 قصر الميدان (ابن طولون) : ٣٤ ، ٣٥ .
 قصر هشام بخربة المفجر : ١٥ ، ١٧ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٣٧ .
 قصير الحلابات : ١٥ .
 قصير عمره : ١٥ ، ٢١ ، ١٧٧ .
 قضاعة (قبيلة) : ٩٣ .
 قطب الدين : ١٣١ ، ١٧٦ .
 قطب منار : ١٧٦ .
 قلاوون : ٦٤ .
 قلعة : ١٠٢ ، ١١٣ - ١١٥ .
 قلعة الجبل - أنظر : قلعة صلاح الدين .
 قلعة الحصن = حصن الأكراد : ١٠٢ ، ١٢١ .
 قلعة حلب : ٧٨ .
 قلعة الروضة :
 قلعة صلاح الدين : ١٠٩ - ١١١ ، ١٢٢ .
 قلعة الفاطميين = القاهرة .
 قلعة محمد علي : ١٠٩ ، ١٢٢ .
 قلنسوة : ٢٢٩ ، ٢٣١ .
 قلة - أنظر : قلة مثذنة .
 قلع - أنظر : مخروط وقلة مثذنة .
 قلة مثذنة : ١٤٣ .
 قلة بصلية : ١٦٥ .
 قلة رحيمة = مخروطية : ١٤٣ ، ١٩٨ .
 قلة قلم رصاص : ١٤٣ ، ١٥٦ ، ١٦٥ ، ١٩٨ .
 قلة : ١٥٦ ، ١٦٥ .
 قلة مبخرة : ١٦٣ - ١٦٦ .
 قناطر مياه : ٣٥ ، ١١١ .
 قنآن = ضلع : ٤٤ ، ١٨٠ - ١٨٤ .
 قناة (Flute) : ٤٥ ، ١٤٣ ، ١٨٠ .
 قنطرة عبور : ١٣١ .
 قنطرة متحركة : ٧٨ .
 قنطرة = قوس = عقد : ٢٠٠ .
 قوص - مدينة : ١٠٦ ، ١٦٤ .
 قوطي : ٣٧ ، ١٧٨ ، ١٨١ ، ٢٠٣ .

لبن : ٢٥٨ .

لبنان : ١٢٢ .

لدائن : ٢٢٣ .

لندن : ١٨١ .

لوكوريزيه : ٢١٢ ، ٢٢٦ .

ليبيا : ٥٩ ، وانظر : برقة .



مارستان : ٦٤ ، ٨٨ ، ١٠١ ، ١٢١ .

مارستان أرغون : ١٢١ .

مارستان قلاوون : ١٢١ .

مارستان نور الدين : ١٩٢ .

مبوص (حجر) : ٧ .

مثلث كروي : ١٧٧ .

مثن : ١٨٦ .

مجاز : ١١ .

مجلس : ٧١ ، وانظر : مقعد .

مجمهرات : ٦٥ .

محراب : ١١ ، ١٧ ، ٤٠ ، ٨٢ ، ٩٦ ، ١٠٤ - ١٠٦ ،

١٢٢ ، ١٥١ ، ١٥٢ ، ٢٢٠ .

محراب متعامد الأضلاع : ١٥٢ .

محراب مسطح : ١٥٢ - ١٥٤ .

محطة نابولي : ٢٢٠ .

محمد علي : ١٤٨ .

محمد الفاتح : ١٣٧ .

محمود الغزنوي = محمود بن سبكتكين : ٨٠ ، ١٣١ .

مخروط : ١٣٠ ، ١٤٣ .

مخلع : ١٢٩ .

مدائن (ال) : ٩٣ ، ١١٦ .

مدائن صالح : ٦ .

مدبب - أنظر : عقد .

مدرسة : ٧٩ - ٨٠ ، ٢٤٢ .

مدرسة إنجي ميناريلي : ٨١ .

مدرسة إنديشي : ١١٦ .

مدرسة سرتشلي : ١١٥ .

مدرسة سلارو سنجر الجاولي : ١٦٤ .

مدرسة السلطان حسن : ١٢٢ .

قونية : ٨١ ، ١١٥ - ١١٦ ، ١٥٤ .

قيروان (ال) : ٩ ، ٢٥ ، ٤١ ، انظر أيضاً : جامع .

قيسارية : ١٢٤ .



كابولي : ١٩٩ .

كاستليونو / إنريكو (CASTIGLIONI, Enrico) : ٢١٣ .

كاليبي : ٢١٣ .

كاولين : ١٧٦ .

كائنات حية : ٢١ ، ٢٥ .

كتّاب - أنظر : مكتب .

كتابة - أنظر كوفي .

كرفان سراي : ١٢٤ .

كرمان : ٨٢ .

كرة وكروي : ٧٦ ، ٩٩ .

كرتلية - أنظر : بيت وقاعة .

كعبة (ال) المشرفة : ٩٦ ، ١٠٦ .

كمرة رابطة : ١٠ .

كنزو تانجه (KENZO TANGE) : ٢١٣ ، ٢٢٥ .

كنيسة : ٤٢ ، ١٦٦ ، ١٨١ .

كنيسة أياصوفيا : ١٣٩ - ١٤٣ .

كنيسة بازيليكية : ١٤١ .

كنيسة بيزا : ٢٣٦ .

كنيسة سان فرون : ٢٣٥ .

كنيسة العذراء بوادي النطرون : ٤٠ .

كنيسة كابيلا بالاتينا : ٦٠ .

كنيسة كريستو دي لالوث : ٥٧ ، ٢٠٣ .

كنيسة مونريالي : ٦٠ .

كنيسة ويستمنستر : ١٨١ .

كهرياء : ٢١١ .

كهف تحت الصخرة : ١٥٢ .

كوفة (ال) : ٩ ، ٢٥ ، ١٦٦ .

كوفي (كتابة وخط) : ١٠ ، ١٩ ، ١٢٢ ، ١٣٠ ، ٢٢٤ .

كوة : ٢٣١ .



لاتوريت : ٢٢٦ .

- مدرسة شيراز : ١٩٥ .
 مدرسة شيفتي ميناريللي : ١٧٣ .
 مدرسة الصالحية : ٨٤ ، ١٠٤ ، ١٦٤ ، ١٨٠ .
 مدرسة الصلاحية : ٨٤ ، ١٠٤ .
 مدرسة قايتباي : ١٢٩ .
 مدرسة قره طاي : ١١٥ .
 مدرسة المنصور قلاوون : ١٥٢ .
 مدرسة الكاملية : ٨٤ ، ١٠٤ ، ١٠٦ .
 مدرسة المستنصرية ببغداد : ٨٣ ، ٩٥ .
 مدرسة الناصر محمد : ٨٨ ، ١٧٩ .
 مدرسة نور الدين بدمشق : ٨٣ - ٨٤ ، ١٠١ ، ١٨٠ ، ١٩٢ .
 ملماك : ٤٢ ، ٩٩ .
 مدينة (ال) المدورة : ٢٢ ، وانظر : بغداد .
 مدينة (ال) المنورة : ٢٤١ ، وانظر : الجامع النبوي .
 مذهب سني : ٧٣ ، ٧٩ - ٨٠ ، ٩٧ ، ١٠١ .
 مذهب شيعي : ٧٢ - ٧٤ ، ٨٣ .
 مروان الثاني : ٩٦ .
 مسافر خانة : ١١٦ ، ١٢٤ .
 مستشفى - أنظر : مارستان .
 مستنصر (ال) الفاطمي : ٦٤ ، ٧٢ ، ٧٤ ، ١٣١ .
 مستودع : ٦٥ .
 مسجد - أنظر : جامع .
 مسقط صليبي : ٢٣٤ - ٢٣٥ .
 مشرية : ٩ ، ٣٧ ، ٧١ ، ٢٢٤ ، ٢٥٦ .
 مشهد : ٧٤ - ٧٧ .
 مصر (العاصمة) : ٩ ، ٢٣ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٦٠ ، ٧٢ ، ٨٣ ، ١٠٤ ، ١٠٨ ، ١١١ ، ١١٦ ، ١٢١ - ١٢٤ ، ١٣٧ ، ١٨٣ ، انظر أيضاً : الفسطاط .
 مصنع : ٢٣١ .
 مطار الظهران : ٢٢٠ .
 مطبخ : ١٢٦ .
 معبد روماني بدمشق : ١٠ ، ١٥٥ ، ١٥٩ .
 معتر (ال) : ٣٠ .
 معتصم (ال) : ٣٠ .
 معرض باريس : ٢٠٩ ، ٢١١ .
 معرض تورينو : ٢٢٠ .
 معرض مونتريال : ٢٢٦ .
 معرض نيويورك : ٢١٣ .
 معهد العمارة الإسلامية : ٢٦٠ .
 مغاير شعيب : ٦ ، ٩ .
 مغرب ومغربي : ٤٤ ، ٤٥ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ١٠٦ ، ١٨٣ .
 مغرب (ال) الأقصى : ٩ ، ٥٩ .
 مغرب (ال) الأوسط : ٩ ، ٥٩ ، ١٣٧ .
 مغربي أندلسي : ١٣٢ ، ١٤٧ ، ١٨٣ .
 مغل (الهند) : ١١٨ ، ١٣١ - ١٣٢ .
 مغول : ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٨ ، ٦١ ، ٨٠ ، ١١١ - ١١٨ ، ١٣٠ - ١٣١ .
 مفروشات وأثاث : ٦٥ .
 مفروكة : ٢٥٣ .
 مقرنصة : ٤٠ ، ١٣٠ ، ١٤٣ ، ١٥١ ، ١٥٤ ، ١٦٣ - ١٦٦ ، ١٧١ ، ١٩٥ ، ١٩٩ ، ٢٠٤ ، ٢١٩ .
 مقرنصة (حنية) ركنية : ١٨٠ ، ١٨٣ ، ١٨٦ .
 مقصورة جامع القيروان : ٥٩ .
 مقطم (ال) : ١١٠ .
 مقعد : ٧١ ، ١٢٨ - ١٢٩ ، ١٤٥ ، ٢٥٨ .
 مقعد بيت شلبي : ١٢٩ .
 مقعد ماماي السيفي أو بيت القاضي : ١٢٩ .
 مقياس النيل : ٣٣ ، ٤٠ .
 مكتب (كتاب) : ١٢٤ .
 مكة المكرمة : ٢٤١ .
 ملقف : ٢٣٥ ، ٢٥٥ - ٣٥٦ .
 ملقة : ٥٧ .
 ملك شاه : ٨٣ .
 ملوك الطوائف : ٥٧ ، ٥٩ ، ١١٩ .
 ملوية - أنظر : مثذنة .
 مملوك وماليك : ٨٨ ، ١١٣ ، ١٢٠ - ١٢٢ ، ١٣٠ ، ١٤٥ .
 مناذرة : ٩٣ .
 منارة : ١٥٦ - ١٥٩ ، انظر أيضاً : مثذنة .
 منارة إنجي ميناريللي : ٨١ .
 منارة رباط سوسة : ٤١ ، ١٤٠ .
 منارة مُجضة : ١٦٦ .
 منبر : ٨٢ .
 منتوري : ٢١٣ .
 منصور (ال) العباسي : ٢٥ .

- منصور (ال) قلاوون : ٦٤ .
 مهدي (ال) : ٥٩ .
 موحدون : ٥٨ ، ١٢٠ .
 موسوعة الفن الفارسي : ٩٣ .
 موصل (ال) : ١٣٠ .
 مونريالي : ٦٠ .
 مئذنة : ٤٢ ، ٥٧ ، ٩٨ - ٩٩ ، ١٣٠ ، ١٤١ ، ١٥١ ، ١٥٤ - ١٧٦ .
 مئذنة الباب الأخضر : ١٠٦ .
 مئذنة جامع ابن صالح : ١٦١ .
 مئذنة جامع ابن طولون : ٣٥ ، ٣٧ ، ١٧٠ .
 مئذنة جامع أبي الحجاج : ١٦٤ .
 مئذنة جامع أبي الغضنفر : ١٦٤ .
 مئذنة جامع إشبيلية (الجيرالدا) : ٥٧ ، ١٦٠ .
 مئذنة جامع إصفهان : ١٧٣ .
 مئذنة جامع أغادير بتلمسان : ١٦٠ .
 مئذنة جامع الثلاث ببيان : ١٦١ .
 مئذنة جامع الحاكم : ١٦٢ .
 مئذنة جامع حلب : ١٦٥ - ١٦٦ .
 مئذنة جامع الحلوى : ١٦٩ .
 مئذنة جامع دمشق : ١٥٥ ، ١٦٥ - ١٦٦ .
 مئذنة جامع دمغان : ١٧٣ .
 مئذنة جامع الرقة : ١٦٦ ، ١٧٠ .
 مئذنة جامع سامرا - انظر : الملوية .
 مئذنة جامع سمنان : ١٧١ .
 مئذنة جامع صفاقس : ٥٨ .
 مئذنة جامع الطابية بأسوان : ١٦٤ .
 مئذنة جامع العباد بتلمسان : ١٦٩ .
 مئذنة جامع عمر في بصرى : ١٥٦ .
 مئذنة جامع عمرو بن العاص : ١٥٤ .
 مئذنة جامع فاس : ١٦١ .
 مئذنة جامع قرطبة : ٤٣ - ٤٤ .
 مئذنة جامع القرويين بفاس : ٥٨ .
 مئذنة جامع القصبة بمراكش : ٥٨ ، ١٦١ .
 مئذنة جامع قوة الإسلام : ١٧٥ .
 مئذنة جامع القيروان : ٤١ ، ٤٤ ، ١٥٦ ، ١٥٩ - ١٦٣ .
 مئذنة جامع الكتبية بمراكش : ٥٨ ، ١٦٠ .
 مئذنة جامع المدينة المنورة = الجامع النبوي : ١٦٦ .
 مئذنة جامع المرداني : ١٦٥ .
 مئذنة جامع معرة النعمان : ١٦٥ .
 مئذنة جامع المؤيد : ١٦٥ .
 مئذنة جامع المهدي : ١٦٢ .
 مئذنة جامع الناصر محمد بالقلعة : ١٦٤ ، ١٧٤ ، ١٩٢ .
 مئذنة جامع النوري بالموصل : ١٧٢ .
 مئذنة الجيرالدا : ٥٧ ، ١٦٠ .
 مئذنة رباط الجيوشي : ١٦٣ .
 مئذنة قصر الخير الشرقي : ١٥٦ ، ١٦٥ .
 مئذنة قطب منار : ١٣١ ، ١٧٦ .
 مئذنة مجضة : ١٦٦ ، ١٧٠ .
 مئذنة محمود بن سبكتكين : ١٣١ ، ١٧٠ .
 مئذنة مدرسة سلار وسنجر الجاولي : ١٦٤ .
 مئذنة مدرسة شيفتي ميناريللي : ١٧٣ .
 مئذنة مدرسة الصالحية : ١٦٤ .
 مئذنة مدرسة قايتباي : ١٦٥ .
 مئذنة مسعود الثالث : ١٣١ ، ١٧٠ .
 مئذنة المشهد البحري بأسوان : ١٦٤ .
 مئذنة المشهد القبلي بأسوان : ١٦٤ .
 مئذنة الملوية : ٣١ ، ٤١ ، ١٧٠ .
 ميس فان در روهي (Mies Van Der ROHE) : ٢١٢ .
 ميضأة بمراكش : ١٨٤ .
 ميونخ : ٢٢٣ .
- ٦
- نابليون بوناپرت : ١٤٨ - ١٤٩ ، ٢٣٩ .
 نابولي : ٢٢٠ .
 نازي : ٢١١ .
 ناصر خسرو : ٦٤ - ٦٥ ، ٧٢ .
 ناصية مجوفة : ١٥٢ .
 ناطحة سحاب : ٢٠٨ ، ٢١٠ .
 نافورة : ٤٠ ، ٦٥ ، ١١٩ - ١٢٠ ، ١٢٨ - ١٢٩ ، ٢٤٢ .
 نبط : ٦ ، ٧ .
 نجران : ٦ .
 نجمة - انظر : طبق نجمي .

- نحاسين (ال) : ٦٤ ، ٨٤ ، ١٠٤ .
 نسخ (كتابة) : ١٣٠ .
 نصب تذكاري بطهران : ٢٢٧ .
 نصب تذكاري لعمر الخيام : ٢٢٧ .
 نصر (بنو) = بنو الأحمر : ١١٩ - ١٢٠ .
 نطاق : ١٤٣ .
 نظام الملك : ٨٠ ، ٨٣ .
 نفق : ٣٤ .

٤

- نموذج بازيليكى : ٢٤٢ .
 نموذج سني : ٧٣ - ٨٤ ، ٩٣ ، ٩٧ ، ١٠١ ، ١٢٢ ، ١٤١ ، ٢٤٢ .
 نموذج فارسي (ايوان وظلات معاً) : ٨٢ - ٨٣ ، ٩٥ ، ٩٧ .
 نموذج نبوي : ١٠ ، ٣٣ ، ٨١ - ٨٢ ، ٩٧ ، ١٢٢ ، ١٤١ ، ٢٤٢ .
 نهر حدرة (باسبانيا) : ١٢٠ .
 نهضة (ال) عصر : ٣٧ ، ٥٧ ، ١٠٤ ، ١١٩ ، ١٣٧ ، ١٤٣ ، ١٤٦ ، ١٤٨ ، ١٨٠ .
 نوبة (ال) : ١٦١ .
 نور الدين بن زنكي : ٦٥ ، ٧٧ .
 نيرفي / بير لويجي (NERVI, Pier Luigi) : ٢١٣ ، ٢١٩ - ٢٢٠ .



هانز بولزج (Hans POELZIG) : ٢١٩ .

- هراة : ٨٠ ، ١٣٠ .
 هليستي : ٦ ، ١٠ ، ١٤٧ .
 هند (ال) : ٩ ، ١١٨ ، ١٣١ - ١٣٢ ، ١٤٧ - ١٤٨ ، ١٦٦ ، ١٧٦ ، ١٩٦ ، ٢٠٦ .
 هندي فارسي : ١٣٢ .
 هندسة وصفية : ٧٦ ، ٢٣٣ .



- يامازاكي (Yamazaki) : ٢٢١ .
 يعقوب بن كلس : ٧٢ .
 يمن (ال) : ٧ .
 ينبع : ١٠٦ .
 يونان : ١٤١ .